

# الشاخ المذهب

لأحكام المذهب

شرح مذهب الأئمة في فقه الأئمة الأئمة

تأليف

القاضي الفقيه الميرزا محمد باقر الخليلي

المطبعة الشامية











# التَّائِبُ الْمَذْهَبُ

## لِأَحْكَامِ الْمَذْهَبِ

### شَرْحُ مَبْتَنٍ لِأَزْهَارٍ فِي فِئَةِ الْأُمْنَةِ الْأَطْمَارِ

تَأَلِيفُ  
الْقَاضِي الْعَلَّامَةِ أَحْمَدَ بْنِ قَاسِمٍ لَعْنَسِي الْيَمَانِي الصَّنْعَائِي

الْجُزْءُ الثَّانِي



دار الحِكمِ الْيَمَانِيَّةُ  
لِلطَّبَاعَةِ وَالنَّشْرِ وَالتَّوْزِيعِ وَالْإِعْلَانِ

جميع الحقوق محفوظة

١٤١٤هـ - ١٩٩٣م

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## ﴿١٣٩﴾ كتاب النكاح

النكاح في اللغة ورد بمعنى الضم والوطء : يقال تناكحت الأشجار إذا تمايلت وانضم بعضها إلى بعض . ويقال نكح زوجته أى وطئها بمعنى عقد النكاح : يقال نكح فلان من فلان ابنته أى عقد عليها . وفى عرف الشرع هو العقد الواقع على المرأة بملك الوطاء دون الرقبة . فقولنا بملك الوطاء : احترازاً من المستأجرة للخدمة أو أى عمل . وقولنا دون ملك الرقبة : احترازاً من عقد الشراء فى الأمة فإنه عقد واقع على المرأة بملك الوطاء وليس بنكاح لأنه يتناول ملك الرقبة والوطء . واختلف العلماء هل النكاح حقيقة فى الوطاء مجاز فى العقد ، أم العكس ، أو حقيقة فيهما ؟ : فذهبنا أنه حقيقة فى العقد مجاز فى الوطاء عكس للمعنى اللغوى .

### ﴿ فصل ﴾

﴿ يجب على من يعصى ﴾ ولو بالنظر أو التقبيل أو نحوهما ﴿ تركه ﴾ أى إذا كان الرجل أو المرأة يعلم أو يغلب فى ظنه أنه إن لم يتزوج ارتكب الزنى أو ما فى حكمه وهو نكاح البهيمة أو ما يقرب منه كنكاح يده ، أو كان علناً يخشى أن يباشر عورته من لا يجوز له مباشرته لزمه أن يتزوج وهذا إذا لم يمكنه التسترى أو كان لا يحسنه . ولا يسقط وجوب النكاح على من عرف من نفسه أنه لا يترك المحظور ولو تزوج لأنه مع الزواج يكون أقل عصياناً ولو لم يكن إلا فى حال مباشرتها فإنه فى تلك الحال يُشغل عن المحظور بخلاف ما إذا كان متمزباً فهو متفرغ المعصية فى جميع

حالاته . وأما الصغير سواء كان ذكراً أو أنثى فلا يجب على وليه تزويجه ولو عرف أنه إن لم يزوجه ارتكب الزنى .

﴿ فرع ﴾ فلو كان لا يخشى الوقوع في المحذور إلا في المستقبل ولا يتمكن من الزواج إلا في الحال وجب لأنه من التحرز عن المعصيان ولهذا فإن الزهد في النكاح غير مشروع .

﴿ ويحرم على ﴾ الرجل ﴿ العاجز عن الوطء ﴾ للنساء أن يتزوج ﴿ من ﴾ يعرف أو يظن من حالها أنها إذا لم يتفق لها جماع من الزوج ﴿ تمصى لتركه ﴾ يعني ترك الوطء بأن تفعل الزنى أو نحوه لأنه يكون سبباً في عصيانها فقبح السبب اقبح المسبب وهذا من القياس المرسل الملائم وهو معتبر .

﴿ و ﴾ يحرم النكاح أيضاً على ﴿ عارف التفريط من نفسه ﴾ بعدم القيام بالحقوق الزوجية الواجبة بخلاً أو كسلاً ﴿ مع القدرة ﴾ على ذلك لا مع عدمها فلا يحرم عليه . قال في شرح الأثمار : « وكذا يحرم على المرأة إذا كانت عارفة من نفسها عدم القيام بحقوق الزوج » .

﴿ و ﴾ أسكنه في هاتين الحالتين ﴿ ينمقد ﴾ إذا عقد ﴿ مع ﴾ حصول ﴿ الإثم ﴾ بالدخول فيه . ﴿ ويندب ويكره ما بينهما ﴾ أى بين الواجب والمحذور ، فإن كان يشق به ترك النكاح وهو لا يخشى الوقوع في المحذور ولا صارف له عن النكاح من الأمور الدينية فإنه حينئذ يكون مندوباً ، وأما المكروه فنحو أن يتزوج وهو مظهر التحليل أو يعرف تجزئه عن القيام بالحقوق لفقره أو عدم القدرة عن التكسب أو عن الوطء وهى تنصّر بتركه ولا يخشى عليها الوقوع في المحذور فإنه يكون مكروهاً ﴿ ويباح ما عدا ذلك ﴾ أى ما لم يحصل فيه وجه الوجوب ولا وجه الحظر ولا وجه الندب ولا وجه الكراهة .

﴿ وتحرم الخطبة ﴾ بكسر الخاء وكذا الإجابة ﴿ على خطبة المسلم بعد التراضي ﴾

## كتاب النكاح

٥

وذلك نحو أن يخطب المسلم امرأة ويقع التراضي بينهما فلا يجوز لغيره أن يخطبها ويرغبها في نفسه بما يرغب بمثله من زيادة في المهر أو نحو ذلك . وكذا لو رغبت المرأة في رجل فأجابها وهي له رابعة وإن كانت ممن يحرم الجمع بينهما أو لم يرد الزيادة على واحدة فإنه يحرم على غيرها أن تعرض نفسها عليه لما في ذلك من الإفساد على الأول وهو وجه النهي فأما قبل المراضاة فيجوز أن يخطب المرأة رجلان أو أكثر لأن الأصل الإباحة ما لم يعلم التراضي والعبرة برضاء البالغة العاقلة إذا كان الزوج كفواً ولو لم يرض وليها وفي غير الكفو برضاها ورضاء وليها والصغيرة رضاء وليها والأمة سيدها .

﴿ فرع ﴾ ومن خطب خمس نسوة دفعة واحدة ورضين لم يحز لغيره خطبة أيهن حتى يستكمل أربعاً أو يأذن .

﴿ و ﴾ تحرم خطبة المرأة وهي ﴿ في العدة ﴾ <sup>(١)</sup> من الزوج الأول ﴿ إلا التعريض ﴾ بالخطبة فإنه يجوز ﴿ في المبتوتة ﴾ وهي التي طلقها بائن أو مفسوخه أو متوفى عنها أو مقيدة عن اللعان فإنه يجوز في حقها التعريض في العدة ولا يجوز التصريح . وأما غير المبتوتة وهي التي طلقها رجعي فلا يجوز تعريض ولا تصريح . والتعريض هو أن يقول لها إذا انقضت عدتك فلرب راغب فيك . والتصريح هو أن يقول : أنا خاطب لك أترضييني لك بعلًا أو نحو ذلك . فإن تزوجها بعد الخطبة المنهى عنها صح النكاح وأنتم مع العلم .

﴿ و نذب ﴾ <sup>(٢)</sup> في النكاح إن كان واجباً أو مندوباً ﴿ عقده في المسجد ﴾ ويجوز

(١) لغير زوجها والمستبرأة عن نكاح باطل أو وطء شبهة فلا يجوز خطبتها اهـ .

(٢) ونذب استشارة الأم في تزويج ابنتها وذلك لقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « أَسْرُوا النساء في بناتهن » رواه أحمد وأبو داود . قال في النهاية وذلك من جهة استطابة نفوسهن لإذ هو ادعى للألفة وخوفاً من وقوع الوحشة بين الزوجين إذا لم يكن برضاء الأم لإد البنات إلى =

في المباح والمكروه ولا يجوز في المحظور ﴿و﴾ نذب ﴿الفنار﴾ بعد العقد من الزوج أو الزوجة أو الولي للحاضرين من زبيب أو تمر أو نحوها ويحسن بالدرهم والدنانير ويجوز التهوية بالفنار في المسجد ﴿و﴾ نذب عندنا ﴿انتهايه﴾ بشرط أن لا يعرف من صاحبه السكراهة وأن يكون قد وقع على الأرض ، ويتبع العرف في أخذه كله أو بمضه أو تلقية قبل وصول الأرض ونحو ذلك : والولية أيضاً مندوبة ولو بشاة أو طعام بغير لحم والمستحب أن تكون بعد العقد ولا فرق بين أن تكون قبل الدخول أو بعده لكن لا تتمدى السابع وهو من يوم الدخول وما بعده إلى يوم السابع إذا تكون بعده في حكم المفعول لا لأجله . والحاصل أن المندوب ولتيتان فإن اجتمعا في سبع كفت لهما وليمة واحدة .

﴿و﴾ نذب ﴿إشاعته بالطبول﴾ وغيرها مما يظهره عن كتمه إذ المشروع المبالغة في إظهاره عكس ضده . قال في السكافي ولا خلاف أنه يجوز ضرب الطبل والبوق وهو النفير والصنج وهو نحاس على نحاس يضرب به على غير ألحان المعاصي ﴿لا التذفيف

الأمهات أميل وفي سماع قولهن أرغب ولأن الأم ربما علمت من حال ابنتها امرأ خائفاً لا يصلح معه الجماع من غلة أو سبب لا يصلح معه النكاح ، وندب للزوج أن يتحري البكر ذات الدين والجمال والعقل والمال والحسب والنسب وكونها ولوداً ودوداً ذات قرابة غير قريبة أو أجنبية والبعيدة أول من الأجنبية ، بالغة إلا الحاجة أو مصلحة ، خفيفة المهر ، ذات خلق حسن ، وأن لا يكون لها ولد من غيره إلا لمصلحة ، وأن لا تكون مطلقة يرغب فيها مطلقها ، وأن لا يزيد على واحدة إلا الحاجة ، وخطبة النكاح مستحبة قبل العقد وهي كما في الحديث : (إنا الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله) « يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديداً يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومع يطع الله ورسوله فقد فاز فوزاً عظيماً » والحديث أخرجه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي وفي رواية بجذف « إن » قال في البحر : « ويندب خطبتان الأولى من الولي قبل العقد والثانية من الزوج ساهل ويفتقر تخللها بين الإيجاب والقبول » اهـ .

المثلث) وهو ما يطرب ويدعو إلى اللهو (والفناء) فإنهما لا يجوزان عندنا في عرس ولا غيره سواء كان بدفٍ أو طبل أو مزمار أو نحو ذلك وسماعه كفعله، لا سماعه بغير عناية فلا يجب سد الأذنين، فأما إذا كان التدفيع على غير ألحان المغنين جاز. ذكره المؤيد بالله وأبو العباس وسند ذكر إن شاء الله في آخر فصل ٤١٧ في الحدود ما يجوز وما لا يجوز من الفناء واللعب.

(مسئلة) أعلم أنه يجوز بل يندب للرجل النظر إلى جميع الوجه والكفين من المرأة إذا أراد خطبتها فإن حصل التفصيل بنظرة واحدة لم يجز له التكرير وإلا جاز له حتى يتحقق. وإنما يجوز له النظر إذا لم تقارنه شهوة أى تلذذ فإن قارنته شهوة لم يجز. وإذا عجز الخاطب عن النظر بمث امرأة تنظر إليها وتصفها له ولو وصفت له كل بدننها فإنه جائز، ووقت النظر أن يكون بعد المزم وقبل الخطبة لئلا يتركها بعد الخطبة فيشق عليها. ولا يتوقف النظر على إذنها ولا إذن وليها اكتفاء بإذن الشارع وإثلا تنزيه فيفوت غرضه. ويشترط أن يعلم أنها فارغة لا مزوجة ولا معتدة ولا مخطوبة من غيره وأن يظن أنه يجاب إلى خطبته وأن يكون عازماً على زواجها. ويجوز المرأة أيضاً أن تنظر إلى وجه الخاطب (ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف) وهذا من نظام الإسلام دين الرحمة والمواطف الرقيقة والحكمة والإحسان في كل شئ.

## (فصل)

(١٤٠)

في تفصيل من يحرم نكاحه. (و) أعلم أنه (يحرم على المرأة) ذكر آ كان أم أنثى (أصوله) وهى الأمهات والجندات من قبل الأم والأب وأبويهما ماعلوا (وفصوله) ولو من زنى وهن البنات وبناتهن وبنات بنهن وبنات البنين وبنات بنهن وبنات بناتهن ماسفلوا، وكذلك الأنثى يحرم عليها أولادها وأولاد أولادها وأولاد بناتها وأولاد بنات بناتها ماسفلوا (ونسأؤهم) أى ونساء أصوله وفصوله ماعلوا ماسفلوا

وسواء الزوجات والمملوكات وسواء قد كان وطئ الأصل أو الفصل الزوجة أو عقد عليها فقط ، وأما المملوكة فلا بد أن يكون قد نظر أو لس اشهوة أو نحو ذلك .  
﴿ و ﴾ يحرم عليه ﴿ فصول أقرب أصوله ﴾ لا نسأؤهم ، وأقرب أصوله هم الأب والأم فيحرم عليه فصولهما وهم إخوته لأبيه وأمه أو لأحدهما وبناتهم وبنات بنينهم وبناتهن ماسفلوا . وضابطه : كل أنثى انتهت إلى أبويك أو إلى أحدهما بطريق الولادة بواسطة أو بغير واسطة ذكر آ كان الواسطة أو أنثى ﴿ وأول فصل من كل أصل قبله ﴾ أى كل أصل قبل أقرب أصوله لا يحرم من أصوله إلا أول بطن دون ما بعده فتحرم العمة والخالة لأنهما أول بطن من الأصل الذى قبل الأب والأم ويحل فصولهما . وقوله من كل أصل يدخل فى ذلك عممة الأب <sup>(١)</sup> وخالته وعممة الأم وخالتها وكذلك عممة الجد وخالته وعممة الجدة وخالتها ماعلون .

ويحرم على المرء لمصاهرة زوجات أصوله وزوجات فصوله من النسب أو الرضاع ﴿ وأصول من عقد عليها ﴾ <sup>(٢)</sup> عقد نكاح صحيح أو فاسد ولو لم يدخل بها بصورة ذلك أن ترضع زوجة الطفل أخته أو من يحرم عليه نكاحها فيفسخ النكاح ثم ترضع الصبي زوجة رجل آخر وهو فى الحواين فإنها تحرم زوجة الطفل على أبيه الذى أرضعته زوجته . قال فى البحر : « وأما هى فيحرم عليها أصوله وفصوله بمجرد نفس العقد » أى ما حرم من ذلك على الرجل حرم على المرأة اسكن لا يعتبر فيها الدخول لأجل تحريم أولاد زوجها عليها ﴿ لا فصولها ﴾ أى لا يحرم عليه فصول من عقد عليها بمجرد العقد ﴿ ولا هما من المملوكة ﴾ أى ولا يحرم أصول المملوكة ولا فصولها بمجرد ملكها ولو اشتراها للتسرى وهو الوطاء لأن الملك لا يقتضى التحريم وحده فصار فصول الزوجة وفصول السرية وأصولها لا يحرم من ﴿ إلا بعد وطء أو لس اشهوة ﴾ يعنى بعد

(١) ما لم تكن عممة الأب من الأم فتحل صمتها اه .

(٢) وأما هى فيحرم عليها أصوله وفصوله بمجرد نفس العقد . اه بحر .



عقد النكاح والملك وكان في حال الحياة<sup>(١)</sup> ولو صغيرة سالحة أو مجنونة ﴿ولو﴾ لس الزوجة أو المملوكة ﴿بمائل﴾ غير كشيء بينه وبين جسمها وحصل معه غمز أو اعتماد فإن ذلك يقوم مقام الوطء في اقتضاء التحريم إذا قارنته الشهوة وهي التلذذ ﴿أو﴾ حصول ﴿نظر﴾ إلى الزوجة<sup>(٢)</sup> أو الأمة لشهوة فإنه يقتضى التحريم بشرط انفصال شماع ﴿مباشر﴾ لشيء من جسمها أو شعرها متصل في الحياة . لا لو نظر إليها وتم حائل فلا يقتضى التحريم لأنه لا يحصل به استمتاع مع الحائل ، وفي حكم النظر اللمس الذي لا غمز معه ولا اعتماد مع الحائل الكشيء فلا يحرم ولو قارنته شهوة . قال في البيان « وكذلك الخلوة بالزوجة لا توجب التحريم ﴿ولو﴾ نظر إليها من خلف صقيل ﴿نحو﴾ أن تكون منغمسة في الماء الصافي فينظر إليها أو نظر إليها من خلف زجاج ليس بغليظ مانع فإن ذلك يقتضى التحريم إذا قارنته الشهوة ﴿لا﴾ إذا نظر إليها ﴿في سراة﴾ نحو أن تكون المرأة في يده مقابلة لوجهه والمرأة من خلفه فينظر إلى وجهها في المرأة فإن ذلك لا يقتضى التحريم ولو اشهوة . وهذا في الزوجة والأمة لا الأجنبية فلا يجوز النظر إليها على أى صفة كانت .

﴿والرضاع في ذلك كالنسب﴾ أى يحرم به ما يحرم بالنسب : فيحرم على مرضعته وزوجها صاحب اللبن وأصولها وأزواجهما وفروعهما وأول كل فرع من كل أصل لهما ويحرم عليهما الرضيع وفروعه وأزواجهم وسواء كان الفروع والأصول من النسب أو من الرضاع .

﴿مسئلة﴾ النكاح الذى يعقد على الصغار الرضع لأجل النظر إلى أمهاتهن

(١) لا ما حصل بعد الموت من وطء أو نحوه فلا يقتضى التحريم للأصول من الزوجة ولا لأصول المملوكة ولا فصولها اهـ .

(٢) بخلافهاى فإنها لو نظرت له شهوة أولسته أو قبلته لشهوة منها من غير شهوة منه فلا يقتضى ذلك تحريم فصولها عليه اهـ .

من النسب أو الرضاة ولم يكن المقصد مقصوداً للوصلة والمزاوجة والنسبة بل مجرد النظر فقط إلى المرأة المحرمة بسببه صحيح وإن كان المقصد مجرد النظر، وقرر هذا الإمام المتوكل على الله إسماعيل وهو صريح مذهب الإمام الهادي عليه السلام .

وقوله « غالباً » <sup>(١)</sup> قال في شرح ابن مفتح : يحتز من ست فإنها تحرم لأجل النسب ولا تحرم لأجل الرضاة : « الأولى » أخت الابن من الرضاة فإنها تحل لأبيه ولا تحل له أخت ابنه من النسب لأنها تكون بنته أو ربيته . « الثانية » عمة الابن من الرضاة فإنها تحل لأبيه والعكس ولا تحل عمة الابن من النسب لأنها أخت . « الثالثة » جدة الابن من الرضاة أم أمه وأم أبيه من النسب فإنها تحل لأبيه من الرضاة ولا تحل جدة الابن من النسب لأنها أم الأب أو أم زوجته . « الرابعة » أم الأخ من الرضاة التي ولدته فإنها تحل لأخيه لأمه من الرضاة ولا تحل أم الأخ من النسب لأنها أم أو امرأة أب . « الخامسة » عمة الأخ من الرضاة <sup>(٢)</sup> فإنها تحل لأخيه من الرضاة . « السادسة » خالة الأخ من الرضاة <sup>(٣)</sup> فإنها تحل لأخيه من الرضاة .

نعم والتحقيق ان الاحتراز بغالباً لا معنى له ولا مقتضى انتحريم هؤلاء المستثنيات لأن الثلاث الأول لم يحرم على الأب من النسب لكونهن أخت ابن وعمه ابن وجدة ابن، بل لكون الأولى بنتاً أو ربيبة والثانية لكونها أختاً والثالثة لكونها أمّاً أو أم زوجة وكذلك الباقيات. وقول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم « ويحرم

(١) وأحسن ما قيل في حصر من يحرم بالرضاة ومن لا : قوله :

أقارب ذى الرضاة بانتساب أجانب مرضع الابن  
ومرضعة قرابتها جميعاً أقاربه ولا تخصيص فيه  
قال في الأم ومن حق هذين البيتين أن يكتبنا بقاء الذهب بل بين الذهب انتهى .

(٢) ومن النسب إن اختلف الأبوان اهـ

(٣) ومن النسب إذا اختلف الأمهات اهـ .

من الرضاة ما يحرم من النسب « المراد من هذا التشبيه تحريم التناكح عل من رضع وجواز النظر والخلوة والمسافرة لأعلى الغير فأخوه وأبوه لا تعلق لهم برضاة، وأخت الابن أجنبية .

﴿ و ﴾ أما ما يحرم لغير النسب والرضاع والمصاهرة بل لأجل صفة فذلك ثلاثة عشر صنفاً من النساء : « الأولى » ﴿ المخالفة ﴾ له ﴿ في الملة ﴾ فلا تحل الكافرة المسلم ولا المسلمة للكافر ولا اليهودية للنصراني ولا العكس ، وكذلك كل امرأة تخالف الرجل في ملة فإنها تحرم عليه ويحرم عليها سواء كانا كافرين أم مسلماً وكافراً ولو كانت المرأة كتابية من اليهود والنصارى فلا يجوز نكاحها . هذا هو المختار للمذهب . وعن الصادق والباقر وأبي حنيفة والشافعي أنه يجوز نكاح الكتابيات ﴿ و ﴾ « الثانية » ﴿ المرتدة ﴾ عن دين الإسلام فإنها محرمة على كل أحد: مسلم وكافر أصلي ومتردد مثلها ، وكذا المرتدة لا يحل أسكل امرأة ﴿ و ﴾ « الثالثة » ﴿ المحصنة ﴾ وهي التي تحت زوج فإنها لا تنكح ولا يطأها سيدها إذا كانت أمة ﴿ و ﴾ « الرابعة » ﴿ الملاءنة ﴾ فإنها تحرم على زوجها بعد اللعان تحريماً مؤبداً كما سيأتي إن شاء الله تعالى في فصل (١٨٦) ﴿ و ﴾ « الخامسة » ﴿ الثالثة ﴾ أي مثله وهي التي طلقها ثلاثاً كلهن واقعات بأن تخللتهن الرجمة فإنها لا تحل لطلقها ﴿ قبل التحليل الصحيح ﴾ والعبرة بمذهبها هي والزواج الآخر في كون النكاح صحيحاً أم لا فإن اختلف مذهبهما لم يصح إلا أن يحكم به حاكم عند ترافعهما إليه .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان : وإذا طلقها الثاني وادعت أنه قد وطئها وأنكر قبل قولها حلت للأول ما لم يظن كذبها وكذا إذا ادعت أنها قد تزوجت آخر ودخل بها حلت الأول إن لم يظن كذبها ، فلو أنكرت دخول الثاني بها وادعاه هو ويؤن به لم تحل للأول .

﴿و﴾ « السادسة » ﴿المتدة﴾ انير من اعتدت منه عن نكاح صحيح أو فاسد أو وطء شبهة أو وطء ملك كأم الولد لقوله تعالى : «ولا تمزوا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله» ﴿و﴾ « السابعة » ﴿المُحرمة﴾ فإنه لا يجوز نكاحها حتى تحل الإحرام وسواء كان الإحرام صحيحاً أو فاسداً عن واجب أو نفل لوجوب المضي فيه . ﴿و﴾ « الثامنة » هي «الخامسة» ان كان تحتها أربع زوجات فإنها تحرم عليه . ﴿و﴾ « التاسعة » النساء «الملتبسات بالحرِّم» إذا كن «منحصرات»<sup>(١)</sup> أي إذا علم أن رضية له دخات بين نساء منحصرات كنسوة قرية صغيرة والتبست أيتهن رضيعته لم يجز له أن يتزوج واحدة من أولئك النساء الملتبسات بالحرِّم حتى يعلم أن تلك المنكوحة غير المحرم ولا يكفي في ذلك الظن . ﴿و﴾ « العاشرة » «الخنثى المشكل» وهو الذي له ذكر كالرجل وفرج كالمرأة أو ثقب تحت السرة يخرج بوله منهما ولم يسبق أول مرة من أحدهما فإن هذا مشكل أرجل هو أم امرأة فيحرم عليه النكاح فلا ينكح امرأة ولا ينكحه رجل ويلزمه الحجاب من الرجال والنساء إلا المحارم، ولا يجوز له أن يلبس ما هو محرم على الرجال ولا ما هو محرم على النساء، ولا يسافر إلا مع محرمه . فإذا سبق بوله أول مرة من الذكر فهو ذكر فتجرى عليه أحكام الذكور وإن سبق بوله أول مرة من فرج الأنثى فهو أنثى فتجرى عليه أحكام الأنثى .

﴿و﴾ «الحادية عشرة والثانية عشرة» «الأمة» يحرم تزويجها في موضعين : «أحدهما» حيث تنكح «على الحرة» فإنها لا تحل حينئذٍ «وإن رَضِيتُ» الحرة بذلك لم يكن لرضاها تأثير في جواز ذلك سواء كان الزوج حراً أم مملوكاً . قال في الكافي : « فلو تزوج أمة بغير إذن مولاهما ثم تزوج حرة ثم أجاز السيد لم يصح نكاح الأمة لأن المقعد عليها لم يتم بالإجازة إلا وقد صارت تحت حرة » ﴿و﴾ «الموضع الثاني» حيث

(١) وقد حدد ذلك : لو اجتمع نسوة في صعيد لأمكن آحاد الناس ضبطهن باليسرة دون أهل الذكاء والخدمة وفيهن ممن تحرر عليه حرمن عليه كلهن اهـ .

يكون نكاحها ﴿ الحر ﴾ فانها تحرم عليه ﴿ إلا ﴾ بشرطين: أحدهما حيث يكون نكاحها ﴿ لعنت ﴾ بكسر النون أى خائف الوقوع في المحذور ولو نظرا أو تقبيلا . الشرط الثانى : حيث ﴿ لم يتمكن ﴾ ذلك الحر ﴿ من ﴾ نكاح ﴿ حرة ﴾ مؤمنة محصنة عفيفة كفوة إما لفقر أو عاهة أو سقوط نسب فعند هذين الشرطين يجوز للحر نكاح الأمة . قال أبو حنيفة : ويجوز له أكثر من واحدة على حد ما يجوز من الحرائر وهو المذهب .

﴿ و ﴾ « الثالثة عشرة » ﴿ امرأة مفقود ﴾ وهو الذى لا يظن فى أى جهة هو ﴿ أو غريق ﴾ نحو أن يبحر رجل وغرقت سفين هو فى إحداها ولم يعلم هل غرقت سفينته أم لا وهل قد مات أم لا فانه لا يجوز لامرأة هذين الشخصين أن يتزوج ولا لأحد أن يتزوج بها ﴿ قبل صحة ﴾ أحد أمور أربعة وهى ﴿ ردته أو طلاقه أو موته ﴾ هذه ثلاثة أمور لا تثبت صحتها إلا بالتواتر وبخبر عدلين أو رجل وامرأتين أو علم الحاكم ولا يكفي بخبر العدل الواحد ولو أفاد الظن فاما إذا لم يحصل لها علم بذلك فلا يجوز لها النكاح حتى يضح لها بينوتها بأحد الأمور الثلاثة « والرابع » قوله ﴿ أو مضى عمره الطبيعى <sup>(١)</sup> والمدة ﴾ أى لا يجوز لها أن تتزوج قبل مضى العمر الطبيعى والمدة ونعنى بالمدة عدة الوفاة . قال القاسم والمرضى وأبو طالب : والعمر الطبيعى هو مائة وعشرون سنة من يوم مولده . ونعنى بالطبيعى أن المادة جارية أن الله سبحانه وتعالى لا يعمد أحداً فى ذلك الوقت أكثر من ذلك القدر فى الغالب ، فلو التبس عليها يوم مولده فإن

(١) ( فائدة ) قد رأينا إتماماً للفائدة أن نرصد التاج بجواهر اختيارات إمام العصر مولانا أمير المؤمنين المتوكل على الله يحيى بن محمد حميد الدين أبيه الله فانه لما كان منه الإلزام على ملازمة المذهب الشريف فى جميع المعاملات إلا فى مسائل فإن تضلعه فى العلوم أداه الى استثنائها لمصالح العموم تبعاً منه لدليل الكتاب والسنة كما هو شأن كل مجتهد وإمام عادل يفكر فى مصالح رعيته ويرعى حقوق أمته . ولهذا اشترط أهل المذهب الشريف من شروط صحة دعوة الإمامة الآتية =

كانت راجية لحصول شهادة تامة على يوم مولده وجب عليها الترتيب حتى تحصل الشهادة . فإن أبست من ذلك رجعت إلى تقدير سنى من هو مثله في العمر واحتاطت ويكفى الظن في رجوعهما إلى مثله فإن أعجزها ذلك بنت على الأقل وهو خمسة عشر سنة من مولده إلى يوم عقده بها سواء كان هو الماقد أو وليه .

﴿ ويصح ﴾ النكاح ﴿ بعدها ﴾ أى بعد صحة أحد الأمور الأربعة وهي رده أو طلاقه أو موته ، أو مضى عمره الطبيعي والمدة ، فتصح أحد هذه الأمور جاز النكاح بعد المدة . ولا بد عند أهل المذهب بعد مضى العمر الطبيعي من اعتبار الظن بموته بعد مضى هذه المدة ، ولا تستنفق من ماله والمبرة بظن الزوجة إن كانت بالغة عاقلة وإلا فولى النكاح أو من يريد نكاحها .

﴿ فإن ﴾ تزوجت امرأة المفقود بعد أن صح لها رده أو طلاقه أو موته أو مضى عمره الطبيعي والمدة ثم ﴿ عاد ﴾ ذلك المفقود وقد صارت تحت الثانى ﴿ فقد نفذ ﴾

== في السير في فصل (٤٥٦) أن تكون الدعوة من « مجتهد » في العلوم وليس المراد من شرط الاجتهاد ليتمكن من إجراء الشريعة على قوانينها إذ يتمكن من ذلك مع التقليد ، بل المراد من شرط الاجتهاد ليكون منصفاً غير متمصب لمذهب من المذاهب ولا انحلة من النحل ولا يكون كذلك إلا المجتهد فمن كان كذلك فهو القائم في مقام النبوة مترجم عنها حاكم بأحكامها يرضيه المسلمون على اختلاف مذاهبهم مهاباً هجروا الجمود وجعلوا الانصاف رائداً إلى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وآله وسلم . « نعم » وقد علقنا كل اختيار في محله مستندين في النقل على ما نقلناه من المحكمة الشرعية الاستثنائية بعناء اليمين . ومن ( صراط العارفين ، إلى إدراك اختيارات أمير المؤمنين ) لناظمها وشارحها القاضي العلامة عبد الله بن عبد الرهاب المجاهد السامح .

فإن اختياراته أيده الله : فسخ نكاح امرأة الغائب بأربعة شروط ( الأول ) إذا غاب الزوج غيبة منقطعة ولم يعرف في أى جهة وجهه حاله ، ( الثانى ) بعد مضى أربع سنوات ، ( الثالث ) اعساره واعسارها ولم يكن من أهلها من يلزم عليه الإنفاق لها ولا وجد من يتبرع بالإنفاق عن ذلك الزوج ، ( الرابع ) طلبها الفسخ اهـ .

نكاحها ﴿في﴾ الصورتين ﴿الأوليين﴾ وذلك حيث تزوجت وقد صح لها أنه كان ارتد أو طلق<sup>(١)</sup> بالشهادة الكاملة لكن يشترط أن تكون تلك الشهادة قد حكم بها الحاكم ولم تجرح بعد الحكم بجمع عليه، فإن لم يكن قد حكم بها حاكم بقي النكاح الثاني موقوفاً على المرافعة والحكم فإن حكم لها ببينتها صح النكاح الثاني. وإن لم يحكم لها بطل نكاحها بالثاني ورجعت الأول لأن شهادتها خبير انكشف عدم العمل به.

﴿لا﴾ إذا عاد في الصورتين ﴿الآخرتين﴾ وهما حيث تزوجت وقد كان صح لها موته. أو مضى عمره الطبيعي ﴿فيبطل﴾ النكاح الثاني ولو قد حكم الحاكم بذلك لأنه انكشف بطلان ما حكم به قطعاً. فأما لو لم يكن قد حكم به فأولى وهذا إذا صادفته الزوجة كونه الزوج الأول أو صادفه الزوج الثاني أو يقيم البينة على أنه الزوج ويحكم بها.

﴿و﴾ إذا بطل النكاح الثاني واستردها الأول وجب أن ﴿تستبرى﴾ له من ماء الثاني حيث قد وطئها، فلا يطأها حتى يستبرئها بثلاث حيض إن كانت حائضاً وبثلاثة أشهر إن كانت صغيرة مدخولة أو آيسة فإن انقطع حيضها لعارض معروف أو غير معروف فبأربعة أشهر وعشر فلا يطؤها حتى يستبرئها بذلك أو بوضع الحمل إن كانت حاملاً وأمكن إلحاقه بالثاني فإن لم يمكن إلحاقه به بل بالأول فلا تعتمد به لأيهما.

﴿فإن مات﴾ الزوج الأول ﴿أو طلق﴾ أو ألحق أو فسخ النكاح بينهما بعد أن عاد ﴿اعتدت منه أيضاً﴾ فتقدم المرأة الاستبراء من الثاني ثم تعتد لطلاق الأول أو موته. ﴿و﴾ الزوج الأول يجوز ﴿له الرجعة فيهما﴾ أي في المديتين باللفظ والعقد في الرجعي: وهما استبراؤها من الثاني وعدتها من الأول لكن ﴿لا﴾ يجوز له ﴿الوطء﴾

(١) وثبتت الخصومة في الطلاق بينها وبين الأول فإن أقرت بعد رجوع الأول أنه لم يطلق

ولم يرتد ثبتت الخصومة بين الزوجين ولا حكم لإقرارها لأنه يبطل حقه بذلك اهـ

ومقدماته ﴿في﴾ العدة ﴿الأولى﴾ وهي عدتها من الزوج الثاني لوجوب الاستبراء كما تقدم ﴿ولا حق لها فيها﴾ أي لاحق للمرأة في العدة الأولى على أي الزوجين من نفقة ولا كسوة ولا سكنى . ﴿و﴾ عدتها من الثاني والأول ﴿لا يتداخلان﴾ عندنا وصورة عدم التداخل أن تستبرى من الثاني بشهرين مثلاً ثم يطلقها الأول أو يموت بعد مضي الشهرين فإنها تستكمل عدة الاستبراء ثم تبتدى الثانية .

﴿يحرم الجمع بين من لو كان أحدهما ذكراً حرم على الآخر﴾ هذا عقد ضابط لمن يحرم الجمع بينهما في النكاح ملكاً ونكاحاً كالأختين وكالعمة وبنت أخيها والخالة وبنت أخيها . وقوله «من الطرفين» احترازاً من أن يحرم أحدهما على الآخر من طرف واحد فقط مثل زوجة الرجل وبنته من غيرها فإنه يجوز للإنسان أن يتزوج بنت رجل وامرأة له غير أم البنت إذا كانت قد بانت منه لأنها إذا قدرنا الذكر هي البنت حرمت عليها المرأة لأنها امرأة أبيها وإن قدرنا المرأة هي الذكر لم تحرم عليها البنت لأنها تكون أجنبية .

﴿فإن جمعهما عقد﴾ واحد نحو أن يمقد على الأختين مماً أو على المرأة وبنت أخيها مماً أو نحو ذلك مع كونهما مماً ﴿حرتين أو أمتين بطل﴾ العقد لأنه لا تخصص لصحة إحداهما دون الأخرى . فأما إذا كانت إحداهما أمة صح نكاح الحرة وبطلت الأمة<sup>(١)</sup> لأن نكاح الأمة لا يصح إلا بشرط والحرة يصح من غير شرط فسكران هذا تخصصاً لصحة نكاح الحرة دون الأمة ﴿كخمس حرائر أو﴾ خمس ﴿إماء﴾ جمعن عقد واحد فإن العقد يبطل لعدم التخصص لإحداهن بخلاف ما لو كان بعض الخمس حرائر وبعضهن إماء فإن العقد يصح بالحرائر دون الإماء حيث كان الزوج حراً . قال الإمام عليه السلام ولم نقصد بقولنا كخمس قياس الأختين على الخمس وإنما أردنا مجرد التشبيه توصلنا إلى ذكر الخمس .

(١) حيث كان الزوج حراً لا عبداً فيبطل فيها وحيث تكونان قريبتين ولا يصح فيها اهـ .



﴿ لا ﴾ إذا جمع في عقد واحد بين ﴿ من يحل ﴾ له نكاحها ﴿ و ﴾ من ﴿ يحرم ﴾ عليه نحو أن يجمع في عقد بين رضيعته وأجنبية فإن العقد لا يبطل حينئذ ﴿ فيصح من يحل ﴾ دون من يحرم فقتعين الأجنبية دون الرضعة .

﴿ وكل وطء لا يستند إلى نكاح أو ملك صحيح أو فاسد لا يقتضى التحريم ﴾ فلو أن رجلاً وطئ امرأة حراماً أو غلطاً أو بنكاح باطل أو ملك باطل لم يحرم عليه أصولها ولا فصولها ولا تحرم هي على أصوله ولا فصوله . وكذا لو وطئ أم امرأته لم تحرم عليه ابنتها ولو وطئ امرأة ابنه لم تحرم على زوجها ونحو ذلك . وأما إذا استند الوطء إلى نكاح أو ملك صحيحين أو فاسدين اقتضيا التحريم .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٤١ ﴾

﴿ ووليّه ﴾ أى ولى عقد النكاح فى الحرية ﴿ الأقرب فالأقرب ﴾ فلا ولاية للأب مع وجود الأقرب كالأخ مع الابن ولو من زنى حيث يعقد لأمه . قال فى الزهور : « وإذا زوج المرأة فضولى ولها وليان صغير وكبير أو قريب وبميد ثم مات الكبير أو القريب فليس للأب بعد الإجازة بل يبطل العقد لأنها ليست له حال العقد » . والأصغر ﴿ المكلف ﴾ فلا ولاية للصبي والمجنون « الذكر » ﴿ الحر ﴾ الحلال الموافق فى الملة ﴿ من عصبة النسب ﴾ فلا ولاية للقريب الذى ليس بعصبة كالخال والأخ لأم لأنهما من ذوى الأرحام ، ولا ولاية لهم على النكاح إذا لم يكونوا عصبات .

﴿ واعلم ﴾ أن أقرب العصبة هو الابن ثم ابنه مازل ، ثم الآباء ، وأقربهم الأب ثم أبوه ثم كذلك ما علوا ، ثم الإخوة لأبوين ، ثم لأب ، ثم ابن الأخ لأبوين ، ثم لأب ، ثم الأعمام كذلك ، ثم بنوهم ، ثم أعمام الأب كذلك ثم بنوهم كذلك . . وابن الأخ لأب أولى : عقلاً ، وارثاً ، ونكاحاً : من ابن ابن الأخ لأبوين . وابن العم

أولى من أعمام الأب .

﴿ فرع ﴾ ومن لم يعرف تدرج نسبته من العصابات حتى يلتقيا إلى جـد واحد بشهرة أو شهادة فلا يحكم له كما في الإرث والعقل .

﴿ فرع ﴾ وولى بنتى الزنى والملاعنة الإمام والحاكم لاعصبة أمها لأنه لا يكون حكمهم حكم العصبة إلا فى العقل .

﴿ ثم ﴾ إذا لم يكن للمرأة عصبة من النسب فولى نكاحها عصبة ﴿ السبب ﴾ وهو معتقها إن كانت عتيقة فلو كانت المتيعة امرأة عينت من يعقد لعتيقها وكذا أمها ونفسها حيث لاولى . ﴿ ثم ﴾ إذا كان السبب وهو المعتق قد مات أو غاب غيبة منقطعة أو نحو ذلك كانت الولاية إلى أقرب ﴿ عصبته ﴾ بشرط أن يكون جامعاً لتلك القيود من النسب فيكون ابن المعتق أولى ثم ابن ابنه ﴿ مرتباً ﴾ على ذلك التدرج فى النسب سواء سواء . وأما عبد الصغير وأمه فولاية نكاحها إلى ولى مال الصغير . ﴿ ثم ﴾ إذا لم يوجد السبب ولا أحد من عصبته لأجل موت أو غيره فصاحب الولاية ﴿ سببه ﴾ وهو معتق المعتق . ﴿ ثم ﴾ إذا لم يوجد معتق المعتق فالولى ﴿ عصبته ﴾ كذلك ﴿ أى مثل ذلك الترتيب الذى فى عصبة النسب . ﴾ ﴿ ثم ﴾ إذا لم يكن للمرأة ولى من جهة النسب ولا من جهة السبب فولى نكاحها ﴿ الوصى به ﴾ أى بالنكاح فإذا كان ولى نكاحها قد أوصى إلى شخص أن يزوجه فإن هذا الوصى يكون بصفة ولى النكاح فهو أولى من الإمام والحاكم عندنا بشرطين : ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون المييت قد أمر الوصى أن يعقد عليها ﴿ لمعين ﴾ أى لشخص معين لا لو أمره أن يزوجه ولم يعين الزوج فالإمام أولى حينئذ . الشرط ﴿ الثانى ﴾ : أن تكون هذه الوصية ﴿ فى ﴾ حق ﴿ الصغيرة ﴾ عند المقد وفى حق المجنونة بشرط استمرار الجنون من وقت الإيصاء إلى وقت المقد ، وليس كالوصى من كل وجه لأنه لو مات هنا لم يصح أن يوصى إلى غيره ولا تعتبر العدالة . وأما فى حق الكبيرة المارقة فلا ولاية للوصى على نكاحها .

﴿ثم﴾ إذا لم يكن ثم وصي جامع للشرطين، أو كان موجوداً لكن تعذر لوجه فالولي هو ﴿الإمام والحاكم﴾ في حق الصغيرة والكبيرة إذا كانت ولاية الحاكم من جهة الإمام أو من جهة الصلاحية، فإن غاب الإمام والحاكم غيبة منقطعة كسائر الأولياء جاز للمرأة أن تعين من يزوجه .

﴿قيل ثم الوصي به في﴾ حق المرأة ﴿الكبيرة﴾ كالوصي بالمقد في حق الصغيرة والمختار للمذهب أنه لا ولاية للوصي به في حق الكبيرة وقد أشار الإمام عليه السلام إلى ضعفه بقوله قيل .

﴿ثم﴾ إذا لم يكن للمرأة ولي من نسب ولا سبب ولم يكن ثمة إمام ولا حاكم أو كانا موجودين لكن حصل عذر مما سيأتي إن شاء الله تعالى وأرادت أن تزوج فإنها ﴿توكل﴾ رجلاً بالغاً عاقلاً حراً يزوجه إذا كانت بالغة عاقلة، وهذا في الحقيقة تعيين منها للولي وليس بتوكيل حقيقة . قال في الكواكب : « فلو تزوجه فصولي ثم أجازت صح لأن إجازتها بمعنى الرضى وكذا لو تزوجه من نفسه » . وأما إذا كانت صغيرة فولتها من صلح من المسلمين كولاية اليتيم عند الهدوية وهو المختار للمذهب .

﴿مسئلة﴾ قال في البيان : « والأولياء على أربعة ضروب : الأول منهم من ولايته في النكاح والسفر معاً وهو المصيبة المحرم الحر المسلم ، ومنهم من لا ولاية له فيهما معاً وهو الكافر على المسلمة ، ومنهم من ولايته في السفر لا في النكاح وهو المسلم المحرم على الكافرة وذوى الأرحام المحارم من الرضاع والعبد المحرم ، ومنهم من ولايته في النكاح لا في السفر وهم المصبات غير المحارم والوصى بالنكاح » .

﴿و﴾ إذا كان للمرأة أولياء متمددون فإنه ﴿يكفى﴾ في عقد نكاحها ﴿واحد﴾ منهم إذا كانوا ﴿من أهل درجة﴾ فنحو أن يكون لها بنون أو أخوة من أب وأم جميعاً أو من أب جميعاً . وكذا لو أعتقها جماعة فإنه يكفى واحد منهم ولا يحتاج إلى مراضاة الآخرين مهما كان الزوج كفواً، وإلا فلهم الاعتراض إذا كان عليهم غضاضة

﴿إلا الملاك﴾ فلا يكفي واحد منهم في عقد الأمة المشتركة بل لابد من رضاهم جميعاً أو يوكالوا أحدهم يعقد لها برضى الآخرين .

﴿ومتى﴾ ادّعت امرأة مكلفة أنه لا ولي لها و ﴿نفّتهم﴾ ونسبها غير معروف في الجهة بأن تكون ﴿غريبة﴾ يعني مجهولة النسب ﴿حلفت احتياطاً﴾ يعني ندباً من الحلف بأنه لا ولي لها وأنها خلية عن موانع النكاح ، وأما هي فيجب عليها إن طلبت منها وزوجها الإمام أو الحاكم أو من تعينه ، فلو نسكت لم يزوجه إلا أن تترك اليمين حياة وحشمة كان له أن يزوجه ، وكذا لو نسكت ثم رجعت قبل قولها . فإن عرف نسبها قبل أن يزوجه بحث عنه إن أمكن ووجب البحث على من أراد التزويج منها أو من الزوج . فان ظهر لها ولي من بعد ولم تكن تعرفه فلا اعتراض له لأن ولايته قد بطلت بغيبته وإن تزوجت غير كفو إلا لفضاضة فله الاعتراض .

﴿وتنتقل﴾ ولاية النكاح ﴿من كل﴾ واحد من الأولياء ﴿إلى من يليه﴾ منهم ﴿فوراً﴾ بلا انتظار في الكبيرة والصغيرة<sup>(١)</sup> بأحد أمور ستة : ﴿الأول﴾ ﴿بكفره﴾ أى باختلاف الملة ﴿و﴾ ﴿الثاني﴾ ﴿جنونه﴾ واور صرعاً والمبرة بالمعارض حال العقد وإن قل إلا إذا كان زوال عقله بالمسكر أو البنج فينتظر ولا تبطل ولايته . ﴿و﴾ ﴿الثالث﴾ ﴿غيبته﴾ غيبة ﴿منقطعة﴾ في حق الحرة وأما الأمة فلا يزوجه إلا سيدها ، واختلفوا في تحديد مسافة الغيبة المنقطعة . فالصحيح للمذهب أنها شهر لا يزيد ولا ينقص لمدة الذهاب والرجوع من يوم إرادة العقد والمبرة بموضع الزوجة . قال في فتح الغفار<sup>(٢)</sup> : « وسواء ذلك في حق الأولياء وحق ذى الولاية في الأصح كما هو ظاهر الأزهار وكما ذكره الإمامان » يعنى صاحب الأزهار وحفيده الإمام

(١) ماعدا المضل في الصغيرة فلا تنتقل به الولاية إله .

(٢) كلما عزوانه إلى الفتح أو فتح الغفار فالمراد به « فتح الغفار المطعم لأسمار الأزهار » مؤلفه القاضي العلامة يحيى بن محمد بن حسن حميد - ضم الحاء - رحمه الله .

شرف الدين صاحب الأثمار .

﴿فرع﴾ وتبطل ولاية النائب في غيبته المنقطعة وكذا إذا وكل ثم بطلت ولايته بالغيبة بطلت الوكالة . فإن تزوجت غير كفوف المذهب أن للنائب الاعتراض إذا كان عليه غضاضة . فإن تحققت غيبته المنقطعة ثم عقد عليها الولي الحاضر أو عيّنت من يزوجه بناء على الأصل أنه باق في المسافة المنقطعة ثم وصل عقيب العقد فالمذهب أيضاً أنه لا يصح العقد اعتباراً بالانتهاء وكذا في تمذر الموصلة ونحوها بخلاف ما لو خفي مكانه ثم عرف بعد العقد فقد صح العقد .

﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ هو ﴿تمذر مواصلته﴾ حال العقد ولا عبرة بطول المدة وقصرها ولا يجب بذل المال وإن قل وذلك نحو أن يكون في سجن ولم يتمكن من مواصلته أو في مكان طريقه مخوفة أو غير معروفة . ﴿و﴾ ﴿الخامس﴾ هو ﴿خفاء مكانه﴾ حال العقد ولو داخل الميل نحو أن يكون موجوداً في بلد أو ناحية ولا يعلم في أي جهة هو ولا يحصى طلبه في مدة الغيبة المنقطعة . ﴿و﴾ أما ﴿السادس﴾ وهو أن يعضل الولي من إنكاحها لغير عذر فإن ولايته تنتقل ﴿بأدنى عَضَلٍ﴾ <sup>(١)</sup> حق ﴿المكافئة الحرة﴾ وحقيقة المضل <sup>(٢)</sup> هو أن يمنع الولي من تزويج البالغة المأقلة الحرة الراضية من الكفو لاليتعرف حاله فلا يكون عاضلاً إلا بهذه الشروط، فلو امتنع من تزويج الصغيرة لأنه لا رضاه لها أو المجنونة أو الأمة أو امتنع قبل أن ترضى أو امتنع لأجل عدم الكفاءة أو امتنع ليتعرف حاله، وإذا ادعى بعد الإمهال لتعرف حاله عدم الكفاءة بين ذلك . أو امتنع للصلاة حيث يضيق الوقت لم يكن عاضلاً . وأدنى

(١) أما إذا عرفت أنها تلحقها المضرة من وليها إذا طلبت تزويجها كان عاضلاً وجاز أن تعين من يزوجه حيث لا قريب غيره ولا إمام ولا حاكم اهـ .  
(٢) المضل بفتح العين وإسكان الصاد هو منع الولي الأيم من التزويج . قال أهل اللغة: المضل المنع، يقال عضل فلان أي نه إذا منعها من التزويج، فهو يعضلها ويعضلها بكسر الصاد وضمها اهـ .

المعضل أن يقول أمهلوني حتى أصلى وهو لا يخشى فوات الوقت الاختياري حيث كان مذهبه التوقيت أو الاضطراري مطلقاً ، أو يقول أزوجه في ساعة أخرى ولا عذر له في الحال أو يطلب ما يعتاد الناس من شرط: أى جعل ، أو غيره أو متى رجعت أنا أو رجعت هي إلى بيتي<sup>(١)</sup> انتقلت ولايته إلى الأقرب بعده ، وكذا لو امتنع من تزويجها خوفاً على نفسه فلا يأنم وتنقل الولاية إلى من بعده ، وإذا زوجها الولي الثاني من غير كفو فالعاضل الاعتراض إذا كان عليه غضاضة ، فإن رجع الولي الأول عن المعضل قبل الإنكاح عادت ولايته . فلو عقد القريب أو الحاكم بعد الرجوع قبل العلم لم يصح ، وأما لو زوج المكلفة الحرة فضولي<sup>٢</sup> وامتنع الولي من الإجازة لم يكن عاضلاً لأن العقد حق له .

﴿ و ﴾ إذا ادّعت المرأة أن وليها عضلها أو نحو ذلك من الأمور الخمسة المتقدمة فانه ﴿ لا يقبل قولها فيه ﴾ أى في ذلك كله لأنها تحاول إبطال حق قد أقرت بثبوته لأن الإنكاح حق للولي فلا يبطل بدعوى المرأة ما لم يثبت ذلك عند من يريد تزويجها من الإمام أو الحاكم أو غيرها ، ولا يكفي خبر الواحد في وقوع المعضل من الولي بل لابد من شهادة كاملة سواء كان ثمة خصم منازع لها أم لا .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٢٢ ﴾

﴿ و ﴾ النكاح ﴿ شروطه ﴾ التي لا يصح إلا بها ﴿ أربعة ﴾ : ﴿ الأول ﴾ ﴿ عقد ﴾ والمقد له خمسة أركان : ﴿ الأول ﴾ أن يقع ﴿ من ولي ﴾ النكاح فلا يصح من المرأة أن تزوج نفسها . وإنما يصح المقد إذا وقع من ولي ﴿ مرشد ﴾<sup>(٢)</sup> بالغ عاقل ولو كان

(١) اللهم إلا أن يكون عليه غضاضة في تزويجها في غير بيته لم يكن عاضلاً اهـ .

(٢) وقد تقدم مثل هذه العبارة في الجزء الأول صفحة ( ١٨٣ ) في الزكاة فينظر ما وجه عدوله عن العبارة المعتادة وهي مكلف ، هل للتفنن في العبارة أو لنكتة غير ذلك اهـ .

فاسقاً ﴿ ذكر ﴾ حر لأنه لا ولاية لامرأة<sup>(١)</sup> ولا لعبد ﴿ حلال ﴾ احتراز من الولي المحرم بمح أو عمرة أو مطلقاً فإن عقده لا يصح عندنا ولا فرق بين أن يكون الإحرام صحيحاً أم فاسداً ولا فرق بين أن يكون الولي إماماً أو غيره ، ومن حق الولي أن يكون ﴿ على ملتها ﴾ أى ملة المرأة التى يزوجه ، فإن اختلفت ملتهما لم تكن له ولاية عليها نحو أن تكون للمسلم بنت ذمية بالغة عاقلة وأرادت النكاح ، فإن كان لها أولياء ذميون تزوجها أقربهم إليها وإن لم يكونوا فتوكل رجلاً من أهل ملتها ، فإن كانت صغيرة فهي مسلمة بإسلام أبيها .

﴿ الركن الثانى ﴾ أن يعقد ﴿ بلفظ تملك ﴾ خاص بالتزويج كزوّجت أو أنكحت أو نحوها أو عام كملكك ونذرت وتصدقت وبعت ووهبت<sup>(٢)</sup> ﴿ حسب ﴾ ما يقتضيه ﴿ العرف ﴾ فى تلك الناحية أى ما جرى فى عرفهم أنه لفظ تملك صح النكاح به بحيث أو جرى عرف فى ناحية أن أعرتك أو أنمكتك بمعنى ملكتك صح النكاح به . ولا يصح بلفظ الإجازة ، وأما ما جرى به العرف أنه تملك مخصوص بجنس مخصوص نحو اشتطت فإنه يستعمل فى تملك الحب ، وصرفت فإنه يستعمل فى بيع الدراهم فيما هو من جنس النقود فلا ينعقد به إلا تملك ذلك الجنس فقط .

﴿ الركن الثالث ﴾ أن يكون لفظ التملك متناولاً ﴿ لجميعها أو بضعها ﴾ إذ هو المقصود بالتملك بالنكاح فيقول زوّجتكم أو ملكتك إياها أو زوّجتك بضعها أو ملكتك بضعها ، فأما لو قال زوّجتك يدها أو رجلها أو رأسها لم ينعقد النكاح وكذا ثلثها أو ربها . ولا فرق بين أن يحصل عقد الولي ﴿ أو إجازته ﴾ لمقد صحيح بعد أن

(١) قال فى حاشية السحولى : « فلو كانت المرأة مالكة أو معتقة وكلت من يملك لمالوكتها وعتيقتها وهو تعيين فى التحقيق لا توكيل حقيقة اهـ .

(٢) ما لم يقصد بذلك فى الحرة تملك الرقة لم ينعقد نكاحاً ، فإن كانت أمة انصرف إلى رقتها ما لم يتقدم طلب نكاحها أو يتصادقا على أنه المراد اهـ .

وقع من فضولى فإنه ينفذ النكاح بإجازته كما ينفذ بعقده . وطلب الولى المهر لإجازة كطالب الثمن وكذا قبض المهر أو الكسوة أو نحوهما فيكون الفعل لإجازة ﴿قيل ولو﴾ زوجت المرأة نفسها فأجاز الولى ذلك نفذ ﴿عقدها﴾ ذكر ذلك أبو العباس، والمختار وهو قول المؤيد بالله أن ذلك لا يصح أصلاً سواء كانت الإجازة فى مجلس العقد أو فى غيره .

﴿أو﴾ حصل ﴿عقد﴾ من فضولى ذكر ﴿صغير مميز﴾ وهو من يعرف ما يتصرف فيه وما يتكلم به هل ينفع أو يضر فأجاز الولى عقده انعقد النكاح بالإجازة ولو لم يكن مأذوناً كما يصح توكيل الصبي غير المأذون فى البيع . وسواء كان لإجازة العقد من الولى ﴿أو من نائبه﴾ نحو أن يوكل الولى من زوج المرأة فعقد لها فضولى فإن الوكيل يصح أن يجيزه ولو لم يقوض . ولا بد أن يكون الوكيل ﴿غيرها﴾ أى غير امرأة فلا يصح توكيل المرأة أن تزوج نفسها أو غيرها . فأما لو وكل المرأة أن توكل عنه من زوجها فإن ذلك يصح والوكيل وكيل له لا لها لأنها لو أرادت أن تمزله لم يكن لها ذلك .

﴿و﴾ الركن ﴿الرابع﴾ أن يقع ﴿قبول﴾ لعقد النكاح ﴿مثله﴾ أى مثل العقد وذلك لأن من حق العقد أن يكون ماضياً مضافاً إلى النفس مشتملاً على جميعها أو بعضها، فيقول فيه زوجتك أو أنكحتك ويصح بدون كاف الخطاب فيقول زوجت أو أنكحت . فلو قال أزوج لم يصح ، ولو قال زوج من غير إضافة لم يصح . ولو قال زوجتك يدها أو رأسها لم يصح . ويجب أن يكون القبول مثله فى ذلك فيقول قبلت أو تزوجت، فلو قال أزوج لم يصح، ولو لم يصفه إلى نفسه لم يصح نحو أن يقول تزوج أوقبل ولو قال قبلت نصفها أو رأسها أو نحو ذلك لم يصح، وكذا لو قال الولى زوجتك فلانة فقال قبلت بضعها فلا يصح لأنه لم يطابق . فإن قال زوجتك بضع ابنتى فقال قبلت بضعها أو قبلت جميعها صح لعموم لفظ القابل لما أوجب عليه الولى وزيادة . فظهر



لك أن من حق القبول أن يكون مثل الإيجاب أو أهم منه في هذه الأمور وذلك هو المقصود بقول الإمام عليه السلام « مثله » والسؤال يغني عن القبول فلو قال زوجي ابنتك فقال زوجتك لم يحتج إلى قبول .

﴿ فرع ﴾ ويصح العقد بماض ومستقبل يلفظ الأمر وبهمم إذا كانت جواباً لماضي مضافاً إلى قائل نعم ، وكذا فعلت في حكمها وإيه وآه نحو زوجتي ابنتك فقال أبوها نعم أو فعلت : وكذا لو قال الولي قد استنكحت ابنتي أو تزوجتها فقال الزوج نعم .. أو قال تزوج ابنتي فقال تزوجت أو قال زوجي ابنتك فقال زوجت صح العقد .

ولا بد أن يكون القبول ﴿ من مثله ﴾ أي مثل الولي في صفاته التي تقدمت وهي كونه مرشداً<sup>(١)</sup> ذكراً حراً ، حلالاً ، على ملتها ، ولا بد أن يكون هو المتزوج أو نائبه أو فضولي وتلحقه الإجازة من الناكح ولا يصح توكيل المرأة على القبول .

﴿ الركن الخامس ﴾ أن يكون القبول واقعاً ﴿ في المجلس ﴾ الذي وقع فيه الإيجاب وهو ما حواه الجدار في العمران وما يسمع فيه الخطاب المتوسط في القضاء لا لو وقع الإيجاب في مجلس وانتقلا عنه قبل القبول ولو لم يفتقرا فإنه لا يصح بل لا بد أن يقع القبول والإيجاب في مجلس واحد فلو كانا في سفينة أو سيارة أو طائرة ووقع الإيجاب وسارت بهما ووقع القبول في غير محل الإيجاب فإنه يصح بخلاف ما إذا كانا في سفينتين أو نحوهما أو على بهيمتين فلا يصح سواء سارتا بهما أم لا . ولا يشترط عندنا أن يقع القبول عقيب الإيجاب فوراً وإلا بطل إذا تراخى ولو قليلاً بل يشترط أن يقع القبول ﴿ قبل الأعراض ﴾ أي لا يتخلل بين الإيجاب والقبول من المتزوج إن تقدم الإيجاب أو من الموجب إن تقدم القبول أمر يفهم من حاله أنه معرض عن القبول

(١) قال في الوابل « غالباً » احتراز من الصبي المميز والعبد حيث اذن لهما فيصح مع أنهما ليسا مثل الولي . قلت : والولي كذلك يصح أن يكون أحدهما مع الإذن له من له الولاية فلملها لا حاجة إلى ذكر غالباً هنا فليتأمل انتهى .

نحو أن يقوم القابل بعد سماع الإيجاب أو يقوم الموجب إن تقدم القبول فإن إعراض أحدهما موجب لعدم صحة العقد .

﴿ و ﴾ الإيجاب والقبول ﴿ يصحان بالرسالة ﴾ من الزوج أو من الولى ولو كان الرسول كافراً أو امرأة أو صبيّاً مميّزاً أو عبداً محرماً . ﴿ و ﴾ يصحان به ﴿ الكتابة ﴾ وصورة الرسالة أن يقول المرسل قل لفلان يزوجنى ابنته أو يتزوج بابنتى . فيصحى الرسول لفظ المرسل أو معناه فكان الناطق هو المرسل . ثم يقول المرسل إليه زوجت أو تزوجت أو قبلت . ولا يحتاج رسول المتزوج إلى القبول بل ينعقد النكاح بقول الولى زوجت ويصح أن يكون الرسول أحد الشاهدين إذا كان عدلاً لأنه حاك عن المرسل فكان المرسل حاضر .

وأما الكتابة ولو المکتوب إليه في المجلس نحو أن يقول في كتابه زوجنى ابنتك أو تزوج ابنتى ثم يقول المکتوب إليه زوجت أو تزوجت . ولكن يشترط في الكتابة معرفة الشهود لكتابه وأن يقرأ على الشهود الإيجاب والقبول مجتمعين وفي الرسالة أن يسمع الشهود ذلك مجتمعين أيضاً فإن لم يكن ثمة شهود عند ذلك كرهه عند حضورهم وكان افظ الكتاب أو المرسل كالتكرار فيزوج في ذلك المجلس أو في غيره ما لم يعرض .

﴿ فرع ﴾ والكتابة صريح في النكاح وفي البيع لأنه عقد بينه وبين غيره فلا كناية فيهما ولا تعويل على النية فيهما بخلاف الطلاق واليمين فهو كناية فيهما لأنهما لفظ بينه وبين نفسه فكان لنيته حكم فيهما . هذا لفظ البيان وباحق بذلك الخلع يعنى بالطلاق، فيصح بالكتابة تبعاً إن كان عقداً بينه وبين غيره كالبيع فلا تفخرم به القاعدة بل يقع الطلاق . والمراد أن الكتابة صريح في النكاح والبيع وكناية في اليمين والطلاق وكذا الخلع .

﴿ و ﴾ الإيجاب والقبول يصحان أيضاً ﴿ من المصمت والأخرس ﴾ بالكتابة

أو ﴿بالإشارة﴾ المفهمة لمقد النكاح أو بالكتابة إذا أمكن فهي أظهر من الإشارة ، فالصمت هو الذى عرض له مانع من الكلام لأجل علة عرضت وقد كان مفصلاً ولو مما يرجى زواله كوجع الحلق . والآخرس هو الذى لم تصلح آلة الكلام فيه فلم يتكلم من مولده .

﴿و﴾ يصح ﴿اتحاد متوليها﴾ أى يصح أن يتولى الإيجاب والقبول واحد فى النكاح: إما بالوكالة من الزوج والولى أو بالولاية على نحو صغيرين أو مجنونين أو بالملك على نحو مملوكين له . قال فى حاشية السحولى : «وقد دل على هذا قولهم فيمن أعتق أمته وجعل عتقها مهرها أنه يصح أن يقول تزوجتك على أن يكون عتقك مهرك أو نحو ذلك ، فجاز تولى الطرفين من واحد بلفظ واحد » «قلت » وللولى والإمام والحاكم ووكيل المرأة ووكيل الولى المفوض أن يزوجه من نفسه إذا رضيت ويتولى الطرفين بلفظ واحد نحو تزوجتك أو زوجت نفسى فلانة أو تزوجت فلانة لنفسى أو تزوجت فلانة لأن فيه معنى الإيجاب والقبول ولا يحتاج أن يقول وقبلت . وكذا يصح اتحاد متوليها لو فعل فضولى الإيجاب والقبول واتفقت الإجازة من الولى والزوج نفذ النكاح .

ولا بد أن يكون المتولى للإيجاب والقبول ﴿مضيفاً﴾ لفظاً ﴿فى اللفظين﴾ معاً أى يضيف الإيجاب إلى الولى والقبول إلى الزوج : فيقول وكيل الزوج والولى زوجت فلانة عن فلان وقبلت لفلان ، هذا معنى الإضافة فى اللفظين وهما الإيجاب والقبول ويكفى لفظ واحد حيث يقول تزوجت لفلان فلانة لأنه يحصل به فائدة القبول وهى الاخبار بالوضى فلا يحتاج الإضافة فى لفظة تزوجت إلى الولى . وأما زوجت فلا بد من الإضافة إلى الولى كما تقدم مثاله .

﴿و﴾ ن ﴿لا يضيف﴾ الوكيل النكاح إلى الموكل ﴿لزمه﴾ النكاح وكانت زوجة له ﴿أو بطل﴾ المقد ولم تكن له ولا للموكل . أما الصورة التى يلزمه فيها النكاح

وتسكون زوجة له لا للموكل فهي أن يكون الوكيل في الطرفين واحداً وذلك حيث وكله ولي المرأة على تزويجها مطلقاً ولم يعين الزوج أو يفوضه أن يزوجه من شاء ووكله الزوج أن يزوجه له فيقول قد تزوجت فلانة ولا يقول لفلان فإنها في هذه الصورة تكون زوجة له . وأما حيث لا يتحد المتولى للطرفين فذلك حيث يقول الولي زوجتك فلانة فيقول الوكيل قبلت ولم يقل الولي زوجتك لفلان ولا الوكيل قبلت لفلان فهي في هذه الصورة تسكون زوجة للوكيل ولو نَوَّيَا معاً كونها للموكل .

وأما حيث يبطل العقد بترك الإضافة : فذلك حيث يتولى الطرفين واحدٌ نحو أن يوكله الولي أن يزوجه من زيد ووكاه زيد أن يزوجه له فيقول قد تزوجت فلانة ولا يقول لزيد فلا يصح نكاحها له ولا لزيد ولا تسكني ثبته كونها لزيد فالتنكاح هاهنا باطل لعدم الإضافة لفظاً . وللوكيل تجديد ما وكل فيه ولا ينمزل بالباطل ... وأما حيث يتولى الطرفين إثنان فذلك حيث تحصل الإضافة من أحد الجانبين نحو زوجت منك ابنتي لفلان فقال الوكيل قبلت ولم يقل له بطل . أو حيث يضيف أحدهما إلى غير من أضاف إليه الآخر نحو أن يقول زوجتك ابنتي لعل فيقول قبلت نكحها فإنه يبطل .

ويبطل النكاح مع العلم **(ويفسده)** مع الجهل أمور أربعة **(الأول)** **(الشغار)** بكسر الشين وهو أن يزوج كل واحد من الرجلين ابنته من الآخر على أن يكون بضعة كل واحدة منهما مهرأ للآخرى فهذه المسئلة فيها أربعة أطراف : إن لم يذكر البضعان ولا المهران صح ويلزم مهر المثل . وإن ذكر البضعان ولم يذكر المهران ولا أحدهما فإنه يفسد مع الجهل ويبطل مع العلم . وإن ذكر البضعان أو المهران أو أحدهما وإن قل صح نكاحهما معاً عندنا . وإن ذكر بضعة إحداهما دون الأخرى ولم يذكر مهر لم يصح النكاح في التي ذكر بضعتها وصح في التي لم يذكر بضعها .

**(و)** **(الثاني)** **(التوقيت)** للنكاح سواء كان بوقت معلوم أم مجهول

في الإيجاب نحو أن يقول زوجتك بذنى شهراً أو حتى يأتي الحجيح أو نحو ذلك أم في القبول نحو أن يقول قبلت هذا النكاح شهراً أو نحو ذلك فان هذا يفسد مع الجهل ويبطل مع العلم لتوقيته . ومن المؤقت نكاح المتعة وهو عندنا وجهور الأمة محرم<sup>(١)</sup>

(١) وقالت الإمامية إن نكاح المتعة حلال ويعززون ذلك إلى الصادق والباقر . وحقيقة المتعة كما في كتب الإمامية « هي النكاح المؤقت بأمد معلوم أو مجهول » وغايته إلى خمسة وأربعين يوماً بعوض معلوم ما لم يقل فاذا مضت المدّة وأردت المقام بعد ذلك على ماضى فامضى من المشرط بقينا عليه فتجدد المتعة والأجرة وهو العوض . ويرتفع النكاح بانقضاء الوقت في النقطعة الحيض وبمحضتين في الحائض وأربعة أشهر وعشر في التوفي عنها زوجها . وحكمه أن لا يثبت لها مهر غير المشروط ولا تثبت لها نفقة ولا توارث ولا عدة إلا الاستبراء بما ذكر ولا يثبت به نسب إلا أن يشترط وتحرم المصاهرة بسببه . هذا كلامهم .

وقد ثبتت في صدر الإسلام ونسخت بعد ذلك قطعاً بعدة أحاديث ، واستقر الإجماع على تحريمها إلا ما يروى عن الإمامية فغير معتد بخلافهم . وما ورد فيها « عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : رخص رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام أوطاس في المتعة ثلاثة أيام ثم نهى عنها » رواه مسلم وأوطاس واد بديار هوازن كانت فيه غزوة بعد الفتح . فدل هذا الحديث على أنه صلى الله عليه وآله وسلم رخص في المتعة ثم نهى عنها واستمر النهى ونسخت الرخصة . وإلى نسخها ذهب الجماهير من السلف والخلف وقد روى نسخها بعد الترخيص في ستة مواطن : « الأول » في خير « الثاني » في عمرة القضاء « الثالث » عام الفتح « الرابع » عام أوطاس « الخامس » غزوة تبوك « السادس » في حجة الوداع ، فهذه التي وردت إلا أن في ثبوت بعضها خلافاً ، قال النووي : الصواب أن تحريمها وإباحتها وقعا مرتين فكانت مباحة قبل خير ثم حرمت فيها ، ثم أبيحت عام الفتح وهو عام أوطاس ثم حرمت تحريماً مؤبداً ، وإلى هذا التحريم ذهب أكثر الأمة ، وذهب إلى بقاء الرخصة جماعة من الصحابة وروى رجوعهم وقولهم بالنسخ ، ومن أولئك ابن عباس روى عنه بقاء الرخصة ثم رجع عنه إلى القول بالتحريم . قال البخاري : بين على رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أنه منسوخ ، وأخرج ابن ماجه عن عمر باسناد صحيح أنه خطب فقال : ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أذن لنا في المتعة ثلاثاً ثم حرمها ، والله لا أعلم أحداً تمتع وهو محسن إلا رجته بالحجارة . وقال ابن عمر نهانا عنها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما كنا مسافحين . . إسناده قوى . والقول أن إباحتها قطعى ونسخها ظنى غير صحيح لأن الراوين لإباحتها رَوَوْا نسخها وذلك إما قطعى في الطرفين أو ظنى في الطرفين معاً . . قال في نهاية المجتهد : أنها توارثت الأخبار بالتحريم إلا أنها اختلفت في الوقت الذي وقع فيه التحريم اهـ .

﴿ قيل ﴾ القائل الفقيه حسن وهو أن توقيت النكاح مفسد إذا كان ﴿ بغير الموت ﴾ لا به فلا يفسد إذا وقت مدة حياتهما أو حياة أحدهما . والمجتار فساد النكاح بالتوقيت مطلقاً ولو وقت بالموت ولهذا أشار الإمام عليه السلام إلى ضعف هذا القول بقوله قيل .  
﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ ﴿ استثناء البضع ﴾ من المرأة أو بعضه على جهة الدوام أما لو كان مدة معلومة كأن لا يطأها سنة صح العقد ويلغو الشرط . وسواء كان المستثنى الولي أم الزوج : أما استثناء البضع فهو أن يقول زوجتك ابنتي إلا بضعها وأما استثناء غير البضع نحو اليد والرأس والاستمتاع ، وأما استثناء المشاع فتحو أن يقول زوجتك ابنتي إلا نصفها أو إلا ثلثها أو نحو ذلك لأنه يدخل فيه بعض البضع فيفسد مع الجهل ويبطل مع العلم .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ من مفسدات العقد هو أن يذكر فيه ﴿ شرط مستقبل ﴾ مقارن نحو أن يقول زوجتك إن جاء فلان غداً أو إن شفى الله مريضاً أو إذا طلعت الشمس أو نحو ذلك . فأما لو كان الشرط حالياً أو ماضياً نحو إن كنت قرشياً أو إذا كان قد حصل كذا أو نحو ذلك فإن هذا الشرط لا يفسد به العقد ولا ينفذ إلا إذا انكشف حصول الشرط . وسيأتي أبسط من هذا في فصل « ٢٠٣ »

﴿ فرع ﴾ اعلم أن كل شرط مستقبل إن جرى به على جهة لفظ العقد نحو على أن تطلق فلانة أو على أن لا تسكن بلد كذا صح العقد ولغا الشرط إن لم يكن غرضاً فإن كان غرضاً ولم يف به وفيت مهر المثل ، وإن جرى به بلفظ الشرط نحو ان طلقت فلانة أو إن لم تفعل كذا فقد زوجتك فسد به العقد إلا أن يكون حالياً نحو إن كنت ابن فلان فقد زوجتك فلا يفسد به العقد .

﴿ ويلغو شرط ﴾ أي عقد ﴿ خلاف موجب ﴾ <sup>(١)</sup> أي إذا وقع في العقد ما يقتضي

(١) ومن اختيارات إمام العصر أيده الله ازوم بقاء الزوجة بمسكنها أو وطنها إذا كانت الشرط منها أو من وليها مقارناً للعقد أو متواطئاً عليه إذ الشرط أملك .

خلاف ما يوجب العقد كان الشرط - إذا أتى به على صفة العقد - لغواً أى لأحكامه وكأنه لم يذكر فيصح العقد ويبطل الشرط وذلك نحو أن يقول على أن أمر طلاقها إليها أو على أن لا مهر لها أو على أن لا يخرجها من جهة أهلها أو على أن نفقتها عليها أو نفقته أو أن أمر الجماع إليها : لكن إذا نقصت له شيئاً من المهر لأجل أحد هذه الشروط فإن وفى بذلك الشرط صح النقصان وإن لم يف رجعت عليه بما نقص من مهرها (غالباً) احترازاً من أن تشرط هي أو وليها أو الزوج : أن لا يطأها رأساً فإن هذا الشرط يخالف موجب العقد ولا يلغو بل يفسد به العقد . وأما إذا كان الشرط على أن يطأها مدة معلومة نحو حتى تصلح فيصح العقد ويلغو الشرط . وكذا شرط الخيار في النكاح لا يفسده فيصح العقد ويلغو الشرط . قال في البيان وهامشه : ومن قال زوجتك ابنتي على زواج ابنتك متى فقال زوجتك أو زوجت أو قبلت أو تزوجت صح العقدان معاً . وكذا لو قال زوجني ابنتك على زواج ابنتي منك فقال زوجت أو تزوجت أو قبلت صح العقدان أيضاً لأن المعنى قبلت زواج ابنتك على زواج ابنتي منك ، فالقبول وقع لما شمله العقد . فأما لو قال زوجتك ابنتي على أن تزوجني ابنتك فقال تزوجت أو قبلت فإنه يصح الأول لا الثاني ، فإن قال المجيب زوجت لم يصح أيهما لأنه لم يجب على الأول بجواب قبلت أو تزوجت ، وكذلك ان قال زوجني ابنتك على أن أزوجك ابنتي صح الأول فقط لأنه قد حصل فيه الإيجاب والقبول فإن قال تزوجت لم يصح أيهما .

﴿و﴾ الشرط الثاني ﴿من شروط النكاح﴾ (إشهاد عدلين<sup>(١)</sup>) فلا يصح العقد

(١) قال في روضة النووى : وما يتعلق بأداب العقد أنه يستحب إحضار جماعة من أهل الصلاح زيادة على الشاهدين وأن ينوى بالنكاح المقاصد المرعية لإقامة السنة وصيانة دينه وغيرها ويستحب الدعاء للزوجين بعد العقد « بارك الله لك وبارك عليك وجمع بينكما في خير » « قلت » ويكره أن يقال : بالرفاء والبنين لحديث ورد فيه بالهوى عنه ولأنه من ألفاظ الجاهلية . والرفاء : اللثام والاتفاق . انتهى .

إلا بحضور شاهدين وسماعهما الإيجاب والقبول تفصيلاً وإن لم يقصد إلهادهما. ومذهبنا والشافعي أن العدالة فيهما شرط وهي عندنا كعدالة إمام الصلاة فلا يحتاج إلى اختبار ويصح أن يكون الشاهدان من أولياء المرأة غير العاقد ﴿ولو﴾ كان الشاهدان ﴿أعميين﴾ فإن شهادتهما تكفي لأصميين أو أعجميين عند العرب أو العكس على وجه لا ينفهم اللغة إلا إذا كان الزوج والولي أخرسين وعقد بالإشارة فيكفي لأن العمدة حينئذ على النظر لا على السمع ﴿أو﴾ كان الشاهدان ﴿عبيهما﴾ أى عبدى الزوج والزوجة أو أحدهما فإن النكاح يصح بشهادتهما ولو لم يحكم بشهادتهما فى النكاح والمهر والمراد هنا ما يثبت به العقد فينمقد بهما ﴿أو رجل وامرأتين﴾ أو خنثيين لرجل وخنثى تغليباً لجانب الحظر .

﴿و﴾ يجب ﴿على العدل التتيم﴾ أى يجب على الشخص الذى يعرف من نفسه العدالة أن يتم شهادة النكاح إذا كانت ناقصة ومذهب الزوجين اشتراط العدالة نحو أن يوجد شاهد عدل ولا يوجد سواه فى الميل وثم إنسان آخر يعرف من نفسه العدالة فإنه يجب عليه حينئذ أن ينضم إلى ذلك الشاهد ليتتم الشهادة وإن لم يطلب . وإنما يتمين عليه الوجوب ﴿حيث لا﴾ يوجد عدل ﴿غيره﴾ فأما إذا كان يوجد غيره ممن لا يمتنع عن الحضور لم يتمين الوجوب على هذا إلا أن يعرف امتناع ذلك الغير .

﴿و﴾ إذا حضر العقد شاهدان أحدهما فاسق وظاهره السلامة وهو يعرف أن مذهب الزوجين اشتراط العدالة وجب ﴿على الفاسق﴾ وغير العدل ﴿رفع التقرير﴾ بالتعريف أن شهادته غير صحيحة لعدم العدالة، هذا إذا لم تكن التوبة ، نحو أن يكون الحق لادعى وهو متمكن من التخلص وإلا كفت التوبة وانمقد النكاح بشهادته .

﴿و﴾ إذا كان عقد النكاح بالكتابة نحو أن يكتب الزوج زوجتى ابنتك أو يكتب الولي قد زوجتك ابنتى فإن الشهادة لا تجب عند الكتابة بل ﴿تقام عند المكتوب إليه﴾ فيقرأ الكتاب وهم يسمعون ثم يقول قد زوجته أو قد قبلت النكاح.



وكذا تقام عند المرسل إليه إذا كان العقد بالرسالة ويصح أن يكون الرسول أحد الشاهدين وإن كان حامل الكتاب فأولى في صحة كونه أحد الشاهدين .  
 ﴿و﴾ تقام الشهادة ﴿في﴾ العقد ﴿الموقوف﴾ على رضا الولي أو المرأة أو الزوج أو وليه ﴿عند﴾ ذلك ﴿العقد﴾ لا عند الإجازة إذ وقت العقد وقت انعقاده ، فالإجازة تلحقه وقد انعقد على وجه الصحة من الشهادة لا عند الإجازة فلم يسمما إيجاباً ولا قبولاً بل سمما أجزت أو نحوه .

﴿و﴾ الشرط ﴿الثالث﴾ هو ﴿رضاء﴾ الحرة والمكاتبة ﴿المكفئة﴾ ومضى البالغة العاقلة ومن شرط الرضاء أن يكون ﴿نافذاً﴾ بأن تقول رضيت أو أجزت أو أذنت أو نحوه ذلك مما يدل على أنها قد قطعت بالرضا : فرضاء ﴿الثب﴾ يكون ﴿بالنطق براض﴾ وذلك بأن تقول رضيت أو نحوه ذلك ، فأما لو قالت سوف أرضى أو ما في حكمه فإنه ليس برضاء وإنما هو وعد بالراء .

وقوله ﴿أو في حكمه﴾ أى في حكم النطق بالماضى وذلك نحوه أن تكون خرساء أو غير خرساء للعرف فتشبه برأسها أنها قد رضيت ، ومما في حكم الماضى أن تقول أنا راضية إن رضى ولي على ما جرى به العرف الآن فيصح رضاؤها إن رضى . ومما يقوم مقام النطق القرائن القوية كقبض المهر وطلبه والتمهيد للزواج ومسيرها إلى بيت الزوج ومد يدها للحناء هذا إذا لم يدخل هذه القرائن احتمال كأن يكون الولي مهيباً تخشى منه إن لم ترض فلا يصح أن تكون هذه القرائن رضى .

﴿و﴾ أما رضاء ﴿البكر﴾ فيكون ﴿بتركها حال العلم بالعقد ماتعرف به السكرانة﴾ أى إذا بلغها الخبر بالنكاح ولم يظهر من شاهد حالها قرينة يفهم منها أنها كارهة لذلك بل سكنت أو ضحكت أو هربت من منزل إلى منزل في الدار أو بكت بكاء لا يقتضى الحزن والضجر لأن البكاء قد يكون من الفرح وقد يكون من الترح وإذا التبس

رجع إلى الأصل وهو السكوت فإن ذلك يكون رضا مع علمها أن لها الامتناع ما لم يظهر منها قرينة يغلب الظن عندها أنها كارهة وتلك القرينة ﴿من لطم وغيره﴾ كشق الجيب والدعاء بالويل والمهرب من دار إلى دار أو نحو ذلك، ويكفيك أن تفعل فعل من هو كاره لذلك ويكفي في ذلك غلبة ظن الزوج والولى.

﴿مسئلة﴾ قال في البيان : وإذا زوجت البكر ولم يظهر منها رضی ولا كراهة حتى مات الزوج وطلب مهرها وميراثها وادعى ورثته أنها ردت النكاح وكرهته حين علمت فملهم البينة وإن أنكروا علمها بالمقد فالبينة عليها وإن كانت ثيباً فملها البينة بالرضا بالنطق .

﴿وإن امتنعت قبل العقد﴾ يعنى إذا خطبت فسكرت فمقد الولى مع كراهتها فعلت بالعقد ولم يظهر منها حال الخبر بالعقد ما يقتضى الكراهة بل سكنت أو نحو ذلك كان رضا وصح العقد ولم يؤثر كونها قد كانت كارهة من قبل ﴿أو تثبت﴾ يعنى ولو صارت البكر ثيباً لم يبطل حكم البكارة في أن رضاها يكون بالسكوت ونحو ذلك حيث تزول بكارتها بخرق الحيض أو الوثبة أو بحمل شيء ثقيل أو نحو ذلك مما تزول به البكارة أو لا بكارة لها خلقه فإن ذلك لا يبطل حكم البكارة . وهكذا لو تثبت بوطء لا يقتضى تحريم الصهر كالزنا وكالغلط والنكاح الباطل فإنه لا يزول حكم البكارة بهذا الوطء ﴿إلا﴾ أن تثبت ﴿بوطء﴾ بعد الصلاح ﴿يقتضى التحريم﴾ يعنى تحريم المصاهرة وأقله ما يذهب البكارة وذلك كالوطء في النكاح الصحيح أو الفاسد ولو مكرهة فيهما فإن حكمها حينئذ كالتيب يعتبر رضاها بالنطق ولو لم يقع الوطء إلا مرة واحدة .

﴿أو غلط﴾ وهو أن يظنها زوجته فيفتننها ﴿أو زنا﴾ فإذا وطئها عن غلط أو زنى في القبل وكانا ﴿متسكرين﴾ حتى ذهب الحياء بطل حكم البكارة . وأقل التكرار مرتين ولو في مجلس واحد مرة زنى ومرة غلط أو زنى من شخصين .

﴿و﴾ الشرط ﴿الرابع﴾ : ﴿تعيينها﴾ أى تعيين المرأة حال العقد وكذا تعيين الزوج فلا يكفي قبلت لأحد أولادى . وتعيينها يحصل ﴿بإشارة﴾ إليها نحو أن يقول زوجتك هذه المشار إليها أو تلك التى قد عرفتها ولو كانت غائبة ﴿أو وصف﴾ نحو زوجتك ابنتى الكبرى أو الصغرى أو البيضاء أو السوداء أو نحو ذلك من الأوصاف المهيئة للمرأة بحيث لا تلتبس معه بغيرها ﴿أو﴾ تعيينها باسم كفاطمة أو زينب أو نحوهما أو ﴿لقب﴾ نحو زوجتك ابنتى الصالحة أو الحاجة أو كنية لها كأم كلثوم أو أم الفضل أو نحوهما فعلى تعين بأى هذه الأمور ﴿أو﴾ بأن يقول زوجتك ﴿بنتى﴾ أو أختى أو نحو ذلك ﴿و﴾ ذلك بشرط أن ﴿لا﴾ يكون له بنت أو أخت موجودة فارغة ﴿غيرها﴾ فأما لو كان له بنت غيرها لم يكف قوله بنتى لأنها لا تعين بذلك ﴿أو﴾ يقول زوجتك ﴿المتواطأ عليها﴾ أى التى قد تواطأنا عليها وعرفتها فإذا عيّنها بأى هذه الأمور صح العقد .

﴿فرع﴾ فإذا كان لرجل ابنتان وخطب خاطب الصغرى واسمها زينب واسم الكبرى فاطمة ثم تعاقد على فاطمة وضمير الزوج أنها الصغرى صح العقد على الكبرى إذ العقود تنمقد على اللفظ دون الضمائر والإرادات .

﴿ولو﴾ كانت المزوجة أو الزوج ﴿حاملًا﴾ فى بطن أمه صح كأن يقول زوجتك هذا الحمل ثم يقبل الزوج بمحضرة الشهود فإن هذا النكاح يصح بشرط أن تأتى به لدون ستة أشهر من يوم العقد أو علم وجوده وأنت به لأربع سنين وأن لا تلداً اثنتين ولو خرجت إحداهما ميتة، فأما لو قال زوجتك ما تلد زوجتى وليست فى تلك الحال حاملًا لم يصح ذلك .

﴿فإن﴾ عرفت المرأة بوجهين من التعريفات التى تقدمت كالسكبرى البيضاء و﴿تنافى التعريفان حكم بالأقوى﴾ منهما ولنا ذكر الأضعف مثال ذلك أن يقول زوجتك هذه الصغرى وهى الكبرى فيصح على الكبرى ويبطل قوله الصغرى وكذا

لوقال زوجتك الكبرى زينب وهي فاطمة فإنه يصح النكاح على الكبرى ونحو ذلك .  
وأقوى التعريفات الإشارة ثم الوصف ومن الوصف : المتواطأ عليها ، ثم الاسم ، ثم  
اللقب ، ثم الكنية كما تقدم .

### ﴿ ١٤٣ ﴾      ﴿ فصل ﴾

﴿ ويصح ﴾ النكاح ﴿ موقوفاً حقيقة ﴾ نحو أن يزوج امرأة بالغة قبل مرضاتها  
فإن العقد يكون موقوفاً فإن أجازته بقول أو فعل يفيد التقرير نفذ العقد وإن لم  
يجز بقى موقوفاً مع بقاء المتعاقدين والعقد حتى يرد . وسواء كان العاقد هو الولي أم  
أجنبي ثم أجازت هي والولي . وقبل أن ترضى لا نفقة لها ولا مهر ولا توارث بينهما  
﴿ و ﴾ يصح موقوفاً ﴿ مجازاً ﴾ نحو أن يزوج غير الأب من الأولياء الصغيرة التي لم  
تبلغ فإن هذا موقوف مجازاً بمعنى أن للصغيرة متى بلغت نقضه مع أن أحكام النكاح  
الصحيح ثابتة فيه من حين العقد ﴿ وتخير الصغيرة ﴾ والمجنونة تخيراً ﴿ مضيقاً ﴾ متى  
بلغت ﴿ إذا زوجها غير أبيها صغيرة أو مجنونة كان لها الخيار متى بلغت أو عاد عقلها  
إن شاءت فسخت النكاح وسواء حضر شهود أم لا وإن لم تفسخ نفذ . قال في البيان :  
ولا يحتاج فسخ الصغيرة إلى حكم حاكم بل يقع من دونه مع التراضي واتفاق المذهب  
وللزواج أن يرافع مع اختلاف المذهب فتحتاج إلى حكم حاكم لقطع الشجار بينهما .  
وأما الفسخ فقد وقع من حينه فتعتد من يوم الفسخ لا من يوم الحكم سواء كان  
مع التراضي أم مع التشاجر . وأما في النكاح الفاسد وسائر العقود الفاسدة فلا بد في  
فسخها من التراضي أو الحكم . وقوله مضيقاً : يعني أن خيارها يكون مضيقاً بمعنى  
أنها إذا لم تفسخ في مجلس بلوغها بطل خيارها بالتراخي ولكن لا يبطل خيارها بالتراخي  
إلا بشرط أربعة : ما لم تتركه خوفاً من ولي ونحوه ﴿ الأول ﴾ أن تراخي بعد بلوغها  
﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾ أن تراخي وقد ﴿ علمته ﴾ يعني علمت البلوغ علماً شرعياً بشهادة

أو نحوها ويكفي الظن الغالب بأنها قد بلغت لأنه قد يلتبس عليها وذلك حيث تبلغ بالسنين فأما لو تراخت وفي ظنها أنها لم تبلغ في الحال لم يبطل خيارها . ﴿ و ﴾ ﴿ الشرط ﴾ ﴿ الثالث ﴾ أن تراخي وقد علمت ﴿ العقد ﴾ أى عقد النكاح فلو تراخت قبل أن تعلم بالمقد لم يبطل خيارها ﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أن تراخي وقد علمت ﴿ تجديد الخيار ﴾ لها فأما لو تراخت وهى ظانة أن لا خيار لها لم يبطل خيارها فإن اختلف أى هذه الشروط لم يبطل خيارها .

﴿ إلا من زوجها أبوها ﴾ أو وكيله لمعين في صفرها فإنه لا خيار لها إذا بلغت سكن بشرطين: ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون زوجها ﴿ كفوا ﴾ لها في نسبه ودينه فأما او زوجها غير كفو لها ثبت لها الخيار على التراخي إذا بلغت ﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يكون زوجها ممن ﴿ لا يماف ﴾ في عشرته فأما او زوجها أبوها من تعاف عشرته كالأجدم والأبرص والمجنون فإنه إذا بلغت ثبت لها الخيار عندنا على التراخي فإذا بلغت بالحيض ثبت لها الخيار بأول الحيض واستمر خيارها في اليوم الأول والثاني والثالث ولا يبطل إلا إذا تراخت بعد الثلاثة لأنها قد تيقنت أن الثلاثة حيض بمجاوزتها .

﴿ مسألة ﴾ قال في البيان : من زوج قريبته البالغة من زيد ثم من عمر وقبل اجازتها كان عقده بالآخر فسخاً الأول لأن العقد الموقوف كهذا وسائر العقود يصح فسخه من أى المتعاقدين وإن لم يكن في وجه الأول لأنه لم يكن قد انبرم كما في فسخ الصغيرة ﴿ وكذلك الصغير ﴾ من الذكور كالأنثى إذا عقد له ولى نكاحه بزوجة كلو كان أنثى كان النكاح موقوفاً مجازاً كالأصغرة فتلحقه تلك الأحكام فيخير متى بلغ وعلم البلوغ وعلم العقد وعلم تجديد الخيار إلا من زوجها أبوه فلا خيار له عند بلوغه إن وجهه كفوة لا تعاف وقبل البلوغ يجوز له الوطء وتجب النفقة في ماله والميراث بينهما . وعلى الجملة فهو كالأنثى ﴿ في الأصح ﴾ من المذهب ، قال في البستان : « وقائدة الفسخ في حق الصغير مع أن الطلاق بيده أنه إذا طلق كان تقريراً للعقد بخلاف الفسخ

فلو حلف لا أجاز لم يحث إذا فسخ بخلاف ما لو طلق لأن الطلاق اجازة ﴿الثاني﴾  
إذا لم يسم مهراً لها أو سمي تسمية باطلة فبالفسخ لا شيء وبالطلاق تلزم المتعة إذا كان  
قبل الدخول ﴿الثالث﴾ انه إذا فسخ لم تحسب عليه طلاقه .

﴿فرع﴾ قال في البيان : « ومن تزوج لابنه الصغير فالمهر على الصبي من ماله  
لا على الأب لأن مجرد العقد لا يكون ضماناً إلا أن يضمن به طواب به فإن سلمه من  
مال ابنه ضح وإن سلمه من مال نفسه ولم ينو الرجوع قط لم يرجع به على الصبي  
وإن نوى الرجوع عند ما ضمن به أو عند تسليمه ولم ينو التبرع رجع على الصبي  
وإن نوى الرجوع عند الضمان ونوى التبرع عند التسليم لم يرجع وفي العكس يرجع  
ولا حكم لنية التبرع عند الضمان لما نوى الرجوع عند التسليم . »

﴿ويصدق مدعى البلوغ﴾ أي إذا ادعى الصغير سواء كان ذكراً أم أنثى أنه قد  
بلغ قبل قوله ولا يمين عليه إذا ادعى البلوغ ﴿بأ﴾ إلى في اليقظة أو ا ﴿لاحتلام﴾  
﴿فقط﴾ إلا إذا ادعى البلوغ بالإنبات أو بالسنين أو بالحيض فإنه لا يقبل قوله بل  
لابد من الشهادة ويكنى في الحيض عدلة تشهد بخروج الدم من الرحم في أول الحيض  
وآخره . وأما في إنبات الرجل فعدلان ، وفي إنبات المرأة عدلة فإذا لم توجد عدلة  
فعدلان . ولا يقبل قوله في دعوى البلوغ بالمني في اليقظة أو الاحتلام إلا إذا قد صار  
﴿محتملاً﴾ لذلك . واختلفوا في المحتمل فالذهب حيث يكون الذكر ابن عشر سنين  
والأنثى بنت تسع سنين . ومن نوزع في مضي هذه المدة منذ ولد فعليه البيئة ثم يقبل  
قوله في البلوغ بالمني في اليقظة أو الاحتلام .

## ﴿فصل﴾

﴿١٤٤﴾

﴿ومتى اتفق عقداً ولتين﴾ أو أكثر أو ولي ووكيل أو وكيلين ﴿مأذونين﴾  
مستويين لشخصين في وقت واحد أو أشكل ﴿وقتهما﴾ بطلاً أي بطل المقدان

معاً بهذه الشروط . قال الإمام عليه السلام : فقولنا وليين احتراز من أن يعقد وليها لشخص ، وأجنبي فضولى لشخص فإنه يصح عقد الولي دون الأجنبي . وقولنا مأذونين احتراز من أن يعقد لها ولي قد أذنت له بأن ينكحها وأنكحها ولي آخر من شخص آخر فإنه يصح عقد الولي المأذون ويبطل عقد الآخر فإن كانا معاً غير مأذونين صح عقد من أجازت عقده فإن أجازت أحدهما غير معين بطلت الإجازة وإن أجازتهما معاً بطل العقدان كالمأذونين إلا أن يكون أحدهما صحيحاً والآخر فاسداً وأجازتهما فإن الإجازة تلحق الصحيح منهما . وقولنا مستويين احتراز من أن يكون أحدهما أقرب فإنه يصح عقد الأقرب ويبطل عقد الأبعد سواء تقدم أم تأخر ولو كانا معاً مأذونين .. وقولنا لشخصين لأنه لو كان العقدان من الوليين لشخص واحد صح العقد الأول منهما والثاني لغو وإن عقدا له في وقت واحد صحاً معاً لكنه عقده واحد في التحقيق . وقولنا في وقت واحد احتراز من أن يعقد الشخصان في وقتين فإنه يصح عقد الأول . وقولنا أو أشكل يعني لم يعرف هل وقعا في وقت واحد أو في وقتين ولم يقم أحدهما البينة فلو أقام أحدهما البينة قبلت .

فتى اتفق عقدان بهذه الشروط الخمسة بطلاً معاً ﴿ مطلقاً ﴾ أى سواء أقرت بسبق أحدهما أم لم تقر وسواء دخل بها أحدهما برضاها أم لم يدخل . قال الإمام عليه السلام : « وهكذا حكم الصغيرة إذا اتفق عقداً وليّتها بطل العقدان بالشروط المذكورة إلا قولنا مأذونين فإنه لا معنى لإذن الصغيرة على الصحيح من المذهب .

﴿ وكذا إن علم ﴾ أن العقدين وقعا في وقتين وعلم ﴿ الثاني ﴾ أى المتأخر ﴿ ثم التبس ﴾ أيهما هو فإنه يبطل العقدان معاً كالمسئلة الأولى ﴿ إلا ﴾ أن هذه الصورة تخالف المسئلة الأولى بحكم واحد وهو أنه يصح من المرأة تصحيح أحد العقدين في هذه الصورة ﴿ لا قرارها ﴾ قبل موته ﴿ بسبق أحدهما أو دخول برضاها ﴾ فإنها إذا أقرت لأحد الشخصين قبل موته أن عقده هو السابق ولو بعد إقرارها باللبس فإنه

يصح عقده والعقد الثاني يبقى موقوفاً على البينة أو علم الحاكم أو النكول إن بين أو ثبت بعلم الحاكم أو النكول صح وإلا بطل .  
﴿ فرع ﴾ قال في البحر : وإن أقرت باتحاد الوقت أو أن كل واحد سابق بطلاً أيضاً .

﴿ فرع ﴾ فلو أقرت لأحدهما بالتقدم والثاني دخل برضاها فالعبرة بما تقدم منهما كما في الفتح فإن وقع الإقرار والدخول في حالة واحدة فالحكم للدخول فإن تقدم الإقرار فلا حكم لرضاها بالدخول وكان زنى وإن تقدم الدخول بالرضى فلا حكم لإقرارها به في الحال ويكون موقوفاً على بينوتها كما في من أقرت بالزوجة لغير من هي تحته .  
﴿ فرع ﴾ قال في البحر : « ولا تسمع دعوى أحد الزوجين على الآخر ولا على الولي أنه السابق إذ لا شيء في يد المدعى عليه : وأما الدعوى على الزوجة فتسمع وعليها البين للآخر إذ يكون إقرارها موقوفاً على بينوتها » .

﴿ فرع ﴾ قال العلامة على بن أحمد بن ناصر الشجني رحمه الله : « فلو علمنا إقرارها بسبق أحدهما أو دخول رضاها ثم ماتت والتبس من أقرت بسبقه بعد التباس من عقده المتقدم ثبت لها في مالها ميراث زوج واحد ويقسم بينهما بعد التحالف والنكول ويغلب في حقهما جانب الحظر في تحريم الأصول مطلقاً وكذا فصولها حيث كان اللبس بعد الدخول برضاها ويثبت لها على كل واحد نصف مهر » .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٤٥ ﴾

﴿ والمهر لازم للعقد لا شرط ﴾ هذا مذهبنا وهو قول أبي حنيفة والشافعي . وقوله لازم للعقد : يعني أن العقد يقتضي المهر بشرط التسمية الصحيحة في العقد الصحيح أو الدخول ولو كان العقد فاسداً فإذا وقع العقد مع التسمية أو الدخول لزم المهر . .  
﴿ وإنما يهر مال أو منفعة في حكمه ﴾ جائزة مقدورة غير واجبة ولا محظورة ، أما المال



فظاهر فكل ما يسمى مالا صح مهرأ إذا بلغ عشرة دراهم هو أو قيمته يوم العقد وكان مما يصح تملكه . والمنفعة الجائزة التي في حكم المال نحو خدمة عبد أو حر أو سكنى دار مدة معلومة أو نحو ذلك مما تستحق عليه الأجرة . وأما المنفعة التي ليست في حكم المال فهي الأغراض نحو على أن لا يطاء أمته أو على أن يطلق فلانة فإن هذه المنفعة لا يصح جعلها مهرأ .

﴿ واو ﴾ تزوج أمته على ﴿ عتقها ﴾ صح الشكاح وكان عتقها مهرها حيث كان قيمتها عشرة دراهم وإلا وفيت إن تم الشكاح على العشرة الدراهم .. فإذا أراد ذلك قال قد جعلت عتقك مهرك وتقبل .. أو أنت حرة على أن يكون عتقك مهرك فإذا قبلت عتقت، ثم يقول إذا لم يكن لها ولي قد تزوجتك على ذلك . ولا يحتاج إلى قبول بعد ذلك لأن التام تكفي، فإذا رضيت انعقد الشكاح، ويكتفى سكوتها بمذوقه تزوجتك إذا كانت بكرأ ولو غير مكافئة وإن كانت ثيبأ فلا بد من النطق كما مر فإن امتنعت من الشكاح بعد العتق لم تجبر عندنا وسعت في قيمتها يوم العتق . وكذا يصح أو قال أعتقتك على أن تروجيني نفسك وتقبل ويكون عتقك مهرك ثم يقول قد تزوجتك . فأما أو قال أعتقتك وجعلت عتقك مهرك عتقت ولا يلزمها أن تسمى إن امتنعت من التزويج به وإذا خشي امتناعها بعد العتق فله أن يحتاط بما يخلصه من ذلك فيقول إن كان في معلوم الله أني إذا أعتقتك تزوجتك فأنت حرة على أن عتقك مهرك وتقبل ثم يقول قد تزوجتك .

والمهر لا بد أن يكون مالا أو منفعة ﴿ مما يساوى عشر قفال ﴾ فصاعداً فضة ﴿ خالصة ﴾ وهذا عندنا أقل المهر ولا حد لأكثره . والقفلة كالدراهم اثنان وأربعون شميرة كافي الزكاة . وقدر المهر الشرعي من الريالات المتعامل بها الآن في اليمن ريال الأربعا وثلاث بقش تجارى وهو نصف عشر النصاب الشرعي في زكاة الفضة وهو ستة عشر ريالاً إلا ربعا كما تقدم في الزكاة تفصيل ذلك وتحقيقه في فصل « ٨٤ »

﴿ لا دونها ففاسدة ﴾ أى إذا سعى دون عشرة دراهم مما له قيمة أو لا يتسامح بمثله فى المثل فهى تسمية فاسدة ولا فاسدة غير هذه بل إما صحيحة أو باطلة . فإن كان المسمى مما لا قيمة له فهى تسمية باطلة تستحق مهر المثل بالدخول ﴿ فيكمل عشراً ﴾ أى عشر ففال حيث رضيت مهما تستحق المرأة كمال المهر فى التسمية الصحيحة، وذلك حيث يدخل بها أو يخلو بها خلوة صحيحة أو يموت أحدهما ﴿ وتنصف ﴾ بعد التكميل فيلزم خمسة لو طلق قبل الدخول أو وقع فسخ من جهته أو من جهة غيرها ولو بعد خلوة فاسدة كالتسمية الصحيحة فإنها تنصف ﴿ كما سيأتى ﴾ تفصيل ذلك فى الفصل الذى يلى هذا .

﴿ و ﴾ يجوز ﴿ لها فيه كل تصرف ﴾ فيجوز لها يمينه وهبته والوصية به والنذر وجعله زكاة ووقفه وعتقه ونحو ذلك من التصرفات فى التسمية الصحيحة والعقد الصحيح ﴿ ولو ﴾ تصرفت فيه ﴿ قبل القبض ﴾ له ﴿ و ﴾ قبل ﴿ الدخول ﴾ لكن هذا حيث يكون معيناً وكان مما يتعين . فأما إذا كان فى الدمة فحكمه حكم الدين فما صح فى الدين من التصرفات صح فيه وسيأتى بيان ذلك فى القرض بفصل عدد «٢٣٢» . ﴿ و ﴾ يصح من الزوجة ﴿ الإبراء ﴾ لزوجها ﴿ من ﴾ المهر ﴿ المسمى ﴾ إذا كان ديناً لا عيناً قيمياً أو مثلياً ﴿ مطلقاً ﴾ أى قبل الدخول وبعده ﴿ ومن غيره ﴾ أى ومن غير المسمى فإنه لا يصح الإبراء منه إلا ﴿ بعد الدخول ﴾ بها لا قبله فلا يصح لأنها لا تملك شيئاً من المهر مع عدم التسمية . ويعتبر فى صحة الإبراء من المهر أن يكون العقد صحيحاً والتسمية صحيحة .

﴿ ثم إن طلق ﴾ الزوج زوجته أو حصل فسخ من جهته فقط ﴿ قبله ﴾ أى قبل الدخول بعد أن أبرأت ﴿ لزمها ﴾ له ﴿ مثل نصف المسمى ﴾ لأن الإبراء كالقبض فكأنها قبضته ثم استهلكته فيلزمها له الغرامة وهى قيمة نصفه يوم العقد فى بلد العقد أو يوم التسمية إن تأخرت عن العقد ﴿ ونحو ذلك ﴾ يعنى نحو الإبراء من الاستهلاك لما سعى

كان يسمى لها عبداً ثم أعتقته أو باعته أو وهبته لزوجها أو لغيره ثم طلقها قبل الدخول فإنه يلزمها الزوج نصف قيمة العبد يوم العقد إن سمي في ذلك الوقت وإلا فالمعبرة بقيمة يوم التسمية . فلو أبرأته من نصف المهر ثم طلق قبل الدخول فلا شيء لها ولا عليها لأنها تستحق بالطلاق نصف المهر وقد أبرأته منه .

﴿ وفي المهر المعين ﴾ في رده بالرؤية ﴿ وكذا سائر الخيارات ﴾ والعيب اليسير ﴿ وهو هنا ما ينقص القيمة ﴾ خلاف ﴿ بين العلماء ﴾، يعني هل للمرأة أن ترد مهرها بذلك أم لا ؟ . أما الرؤية فالتحتم للمذهب أن لها رده بخيار الرؤية وتلزم قيمة المسمى يوم العقد لأنها قد رضيت به وإلا فيوم التسمية . وفي خيار الشرط ترجع إلى مهر المثل فتستحقه بالدخول . وأما العيب فلا خلاف أن لها أن ترده بالغاش وهو ما لا يتقابن الناس بمثله وأما اليسير فذهبنا أن لها أن ترده به وترجع إلى قيمته يوم العقد غير معيب فإن اختلفت القيم أو اختلفت القومون فالأول يرجع إلى الأقل من القيمتين وذلك حيث قوم كل واحد بقيمتين . والثاني يرجع إلى الأكثر لأن القوم بالأكثر كالشهادة الخارجة فتثبت له دعوى الزيادة .

﴿ وإذا تعذر ﴾ تسليم المهر الذي قد سمي ﴿ أو استحق ﴾ للغير بالبينه والحكم أو علم الحاكم ﴿ بقيمته ﴾ تلزم يوم العقد في بلد العقد أو مثله إن كان مثلياً ﴿ منفعة كان ﴾ المتعذر أو المستحق ﴿ أو عيناً ﴾ للغير: مثال تعذر المنفعة أن يحمل مهرها عمل ثور أو سكبي دار أو استغلال أرض أو نحو ذلك سنة فوات الثور أو خربت الدار أو نسفت الأرض ولو بجناباتها قبل الانتفاع فإن الواجب لها قيمة هذه المنفعة وهي قدر أجرة عمل الثور ونحوه السنة المستحقة . ومثال استحقاق المنفعة أن يكون هذا الثور الذي أصدقها عمله مملوكاً لغيره فإن الواجب لها حينئذ قيمة عمله وهي قدر أجرة المدة المقدرة يوم العقد . ومثال تعذر العين أن يصدقها حصاناً معيناً فيموت الحصان قبل أن يسلمه إليها فالواجب لها حينئذ قيمة الحصان يوم العقد . ومثال استحقاقه أن

يكون مملوكاً لغيره . وهكذا إذا تعذر بعض المهر أو استحق لزمه قيمة القدر المتعذر يوم العقد فقط فإن تعيب به الباقي ثبت لها الخيار ما لم يتعيب بفعلها فلا خيار لها .

## ﴿ ١٤٦ ﴾ فصل

﴿ ومن سمي مهرآ تسمية صحيحة ﴾ في عقد صحيح ﴿ أو ﴾ كانت التسمية ﴿ في حكمها ﴾ يعني في حكم التسمية الصحيحة لحكمها واحد : أما التسمية فهي أن يسمى لها شيئاً يملكه ويحوز لها التصرف فيه بالبيع والهبة ونحوها . وكذا منفعة داره أو على أن يخدمها هو أو غيره مدة معلومة فهذه كلها تسمية صحيحة إذا كانت التسمية تساوى عشر فقال . وأما التي في حكم الصحيحة فهي أن يسمى مالاً أو منفعة يصح أن يملكها في حال لكن ليس له في الحال التصرف فيهما بعينهما كالوقف والمكاتب والدبر وأم الولد وملك غيره فتستحق المرأة قيمة هذه الأشياء يوم العقد في بلده سواء كان مهر المثل معلوماً أم لا وحيث سمي لها ملك الغير فلا فرق بين علمها بأنه للغير وجهلها في أنها تستحق قيمته إذا لم يُعزَ مالاً . فإن أجاز استحقاقه بعينه ويستحق صاحبه قيمته يوم العقد على الزوج .. فإن عجز المكاتب فرجع في الرق فقال المؤيد بالله - وهو المذهب - أنها تستحقه بعينه وهكذا إذا سمي لها ملك الغير ثم ملكه بإرث أو شراء أو غيرها فن سمي مهرآ تسمية صحيحة أو في حكمها ﴿ أزمه ﴾ ذلك المسمى ﴿ كاملاً ﴾ إن كان باقياً أو قيمته للتعذر كما تقدم . لكن إنما تستحقه بأحد أمور ثلاثة ﴿ الأول ﴾ ﴿ بموتها أو أحدهما بأي سبب ﴾ إذا كان العقد صحيحاً والتسمية صحيحة أو كانت دون عشرة دراهم فتكمل سواء كان موتها أو أحدهما بأمر سماوي أو بجنابة من غيرها أو من بعضهما على بعض أم من الميت على نفسه بأن قتل نفسه . ففي هذه الوجوه تستحق الزوجة كمال المهر المسمى سواء كانت حرة أم أمة . ﴿ الأمر الثاني ﴾ قوله : ﴿ وبدخول ﴾ والمراد به الوطء ولو في الدبر من الصالح

للجماع في الصالحة له . وأقله ما يوجب الغسل في الثيب وفي البكر ما يذهب البكارة وادع مع مانع شرعى وهو يوجب كمال المسمى في الصحيح لاني الفاسد تستحق الأقل من المسمى ومهر المثل مع الدخول فقط . قال في البيان : « وللدخول أحكام عشرة وهي : كمال المهر في التسمية الصحيحة وإلا فهو المثل في الفاسد فيهما . ووجوب العدة . وثبوت الأحصان ، والأحلال ، وتثمر الرجعة لو طلق بعده ، وتكون رجعة ، ويوجب الثبوت ، وبفسد الحيج ، ويوجب الدم فيه ، وتحرم الريبة » .

﴿والأمر الثالث﴾ قوله ﴿أو خلوة﴾ صحيحة في نكاح صحيح فإن كانت فاسدة لم توجب كمال المهر ولو مع الاستمتاع . وإن كانت الخلوة صحيحة فالذهب أنها توجب كمال المهر ﴿إلا﴾ أن يخلو بها ﴿مع﴾ حصول ﴿مانع﴾ من الوطء ﴿شرعى﴾ يعنى أن الشرع يمنعه من جواز الوطء عند حصوله ﴿كمسجد﴾ تحصل الخلوة فيه فإن الخلوة تكون فاسدة مع علمها أو الزوج أنه مسجد أما لو جهلا فالخلوة صحيحة . وهكذا لو خلا بها وهي حائض أو أحدهما محرم ولو نفلاً أو صائماً صوماً واجباً غير مرخص ، أو حضر معهما غيرهما ممن بلغ الفطنة وإذا كان كبيراً فلا فرق بين أن يكون بقظاناً أو نائماً إذا ظن الزوج أنه يستيقظ : أما لو اختلفا في الخلوة فالبيئة على مدعيها وإن اختلفا في صحتها فالبيئة على مدعى فسادها وإذا اذْهَبَتْ بكَارْتِهَا بغير الوطء في خلوة فاسدة ثم طلقها فلا شيء لأجل الخلوة ويجب مهر مثلها لأجل الجناية ويلزم مع ذلك نصف المسمى بالطلاق قبل الدخول .. ﴿أو﴾ خلا بها مع حصول مانع ﴿عقلى﴾ أى يقضى العقل بأنه يمنع من الوطء مع حصوله فإن الخلوة تكون فاسدة ، مثال العقلى أن تكون مريضة على صفة لا يمكن تحريك الداعى إليها أو صغيرة لاتصلح له أو تمنع نفسها وهو غير قادر على إكراهها وتصادقا على المنع لأن الأصل عدمه أو كان ثمة قرينة تدل على صدق دعواه أو قامت شهادة على إقرارها أنها منعت ، أو هو مريض أو صغير كذلك ، والجذام والبرص والجنون في حقهما . وفي حقهما القرآن ، والرتق ، والعقل ، وفي حقه : الجَبْءُ ،

والخصى ، والسَّل ، لكن المانع العقلي والشرعى معاً لا تفسد به الخلوة إلا إذا كان حاصلًا ﴿فيهما﴾ أى فى الزوج والزوجة نحو أن يكونا صائمين معاً أو مريضين معاً أو صغيرين معاً على وجه لا يمكن معه الوطء أو أبرصين أو نحو ذلك .

﴿أو﴾ كان حاصلًا ﴿فيها﴾ وحدها شئ من ذلك فإن ذلك مانع من صحة الخلوة ﴿مطلقاً﴾ أى سواء كان المانع مما يرجى زواله فى العادة كالمرض والصغر أم مما لا يرجى زواله كالجنون والجذام فإنها تفسد به الخلوة حيث يكون حاصلًا فيهما معاً أو فيها وحدها ﴿أو﴾ كان ذلك المانع حاصلًا ﴿فيه﴾ وحده وهو ما ﴿يزول﴾ فى العادة كالمرض والصغر والصوم الواجب والإحرام فإن ذلك يمنع من صحة الخلوة . وأما إذا كان مما لا ينتظر زواله فى العادة وهو فى الزوج فقط كالجنون والبرص ، والجنون المطبق والخصى والسَّل فإن خلوته تكون حينئذ صحيحة توجب كمال المهر وهكذا خلوة المستأصل توجب كمال المهر .

﴿و﴾ يجب ﴿نصفه فقط﴾ يعنى نصف المسمى ﴿بطلاق أو﴾ أمر ﴿فاسخ﴾ إن حصل الطلاق أو الفسخ ﴿قبل ذلك﴾ أى قبل الدخول والخلوة الصحيحة فإذا طلق أو فسخ قبل الدخول والخلوة الصحيحة لزمه نصف المسمى حيث التسمية صحيحة أو فى حكمها فى عقد صحيح لكن لا يجب نصف المهر بالفسخ إلا إذا كان الأمر الفاسخ ﴿من جهته فقط﴾ أى من جهة الزوج وحده . وذلك نحو أن يرتد عن الإسلام أو يتزوجها وهما كافران ثم يسلم وحده ﴿لا﴾ إذا حصل الفسخ ﴿من جهتهما﴾ معاً نحو أن يكون فى كل واحد منهما عيب فيفسخ كل واحد منهما صاحبه أو يتجدد الرق عليهما معاً فى وقت واحد أو يرتدًا معاً فى وقت واحد إلى ملتين مختلفتين أو يرضعان من امرأة فى حالة واحدة .

﴿أو﴾ إذا حصل الفسخ من ﴿جهتها﴾ وحدها ﴿فقط حقيقة﴾ نحو أن ترتد وحدها أو تسلم وحدها أو ترضع امرأة زوجها الصغيرة ولو محسنة أو ترضع زوجها

الصغير أو تعققت فتفسخ نكاحه أو تفسخ زوجها بعيبه ﴿أو حكا﴾ نحو أن تشتري زوجها أو بعضه أو يشتريها أو بعضها أو يفسخها زوجها بعيب فيها ﴿فلا شيء﴾ لها من المهر في هذه الصور كلها أعني حيث حصل الفسخ من جهتها جميعاً أو من جهتها حقيقة أو حكماً .

﴿مسئلة﴾ من تزوج امرأة ولم يفرض لها مهرأ ثم فرضه الزوجان أو الزوج ووكيل الزوجة الكبيرة أو غيره وأجازت وكان الفرض قبل الدخول صحّت التسمية وكان المهر هو المسمى فلو طلقها قبل الدخول استحققت نصف المسمى فلو زاد على المسمى شيئاً معلوماً بعد العقد ثم طلقها قبل الدخول نصّفت الزيادة .

﴿ومن لم يُسمَّ﴾ لزوجته مهرأ رأساً بل عقد النكاح من دون ذكر مهر أو سمى ونسى ﴿أو سمى تسمية باطلة﴾ نحو أن يجعل مهر المسلمة خمرأ أو خنزيراً أو ميتة أو دماً أو حرأ أو قتل من لا يستحق عليه القتل أو سمى شيئاً مجهولاً جهالة كلية نحو أن يقول على حكمك أو حكمي أو على ما أكتسبه في هذه السفة أو نحو ذلك فإن هذه التسمية باطلة وجودها كعدمها .

فأما لو كانا ذميين<sup>(١)</sup> صحّت تسمية الخمر والخنزير في حقهما فإن أسلمت أو هما وقد قبضته فلا شيء لها ، وإن لم تقبضه وجب لها قيمته ، أما إذا أسلما معاً ولم يسم فلها مهر مثلها من المسلمين الذين أسلموا بعد كفر إن وطئت مسلمة أو من الذميين إن وطئت ذمية . فإن كان مهر مثلها من الذميين خمرأ أو خنزيراً كان لها قيمته يوم العقد ويقوم من يعرفه من أهل العدالة فاسقان قد تابا أو كافران قد أسلما . وأما إذا أسلمت دونها لم

(١) « تنبيه » إذا تحاكم إلينا أهل الذمة لم نحكم بينهم إلا بما صح في شريعتنا ويجبر الممتع عن الحضور ويجبر بينهما بشريعتنا وكذا إذا استفتونا على جهة الإطلاق لم نفهم إلا بشريعتنا فإن استفتونا عن شريعتهم جاز أن نفهم عنها بعد صحتها لدينا . وإذا أراد الذي المحاكمة لدى إلى حاكمهم فنع وطلب منا إجباره فلا يجبر ولو وافقوا الإسلام . اهـ .

بستقيم أن يقال لها مهر مثلها من المسلمين بل مثلها من الذميين لأن العقد والدخول وقما في حال الكفر . وأما إذا أسلم الزوج دونها فيجب لها المعين يحمله إليها بقيمة غير المعين .

فمن لم يسم أو سمي تسمية باطلة كما مر ﴿لزمه بالوطء فقط﴾ ولو في الدبر ﴿مهر مثلها﴾ يوم العقد ولا يلزمه بالخلوة الصحيحة . وإنما يرجع إلى مهر مثلها إن لم تكن قد تزوجت فإن كانت قد تقدم لها زواج فالرجوع إلى مهرها الأول أولى إذا كانت ثيباً أو كانت عادتهم لا يفرقون فإن كان عادتهم يزيدون للبكر سقطت الزيادة أى فينقصون في حق الثيب النصف من مهر البكر كما هي عادة اليمن الميمون . وهذا إذا انقضت المهور التي تزوجت بها فإن اختلفت فالذهب أنه يعمل بالأدنى في الاثنين وبالأوسط في الثلاثة وبالأقل من المتوسطين في الأربعة .

فإن لم تكن قد تزوجت استحققت مهر مثلها ﴿في صفاتها﴾ وقت العقد وهي النسب والمنصب والجمال والعقل والدين والأدب والصبر والبكارة والمال والبلد والصناعة والقراءة والكتابة وحسن تدبير المعيشة والمنزل، هذا إذا اختلفت العادة بهذه الصفات أو غيرها بحسب العرف . وحيث يسمحون للأقارب ويفالون للأجانب يعمل بمقتضى ذلك وكذا في التأجيل والتعجيل والنقود والمروض .

﴿نعم﴾ وإنما يرجع إلى مهر مثلها من قرابتها اللاتي ﴿من قبل أبيها﴾ في بلدها فتعطى مثل مهر أختها فإن لم يكن لها أخوات ولا بنات أخوة فمهر عماتها ثم بنات عماتها كذلك . ﴿ثم﴾ إذا لم يكن لها قرائب من قبل أبيها أو لم يكن قد تزوج منهن أحد أو عدت المشابهة لها منهن أو التبس الحال رجع إلى مهر مثلها من قرابتها اللاتي من قبل ﴿أمها﴾ فتعطى مثل مهر أمها ما لم تكن وضيعة ثم أختها لأمها ثم خالاتها ثم بنات خالاتها لا بنات أخوالها .. قال الإمام عليه السلام : وهذا إذا لم تكن أختها لأمها وضيعة من جهة الأب فأما إذا كانت وضيعة وأبو هذه البكر



رفيع لم يعمل بمهر أختها وكذلك الخالات بل يرجع إلى نساء بلدها .  
 ﴿ ثم ﴾ إذا لم يكن لها قرائب من جهة الأم أيضا ولم يكن قد تزوجن أو كن  
 وضيعات من جهة الأب بخلاف منصبتها رجوع إلى مهر مثلها في صفاتها من نساء ﴿ بلدها ﴾  
 الذي نشأت فيه والتقطت فيه اللغة . فإن فاقت في الحسن زيد لها وإن نقصت نقص  
 على ما يراه الحاكم . وإذا تزوج نساء بلدها قبلها وبعدها فيؤخذ بمهر من تزوج قبلها  
 فإن تزوجن بعدها فيؤخذ بمهرهن إن لم تجعل الزيادة حيلة أو رغبة .

﴿ و ﴾ مهر المثل ﴿ للأمة عشر قيمتها ﴾ يوم الدخول ولو كثرت بكرًا أو ثيبًا  
 إذا لم يسم لها مهرًا أو سمي تسمية باطلة ولو كان مهر مثلها معلومًا فإن قصر عشر  
 قيمتها عن عشرة دراهم كمل عشرة ﴿ و ﴾ إذا لم يسم للزوجة مهرًا خرة كانت أو  
 أمة أو سمي تسمية باطلة ثم طلقها قبل الدخول فإنه يلزمه لها ﴿ بالطلاق ﴾ ولو بعد  
 الخلوة سواء كان النكاح صحيحًا أو فاسدًا ﴿ المتعة ﴾ وهي عندنا كسوة مثلها ولو  
 صغيرة من مثله . قال في الانتصار : ولا يجاوز بالمتعة نصف مهر المثل .

﴿ و ﴾ إذا تزوجها ولم يسم لها مهرًا أو سمي تسمية باطلة ثم مات قبل الدخول  
 فإنه ﴿ لا شيء ﴾ لها ﴿ بالموت إلا ﴾ نفقة العدة وكسوتها و ﴿ الميراث ﴾ ولا تستحق  
 مهرًا ولا متعة ﴿ و ﴾ إذا لم يسم لها مهرًا أو سمي تسمية باطلة ثم فسخ النكاح قبل  
 الدخول فإنها ﴿ لا ﴾ تستحق ﴿ بالفسخ ﴾ شيئًا ﴿ مطلقا ﴾ أي لا مهر لها ولا متعة  
 ولا ميراث إذا مات بعد الفسخ وسواء كان الفسخ بالحكم أم بالتراضي وسواء كان  
 الفسخ من جهته أم من جهتها أم من جهتهما .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٤٧ ﴾

﴿ و ﴾ إذا سمي للمرأة مهرًا أو ذكر معه زيادة فإنها ﴿ تستحق كل ما ذكر في المقدم ﴾

من جملة مهرها ﴿ولو﴾ كانت الزيادة مذكورة ﴿لغيرها﴾ نحو أن يقول الولي زوجتك بألف درهم لها وزيادة مائة لي أو نحو ذلك فإن المائة تكون مستحقة للزوجة هذا مذهبنا. وقوله كل ما ذكر في العقد : احتراز مما ذكر للولي قبله فليس لها ولا يطيب للولي أيضاً ﴿أو بعده﴾ أى وتستحق الزيادة إذا ذكرت بعد العقد سواء ذكرت أنها لها أم أطلق فإنها ﴿لها﴾ نحو أن يقول بعد انقضاء العقد وقد زدت لها أو يطلق فيقول وقد زدت ما هو كيت. وكيت فأما إذا كان مذكوراً لغيرها نحو أن يقول بعد انقضاء العقد وقد جعلت لوليتها ما هو كيت وكيت لم تستحقه المرأة وإنما يكون لمن سماه من الولي أو غيره ويكون له حكم ما وقع من هبة أو نذر أو إباحة إن لم يقرنه بما يحرمه كأن يتمتع بعد رضاها عن الزواج إلا بذلك لأنه حينئذ رشوة في مقابلة واجب .

﴿فرع﴾ وأما ما يعتاده الناس من إعطاء الزوجة ليلة البناء عليها ويسمى « الصباح » وفي بعض جهات « الرضوى » فإنها تملكه لأنه زيادة في المهر فلو لم يسم لها شيئاً لزمه قدر ما جرى به العرف من مثله لمثلها إذ قد صيره العرف لازماً . وأما ما يسلم الزوج من الكسوة والحلية ليلة البناء عليها - أى الدخول - فعلى حسب العرف ففي صنماء ودمار ونحوهما من المدن والجهات الجبلية ليس للزوجة فيه ملك بل هو باق بملك الزوج وكذا كل ما أعطى من ذلك ، فإذا طلقها أرجعت ذلك له . وفي تهامة يكون للمرأة كالهر بل قد تكون الكسوة والحلية هي المهر فلا ترجع شيئاً من ذلك إذا طلقها .. وهذا إذا لم يكن ثمة شرط فإن كان فالعمل به إذ الشرط أملك ﴿ويكفي في﴾ جعل الأرض مهرأ سواء كانت من ﴿المرأز﴾ وهي الأرض التي يزرع فيها الأرز أو غيرها من الأرضين ﴿ذكر القدر والناحية﴾ وهي البلد وما ينسب إليها فيما حواه البريد . فيقول مثلاً قد أمهرتها عشرة أذرع في أوطان ناحية كذا أو نحو ذلك فهذا كاف ولا يحتاج إلى ذكر الحدود ولا أن يشير إلى الزرعة التي فيها تلك الأرض حيث لا تختلف الأرض اختلافاً كلياً بل يصح من دون إشارة . وتأخذ

من أوسط ما يملك في تلك البلد وإن لم يملك فيها شيئاً فقيمة الوسط منها إذا تعذر الوسط بمينه . ﴿ و ﴾ يكفي ﴿ في غيرها ﴾ أى غير الأرض من الثياب والحيوانات وغيرها ذكر ﴿ الجنس ﴾ أو النوع ولا يحتاج في الثوب إلى ذكر القدر ولو كان في البلد أجناس لأنه ينصرف إلى الغالب منها ما لم تختلف في القدر ولا غالب فلا بد مع ذكر الجنس أو النوع من ذكر القدر . ولهذا يكفي أن يتزوجها على ثوب إذا كان في البلد جنس أو أجناس وثمة غالب فينصرف إليه ، ولا يكفي حيث لا غالب بل لابد من ذكر الجنس فيقول على ثوب قطن أو ثوب حرير ، وكذا في الحيوان لا يكفي أن يقول على حيوان لأن الحيوانات أجناس بل لابد من ذكر الجنس نحو على فرس أو بقرة أو ناقة أو نحو ذلك ﴿ فيلزم الوسط ﴾ من ذكر الجنس ويؤخذ من الوسط أوسطه فإن لم يكن في الناحية وسط بل أعلى وأدنى فالأدنى ، فإن وجد الوسط بعد تسليم الأدنى فلا عبرة به .

﴿ مسألة ﴾ ومن تزوج صغيرة على قميص غير معين قدره فطلبت منه وقد صارت كبيرة فإن كان مما يراد به التجميل فقميص كبيرة وإن كان مما يراد به الابتذال فقميص صغيرة إذ هو اللازم وقت العقد .

ومن التسمية الفاسدة مالها حكم بين الصحيحة والباطلة ﴿ و ﴾ هو ﴿ ما سعى بتخيير ﴾ كهذا أو هذا ولم يوقت خيار لأحد الزوجين إذ لو جعل لأحدهما خيار لوقت معلوم فالسمية صحيحة كما يأتي في البيع ﴿ تعين ﴾ بالدخول فقط ﴿ الأقرب ﴾ منها ﴿ إلى مهر المثل ﴾ ولو نقص عنه فإنها قد رضى بالنقص نحو أن يقول تزوجتك على هذا أو هذا فإنها تستحق ما قيمته أقرب إلى قدر مهر المثل نحو أن يكون مهر مثلها مائة دينار وأحد الشئيين قيمته خمسون ديناراً والآخر قيمته ستون ديناراً فإنها تستحق الذى قيمته ستون لأنه الأقرب إلى قدر مهر المثل . والوجه أن هذه التسمية باطلة لجهل مدة التخيير لأحدهما فاستحققت مهر المثل لكنها قد رضى بالنقصان فأعطيت ما هو

أقرب إلى مهر مثلها ﴿ غالباً ﴾ يحترز من أن يكون أحد الشيثين قيمته فوق مهر المثل والآخر دونه كأن يكون قيمة أحدهما مائة وعشرة والآخر تسعين ومهر المثل مائة فالأدون هو الذى تستحقه ولكن توفى هنا إلى مهر المثل فيزداد لها عشرة ، وهذا فى حق المكلفة وإلا فمهر المثل إذا كان المزوج لها غير أبيها . فان طلق قبل الدخول فالتمة لها فقط ولا شئ بالفسخ . ﴿ وحاصل المسألة ﴾ أن الشيثين إما أن تستوى قيمتهما أو يتفاضلا فإن استويا فى القيمة استحققت أحدهما فقط سواء كان كل واحد منهما فوق مهر المثل أم مثله والخيار إلى الزوج . أما إذا تفاضلا فإن كان كل واحد منهما فوق مهر المثل أو الأدنى قدر مهر المثل استحققت الأدنى لأنه الأقرب إلى مهر المثل ، وإن كان كل واحد منهما أدنى من مهر المثل استحققت الأعلى لأنه الأقرب إلى مهر المثل وإن كان أحدهما دون مهر المثل والآخر فوقه أخذت الأدنى ووفأها مانقص من مهر المثل .

﴿ و ﴾ أما إذا سمي جلاً وجلاً أو نحوها ﴿ بجمع ﴾ لا بتخير نحو أن يقول تزوجتها بهذا الجبل وهذا الجبل ونحو ذلك ﴿ تعين ﴾ ما سمي جميعاً ﴿ وإن تعدى ﴾ ذلك المجموع ﴿ مهر المثل ﴾ استحقته .

﴿ و ﴾ يصح ﴿ من مريض ﴾ أن يتزوج بزائد على مهر المثل إن ﴿ لم يتمكن ﴾ من الزواج ﴿ بدونه ﴾ أى بدون ذلك الزائد على مهر المثل . فأما إذا تمكن من استنكاح هذه المعينة بمهر مثلها لم يجز له الزيادة عليه إلا من الثلث حيث له وارث وأما مهر المثل فليس بمحابة وكذا الزائد عليه إذا لم يتمكن بدونه . ومن التسمية التى لها حكم بين الصحيحة والباطلة ما لا يصح جعله أو بعضه مهرأ كأن يهرها عبداً فأنكشف حرأ أو عبيدين فأنكشف أحدهما حرأ وهو المراد بقوله ﴿ فان بطل ﴾ المسمى ﴿ أو بعضه ولو ﴾ كان ذلك البعض الذى بطل ﴿ غرضاً ﴾ لها لا مالا نحو أن يتزوجها على عبد وعلى طلاق فلانة فأعطاها العبد ولم يطلق فلانة فإنه إذا اتفق شئ من

هاتين المسئلتين أو الأربع الآتية ﴿ وفيت مهر المثل ﴾ لأن التسمية انكشفت أنها باطلة فإذا بطل كله أعطاها مهر مثلها من جنس مهر المثل وصفته أو غيره مع التراخي وإن بطل البعض كأحد العبدین انكشف حرًا مع جهلها بحريته وفيت على جهة التراخي - مع العبد الباقي - مهر المثل إن نقص عنه وإذا لم يدخل بها مع هذه التسمية فلها المنة فقط مع الطلاق .. أما لو علمت بحرية الآخر فانها لا تستحق إلا العبد لأن التسمية صحيحة حيث كانت قيمة العبد عشر قفال فصاعدا .

﴿ المسئلة الأولى ﴾ من المسائل الأربع التي تستحق توفية مهر المثل قوله ﴿ كصغيرة ﴾ أو مجنونة ﴿ سمي لها ﴾ وليها وهو ﴿ غير أبيها دونه ﴾ أى دون مهر المثل فانها توفى مهر المثل، فإذا كان الزوج لها أبوها أو وكيله بمعين لم تستحق توفية ﴿ المسئلة الثانية ﴾ قوله ﴿ أو كبيرة ﴾ سمي لها ولي نكاحها دون مهر المثل ﴿ بدون رضاها ﴾ أى لم ترض بالتسمية فأما النكاح فقد كانت أذنت به فانها تستحق أن توفى مهر المثل ﴿ ولو ﴾ كان ﴿ أبوها ﴾ هو المسمى لها فان لها أن تمترض وأما لو وضيت بدون مهر المثل جاز ذلك ولم يكن للأولياء الاعتراض عندنا إذ ليس عليهم في ذلك غضاظة .

﴿ المسئلة الثالثة ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ زوجها وليها ﴿ بدون ما ﴾ قد كانت ﴿ رضيت به ﴾ من المهر ولو يسيراً فانها تستحق أن توفى مهر المثل كالوكيل المعين له الثمن فينقلب فضوليًا بمخالفة ماعين وإن قل، وسواء كان الزوج لها أباه أو غيره . فلو أمرت الولي أن يعقد بمائتين فعقد بمائة وخمسين ومهر المثل مائة فانها قبل الاجازة تستحق المائة فقط وبمدها تستحق التتميم إلى مائة وخمسين .

﴿ المسئلة الرابعة ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ أذنت بالنقص من مهر المثل إذا زوجها فلاناً وأمرت أن لا ينقص لغيره فنقص وليها ﴿ لغير من أذنت له بالنقص ﴾ فانها تستحق أن يوفى الزوج مهر المثل ولا تستحق أن توفى مهر المثل إلا ﴿ مع الوطاء في السكل ﴾

من المسائل الست وهى قوله فان بطل أو بعضه إلى هنا، فان وطئها لزمه أن يوفىها مهر المثل فأما إذا لم يكن قد حصل وطء لم تستحق في جميعها شيئاً إلا المتعة مع الطلاق . وعقد النكاح في جميع هذه الصور نافذ ويبقى المهر موقوفاً على إجازتها فإذا أجازت بعد الدخول لم تستحق إلا المسمى لأن لزوم مهر المثل كالشروط بأن لا تجيز والإجازة تنعطف إلى وقت العقد .

﴿ قيل و ﴾ هذه المسائل الأربع عقد ﴿ النكاح فيها موقوف ﴾ القائل هو صاحب البيان حكى ذلك عن كتاب التخریجات . ومعناه أن النكاح غير نافذ في مسألة الصغيرة العاقد لها غير أبيها بدون مهر المثل ومسئلة الكبيرة التى أذنت بالعقد ولم يذكر المهر وعقد لها بدون مهر المثل ومسئلة من عقد لها بناقص على مهر المثل لغير من أذنت له فالعقد في هذه المسائل الأربع موقوف ﴿ لا ينفذ إلا بإجازة العقد ﴾ ولو قد حصل الإذن من قبل لكنه لما خالف في حق الكبيرة المهر إما مهر المثل أو دون ما رضيت به أو لغير من أذنت بالنقص له انقلب فضولياً وعقد الفضولى لا ينفذ إلا بالإجازة من بعد وإلا فهو كلاً عقداً، فتستحق المسمى إن أجازت، ويكون إجازة للعقد والمهر معاً، وإن وقع الدخول مع الجهل قبل الإجازة استحققت مهر المثل ولا حكم لذلك العقد فتفسخه من بعد يعنى رده إلى أن تخير من بعد فيلزم لها المسمى إلا أن تشرط كون المهر كذا ورضى الزوج لزم وإلا فلها الفسخ ولو كان قد دخل . قال الإمام عليه السلام: ذكر صاحب البيان هذا الحكم في مسألة من زوّجت بدون ما رضيت به فأقسنّا المسائل الثلاث الآخر عليها إذ هى لا تفارقه فيكون الحكم واحداً في الكل وهو كون النكاح موقوفاً لا ينفذ إلا بالإجازة ولو حصل دخول . وكان الإمام عليه السلام يقوى هذا وإنما أتى بقيل لغرابة قائله لا لتضعيفه والصحيح أن النكاح قد انبرم في جميع هذه المسائل الأربع لحصول الإذن به وإن خولف في قدر مهر المثل أو قدر ما رضيت به أو لغير من أذنت بالنقص له إذ لا تلازم بين كون المسمى موقوفاً على الإجازة وكون

العقد يكون كذلك بل قد وقع العقد بالإذن به وكانت التسمية باطلة يرجع فيها إلى مهر المثل بالدخول وليس أبلغ مما لم يسم رأساً مع صحة العقد بذلك .

ولا ينفذ العقد الموقوف بالإجازة إلا إذا كان فعل الإجازة ﴿ غير مشروط بكون المهر كذا ﴾ فأما إذا كان فعل الإجازة مشروطاً لم تصح الإجازة حتى يثبت الشرط . مثال ذلك أن تقول المرأة أجزت العقد بشرط أن يكون المهر كذا فإنه لا ينفذ العقد بإجازتها إلا إذا كان ذلك المسمى مثل ما ذكرت ولو فوق مهر المثل فإن كان مخالفاً لذلك لم ينفذ العقد بهذه الإجازة ولا يبطل لأن العقد الموقوف لا يبطل بمجرد الامتناع من الإجازة وإنما يبطل بالرد أو بجرى عرف أن الامتناع رد ، وهذا الشرط ليس برد وإنما هو امتناع من الإجازة فيعرض ما رسمت من المهر على الزوج فإن التزمه لها نفذ ذلك العقد الموقوف وإن لم يلتزمه بل رد ذلك بطل العقد بمجرد الرد .

﴿ و ﴾ لو عقد الرجل لابنه البالغ أو بنته البالغة وسمى لزوجته ابنة فوق مهر المثل ولا بنته دونه ولم يؤذن بالعقد والتسمية فقالا أجزنا عقد النكاح لا المهر المسمى أو كل واحد قال كذلك كان قولهما لا المهر ﴿ كالشرط ﴾ أى يجرى قولهما ﴿ أجزنا العقد لا المهر ﴾ بجرى قولهما أجزنا العقد بشرط كون المهر كذا فلا ينفذ عقد النكاح حينئذ بهذه الإجازة بل يعرض ما يرسمانه من المهر فإن رضى به الآخر نفذ العقد وإلا بقى موقوفاً على الإجازة حيث لم يحصل رد فأما إذا أجازا العقد والمهر صح ذلك فإن أجازا النكاح وسكتا عن المهر فعليهما بما سمي يصح أيضاً ومع جهلهما به يبق موقوفاً على إجازتهما .

﴿ و ﴾ لو علمت المرأة بالعقد وما سمي لها فيه فلم يصدر منها لفظ إجازة لكن مكنت الزوج من نفسها كان تمكينها له ﴿ كالإجازة ﴾ للعقد والمهر معاً حيث وقع ﴿ التمكين ﴾ بالوطء أو أى مقدماته ﴿ بعد العلم ﴾ بالعقد والتسمية .. فأما لو جهلت العقد لم يكن التمكين إجازة وتجد ان مكنته من نفسها لأنها زانية مالم تلحق منها

الإجازة بعد أن تعلم فيسقط الحد للشبهة وهو تقدم العقد . وأما لو علمت العقد وجهلت التسمية فلا إشكال أن التسمية تبقى موقوفة على إجازتها وكذا العقد يبقى موقوفاً أيضاً فيبطل إذا ردت التسمية ولم ترض بها .

## ﴿ ١٤٨ ﴾ ﴿ فصل ﴾

﴿ و ﴾ الزوجة المكلفة يجوز ﴿ لها ﴾ ولولى مال زوجة غير مكلفة كصغيرة ومجنونة ﴿ الامتناع ﴾ عن الزوج من الوطء ومقدماته ولا إثم به ولو كان معسراً وكذا من الخروج معه ولا تعد بذلك ناشزة ويلزم لها النفقة والكسوة والسكنى، حتى يسمى لها مهرراً إلى آخر المسئلة الآتية قريباً، لكن لا يجوز لها الامتناع إلا ﴿ قبل الدخول ﴾ بها لأنها قبل ذلك - ولو بعد الخلوة والمقدمات - كالبيع في يد البائع له الامتناع عن تسليمه حتى يوفر له الثمن . فأما بعد الدخول ﴿ برضاء الكبيرة ﴾ فليس لها أن تمتنع بعد أن دخل بها برضاها وأباً لو دخل بها بغير رضاها نحو أن تكون نائمة أو سكرى أو مكرهة فلها الامتناع بعد ذلك لأن دخوله كلا دخول .

﴿ و ﴾ كذا إذا دخل برضاء ﴿ ولى مال الصغيرة ﴾ أو المجنونة لم يكن للولى أن يمنعها منه حتى يسمى لها مهرراً أو نحو ذلك لأنه قد لازم بالدخول مهر المثل . وكذا لا يجوز لها إذا بلغت أن تمتنع . فأما لو دخل بالصغيرة من دون رضاء ولى مالها أو برضاء لغير مصلحة فدخوله كلا دخول فيجوز لها الامتناع بعد ذلك حتى يعين ثم حتى يسلم .

واعلم أنه لا يخلو إما أن يكون سمي لها الزوج مهرراً أم لا : فإن لم يُسم - وقد أذنت بالنكاح من دون تسمية - جاز لها الامتناع منه ﴿ حتى يسمى ﴾ لها مهرراً إلى قدر مهر المثل وليس لها طلب أكثر منه فإن لم يسم سمي لها الحاكم إلى قدر مهر المثل لا فوقة إلا برضاء الزوج ولا أقل منه إلا برضاء الزوجة ﴿ ثم ﴾ إذا سمي جاز لها أيضاً



أن تمتنع بعد أن سمي ﴿ حتى يعين ﴾ لها ذلك المسمى مالا مخصوصاً من غير النقدين لاستحقاق المنافع فلو عين تقدماً حتى يسلم إذ لا يعين ﴿ ثم ﴾ إذا عينه جاز لها أيضاً أن تمتنع بعد التعمين ﴿ حتى يسلم ﴾ ذلك المين إليها فإن كان قد سمي من أول الأمر جاز لها الامتناع حتى يعين ثم حتى يسلم . فإن كان قد سمي وعين امتنعت حتى يسلم ولو كان معسراً ﴿ ما لم يؤجل <sup>(١)</sup> ﴾ المهر مدة معلومة اقظاً أو عرفاً . وإنما يصح الانظار بالتسليم لا بالتسمية والتعمين . وليس في حكم المؤجل ما جرى به العرف في كثير من الجهات أن لا يسلم المهر إلا إذا طلق الزوج أو مات بل لا بد أن يكون ما جرى به العرف مدة معلومة وإلا لم يلزم ما جرى به العرف . فإن كانت قد أجلته بالمهر لم يكن لها الامتناع . فإن دخل بها قبل حلول الأجل لم يكن لها المطالبة حتى يحل ولا أن تمتنع نفسها عند الحلول ما لم تسلم نفسها بشرط صحيح ثم لم يحصل .

﴿ وما سماه ﴾ الزوج مهرراً أو عينه ازوجته ﴿ ضمنه ﴾ لها فإذا تلف ولو بأفة سماوية ازمته قيمته إن كان قيمياً ومثله إن كان مثلياً ﴿ و ﴾ يضمن أيضاً ﴿ ناقصه ﴾ عينا أو صفة إذا نقص ولا يزال في ضمانه ﴿ حتى يسلم ﴾ للمرأة أو يخلى تخليصة صحيحة . وأما إذا كان قد حصل في المهر زيادة فإنه ﴿ لا ﴾ يضمن تلك ﴿ الزيادة ﴾ إذا نقصت أو تلفت سواء كانت منفصلة كالولد والشعر أو متصلة كالسمن والكبر ﴿ إلا ﴾ أن تلف أو تنقص ﴿ بجنايته أو ﴾ يكون تلفها أو نقصانها بعد ﴿ تغلبه ﴾ عليها مع التمسك من التسليم بأن تطالبه الزوجة بالمهر وقد حصلت الزيادة فيه فتغلب عليه وسواء كانت الزيادة في القيمة فقط أم في العين ، مثال الزيادة في القيمة : أن يهرها سلمة قيمتها عشرون فعلاً جنسها حتى صارت قيمة مثلها ثلاثين فطالبته فتغلب عليها ثم رخصت حتى رجعت إلى عشرين فإنه يضمن لها قدر زيادة السعر وهي عشرة ، هذا

(١) ومن اختيارات إمام الزمان أبيه الله أن المهر لا يؤخر بمجرد العرف في تأخيرها ولو لمدة معلومة إلا لمرط حال العقد أو كان متواطئاً عليه لزم الوفاء بذلك المرط . انتهى .

حيث تلفت العين وإن كانت باقية فلا يضمن الزيادة... وبمثال الزيادة في العين أن يمررها ناقة فتلد أو شاة فيحصل منها صوف أو سم أو لبن أو ولد فتطالبه بالمهر وزيادته فيتطالب ثم تلف تلك الزيادة أو تنقص نقصان عين أو صفة فإنه يضمنها لأجل التغلب. وهكذا لو تلفت بجنايته أو نقلها لنفسه فإنه يضمنها ضمان غصب سواء كان قد طواب أم لا.

﴿والحاصل﴾ أن المهر لا يخلو إما أن يكون ديناً بمعنى غير معين أو معيناً : فإن كان غير معين فالواجب تسليمه على صفته فإن تعذر في البريد سلم قيمة المثل وقت الطلب إن قارن التسليم وإلا فيوم التسليم. وكذا المقوم، وإن كان معيناً فإن كان مثلياً سلمه بعينه ولا عبرة باختلاف سعره ولا بامتناع الزوج من التسليم أو الزوجة من القبض مع عدم التخلية، فإن تلف فثله إن وجد في البريد وإلا فقيمه يوم الطلب إن قارن التسليم وإلا فيوم التسليم، وإن كان قيمياً فإن كان باقياً على صفته يوم التسمية والتعيين سلمه وسواء كان قد نقصت قيمته أو زادت وسواء كان قد طالب أو طواب أم لا. وأما إذا كان قد تغير عن حاله فإن تغير إلى زيادة كالولد والصوف سلمه بزيادته إن بقيت وإن تلفت ضمنها ضمان غصب إن تجددت مطالبتة بعد حدوثها مع التمكن من التسليم أو جنى عليها أو نقلها لنفسه وإلا فلا. وإن تغير إلى نقصان عين كإحدى الشاتين لا نقصان صفة فيخير كسائر العيوب سلم الباقي منه. وضمن أيضاً قدر ذلك النقصان سواء كان بجناية منه أم لا. وأما إذا كان تالفاً فإن تلف على حاله يوم التسمية ضمنه وإلا فرق بين أن يكون ثم امتناع من أحدهما أم لا. وإن تلف بعد زيادة فيه فيضمن الأصل مطلقاً أعنى قيمته يوم التعيين سواء حصل امتناع من أحدهما أم لا ويضمن الزيادة أيضاً إن طوبى بها بعد حدوثها فامتنع أو جنى عليها أو نقلها لنفسه. وإن تلف بعد نقصان عينه أو قيمته فإن لم تطالبه الزوجة بالتسليم أو طالبته فامتنع ضمن قيمته يوم العقد إن قارنته التسمية وإلا فيوم التسمية. وإن

كانت هي الممتنعة من قبضه ولم يحصل تخلية صحيحة فإنه يضمن النقصان .  
 ﴿ فإن ﴾ كان المهر أمة ثم إن الزوج ﴿ وطى قبله ﴾ أى قبل تسليم الأمة  
 ﴿ المصدقة ﴾ أى التى سلمها صداقاً لزوجته فيثبت له أحكام . وإنما يثبت بشرط أن  
 يطأها ﴿ جهلاً ﴾ منهما بتحريم ذلك . فإن وطئها علماً فلذلك أحكام سند كرها فى  
 آخر المسئلة ، فاما مع الجهل فله ثمانية أحكام :

﴿ الأول ﴾ قوله ﴿ لزمه ﴾ للمرأة ﴿ مهرها ﴾ أى مهر الأمة المصدقة وهو عشر  
 قيمتها . وإنما يلزمه إذا لم تفسخها الزوجة بالعيب الحادث بالوطء فاما لو فسختها وطلبت  
 مهر المثل لم يلزمه ذلك بل قيمتها سائمة قبل العيب . ﴿ و ﴾ ﴿ الثانى ﴾ أنه ﴿ لا حد ﴾  
 عليه لأن الجهل شبهة ﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ أنه ﴿ لا ﴾ يثبت ﴿ نسب ﴾ الولدان علقا  
 منه فى هذا الوطء ﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أنها ﴿ لا نصير ﴾ هذه الأمة ﴿ أم ولد ﴾ لهذا  
 الذى وطئها ولوعادت له لأن ثبوت الأمة أم ولد فرع عن لحوق الولد بمن علقا منه  
 وهنا لم يلحق ﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ أن الزوجة حينئذ ﴿ تحيّر بين ﴾ ثلاثة أمور : أما  
 وأخذت ﴿ عينيها ﴾ أ ﴿ و ﴾ أخذت ﴿ قيمتها ﴾ أ ﴿ و ﴾ أخذت ﴿ مهر المثل ﴾ أى  
 إن شاءت أخذت الأمة وولدها وعقرها أيضاً وإن شاءت طلبت قيمتها يوم الرد  
 وعقرها <sup>(١)</sup> أيضاً وهو عثر قيمتها إذا كان مهر المثل مثل القيمة أو دون لافوقها فقد  
 رضيت بالنقص فلا خيار وإن شاءت طلبت مهر المثل .

﴿ والسادس ﴾ قوله ﴿ ثم إن طلق ﴾ الزوج هذه المرأة أوفسخ من جهته  
 ﴿ قبل الدخول ﴾ بها وقبل الخلوة الصحيحة وقد اختارت الأمة وولدها مع العقر

(١) العقر بالضم مهر المرأة إذا وطئت عن شبهة . وأصله أن واطى البكر إذا انقضت فيسمى  
 مانعاه للعقر عقرأ ، ثم صار عاماً لها ولثيب ، وقد صار فى الاصطلاح لمهر الأمة . وإلا فأسماء المهر  
 ثمانية وقد جمعها السيد صارم الدين فى قوله :

صداق ومهر نحلة وفريضة . حياء وأجر ثم عقر علائق

﴿عادت له﴾ بمعنى للزوج والمراد استقر له ﴿إنصافها﴾ أى إنصاف الأمة وولدها وعقرها . فأما لو كانت قد اختارت القيمة أو مهر المثل فالمذهب أنه يبطل خيارها بالطلاق ولا تستحق إلا نصف الأمة والولد والعقر وأو طلبت القيمة أو مهر المثل لم تسمع . ﴿والسابع﴾ قوله ﴿فيعتق الولد﴾ بملك الزوج لنصفه بالطلاق سواء تقدم إقرار الأب أنه ابنه أم تأخر . وكذا لو لم يكن قد ادعاه كولد من الزنى فإنه يمتق عليه .

﴿و﴾ ﴿الثامن﴾ أنه إذا عتق الولد بهذا السبب وجب عليه أن ﴿يسمى بنصف قيمته﴾ يوم العتق ﴿لها﴾ أى للزوجة ولا يجب على الزوج ضمان النصف لو مات قبل أن يسمى للمرأة شيئاً لأنه غير متعبد بالسبب وهو الطلاق قبل الدخول فوقع العتق بانتقال ملكه إليه بغير فعله كمن يرث نصيباً من ذى رحم محرم عليه فإنه يمتق عليه ولا يضمن لشريكه نصيبه حينئذ . هذه أحكام الوطء مع الجهل .

وأما إذا وطئها علاناً بالتحريم فإنها تثبت هذه الأحكام الاثنين منها : ﴿الأول﴾ سقوط الحد فإنه لا يسقط عنه ﴿والحكم الثانى﴾ أنه لا يلزمه المهر إن كانت ثيباً وأو مكرهة ولا عقر عليه سواء علق أم لا ، أو بكرأ مطاوعة فإن كانت مكرهة فنصفه كما سيأتى إن شاء الله تعالى

﴿مسئلة﴾ اختلف العلماء فى فوايد المهر الفرعية والأصلية فالمذهب أن حكمها حكم المهر تملكه المرأة بالدخول أو ما فى حكمه ونصفه بالطلاق أو ما فى حكمه قبل الدخول .

## ﴿فصل﴾

﴿١٤٩﴾

﴿ولا شيء فى إفضاء الزوجة﴾ ما لم يقصد فيضمن . قال فى الانتصار : هو أن يفتق الحاجز بين موضع الجماع والبول أو بين السبيلين . . واعلم أنه لا يلزم فى ذلك

أرشد بثلاثة شروط ﴿الأول﴾ أن يكون في زوجته فأما لو كان في أجنبية فسيأتى تفصيل ذلك . ﴿الشرط الثانى﴾ أن تكون زوجته ﴿صالحة﴾ لمثلها فأما لو كانت صغيرة لا تصلح مثلها للجماع لمثلها لزمه الأرش وهو مهر المثل ويكون على عاقلته إن ظن صلاحها وبلغ أرش موضحة وإذا دخل بها بعد أن صلحت لزمه المهر ، فلو اختلفا بعد ما افتضاها هل كانت صالحة للوطء أم لا ، فالذهب وهو قول الإمام الهادى أن الأصل فيها الصغر فتكون البينة على الزوج بالصلاح ويكفى في ذلك عدلة. هذا إن أضفا إلى وقت متقدم يحتمل فيه الصلاح وعدمه لا مع الإطلاق وهى الآن صالحة فإنه يحكم بأقرب وقت وهو الصلاح وعلى المرأة البينة أنه دخل بها وهى غير صالحة .

﴿الشرط الثالث﴾ أن يكون الإفضاء ﴿بالمعتاد﴾ فعلاً وآلة في الموضع المعتاد وهو أن يطأها بإحليله مع عدم قصد الإفضاء وإلا لزمه الأرش ﴿لا﴾ إذا أفضى زوجته الصالحة ﴿بغيره﴾ أى بغير المعتاد من عود أو إصبع أو نحوها فيفضيها فإن الأرش يلزمه « وإن رضيت » لأنه لا يستباح بالإباحة . فلو كان لرجل آلة كبيرة إذا وطئ أفضى فليس له أن يستوفى حقه فإذا فعل ضمن .

﴿أو﴾ أفضى ﴿بغيرها﴾ أى غير زوجته فإن الأرش يلزمه سواء كان بالمعتاد أم بغيره بشرط أن تكون ﴿كارهة﴾ للفعل من أوله غير مطاوعة ولو بقى لها فعل أو مغلوطة بها ولو مطاوعة لأنها تظنه حقاً فإنه إذا أفضاها ﴿فكبل الدية﴾ يلزمه في هاتين الصورتين أعنى حيث أفضى زوجته بغير المعتاد أو أفضى غير زوجته وهى كارهة وسواء كان بالمعتاد أم لا . وإنما يلزمه الدية بالإفضاء ﴿إن سلس البول﴾ أو الغائط مستمراً أو كان استمراره أكثر من انقطاعه . فلو انقطع فالثالث مع أرش الجفاية فعلى هذا يلزم ثلثا الدية وديتان إن سلساً معاً وحكومة إن سلس الريح وحده . ﴿وإن﴾ لا يقع سلس البول باستمرار ولا بانقطاع بل جرحها وأدامها جرحاً زائداً على ما يحدث من الافتضاخ في العادة ﴿فثلثها﴾ أى فأرشد ذلك ثلث الدية فقط لأنها

جائفة ، ويلزم هذا الأرض وهو الدية أو ثلثها ﴿ مع المهر لها ﴾ أى للزوجة ﴿ والمغلوط بها ﴾ سواء غلط بها في زفاف أو غيره وسواء كانت بكرًا ولو بغير المعتاد أم ثيبًا بالمعتاد ﴿ ونحوهما ﴾ وهى التى تزوجت فى العدة ظانة انها قد انقضت أو نحو ذلك <sup>(١)</sup> . وعلى الجملة فشكل وطء محرم لا يوجب حدًا على الواطئ أو الموطوء فهو يوجب المهر <sup>(٢)</sup> فان حصل مع الوطء إفضاء لزم الأرض .

﴿ و ﴾ يجب ﴿ نصفه ﴾ أى نصف المهر ﴿ لغيرها ﴾ أى إذا وطئ غير زوجته وغير المغلوط بها ونحوها فلزمه الحد بوطئها فانه يلزمه نصف المهر فقط مع الأرض الكامل الذى تقدم إن أفضاها . وإنما يلزمه نصف المهر بشرطين : ﴿ أحدهما ﴾ أن تكون ﴿ مكروهة ﴾ مكلفة فان كانت مطاوعة فلامهر لها ولا أرض أيضًا ﴿ الشرط الثانى ﴾ أن تكون ﴿ بكرًا ﴾ فلو كانت ثيبًا لم تستحق شيئًا من المهر ولو كانت مكروهة بل الأرض فقط إن أفضاها .

وإنما يسقط عنه نصف المهر حيث افتض البكر المكروهة ﴿ بالمعتاد ﴾ وهو أن يفتضا بإحليله لأنه من حيث إنه جان بأذهاب بكارتها يلزمه جميع المهر ومن حيث انه زان لا يلزمه شيء فيلزمه نصفه مع الحد ﴿ و ﴾ أما لو أفضاها ﴿ بغيره ﴾ ولومطاوعة نحو أن يفعل بأصبمه أو عود أو نحوها فانه يلزمه المهر ﴿ كالد ﴾ حينئذ لأجل إذهاب بكارتها ولم يلزمه الحد لأنه لو لزمه الحد سقط نصف المهر . فان أفضاها بذلك لزمه مع كل المهر كل الأرض وهو الدية إن سلس البول وثلثها إن استمسك .

﴿ فرع ﴾ لا يجوز للزوج أن يفتض زوجته بالإصبع مع التمكن من افتضاها بالمضو المخصوص لأنه خلاف ماشرع وللتعطب بالنجاسة من غير ضرورة .  
﴿ فرع ﴾ وإذا أذهبت امرأة بكاره امرأة بأصبمها أو نحوها وجب العقر .

(١) امرأة المفقود أو زوجت بغير ولي وشهود .

(٢) « غالباً » احتراز من المبيعة قبل التسليم فانه لا أرض لها ولا حد ولا مهر اهـ .

## ﴿فصل﴾

﴿١٥٠﴾

﴿و﴾ عيوب النكاح أحد عشرة ﴿يترادان﴾ أى يثبت للسليم من الزوجين إذا ظهر فى الآخر أى العيوب الفسخ به ﴿على التراخى﴾ لا على الفور فلو علم بالعيوب ولم يفسخ من حينه لم يبطل خياره بل له أن يفسخ متى شاء ما لم يحدث منه قرينة رضاه بذلك العيب ، والفسخ بها أيضاً ﴿بالتراضى﴾ ان حصل مع اتفاق المذهب انه عيب يرد به النكاح ويعتبر فى كل فسخ أن يكون فى وجه الآخر أو علمه بكتاب أو رسول ولا يفتقر إلى قبول وليس للمعيب أن يفسخ نفسه سواء كان السليم قد رضى بالعيوب أم لا .

﴿ولم﴾ ن ﴿لا﴾ يقع بين الزوجين تراض بالفسخ أو اختلاف المذهب ﴿فبالحاكم﴾ أى لم يصح الفسخ إلا بأن يحكم به الحاكم .

﴿مسئلة﴾ قال فى البيان وهامشه : « ومن ادعى العيب من الزوجين فى صاحبه وأنكر الآخر فعليه البينة به إذ الأصل عدمه لكن حيث المعيب الزوج تكون البينة بعدلين وحيث هى الزوجة يكنى فى البينة عدلة حيث يكون العيب فى العورة المغلظة لا فى غيرها فبعدلين وسواء كان ظاهراً أو خافياً فى المستور من بدنها غير العورة وكذا فى الأمة المشترية إذا ادعى المشتري أن بها عيباً فى العورة يبين بعدلة وفى سائر البدن بعدلين ويبين بعدلين أن ذلك عيب ينقص القيمة » .

ولمّا يكون الفسخ بأيّهما على التراخى ﴿قبل الرضى﴾ بالعيوب فأما لو علم بالعيوب فرضى بصاحبه بلفظ أو فعل يقتضى الرضى فيقر النكاح ولا يفسخ بعد ذلك ما لم يحدث غير ذلك للمعيب تجدد الخيار ولو فى عضو واحد . واعلم أن الرضى الذى يبطل به الخيار يكون بأحد أمور ثلاثة: ﴿الأول﴾ أن يعقد أو يجيز وهو عالم بعيبها وكذا إذا أذنت بالعقد أو أجازت وهى عالة بعيبه ﴿والثانى﴾ أن لا يقع علم بالعيوب قبل العقد لكن حين علم بالعيوب قال رضيت به ﴿والثالث﴾ أن يطأها أو يخلو بها بعد العلم بعيبها وكذا

هي إذا خلت بالمعيب أو طلبت المهرعالة بعيمه ، وبأن لها الخيار ، غير مكرهة ، بالغة ، سقط خيارها ولو جهلت كون ذلك يبطل خيارها .

﴿ نعم ﴾ ومذهبنا أن عيوب النكاح منحصرة في ثلاثة ضروب : ضرب عام بالزوجين من وجد فيه كان عيباً في حقه ، وضرب خاص بالزوجة وضرب خاص بالزوج ﴿ أما الضرب الذي يعمهما ﴾ ففي أحوال خمسة قد بينها الإمام عليه السلام بقوله ﴿ بالجنون والجذام والبرص ﴾ فهذه ثلاثة والرابع والخامس الرق وعدم الكفاءة كما يأتي . أما الجنون فهو زوال العقل بالسكينة على سبيل الاستمرار فإن كان يعرض في وقت كالصرع فقال في الانتصار إنه يرد به النكاح لما فيه من الوحشة والتنفير . قال في البحر ولو تباعدت نوباته . وكذا يرد به النكاح وإن لم يزل عقله بالسكينة إذا كان لا يعقل الخطاب فأما لو كان يعقل فالمذهب أنه ليس بعيب ما لم تخش منه المرأة ضرراً حال جنونه ، وأما الجذام والبرص فالمعيب منهما ما يعاف منه العشرة وإن لم يفحش ﴿ وإن عمههما ﴾ العيب متفقاً بأن يكونا مجذومين أو مختلفاً بأن يكون أحدهما مجذوماً والآخر أبرص فإن ذلك لا يمنع من الفسخ .

﴿ فرع ﴾ ولامرأة المجذوم أن تمنعه من وطئها بعد رضاها ولو مكنته من قبل ثم منعه من بعد فلها ذلك ولا يكون نشوزاً من الزوجة بل حقوقها ثابتة عليه « قلت » وكذا لها أن تمنع كذلك إذا كان قد ظهر بالزوج نار فارس المعروف بداء « الزهري » .

﴿ و ﴾ إذا انكشف أحدهما مملوكاً كان للحر منهما<sup>(١)</sup> أن يفسخ الآخر ﴿ بالرق ﴾ إن لم يعلم بذلك قبل العقد ﴿ و ﴾ هكذا ﴿ عدم الكفاءة ﴾ نحو أن ينكشف أن أحدهما غير كفؤ للآخر في دينه أو نسبه جاز له أن يفسخه إن لم يكن له علم بذلك .

(١) أما إذا كان الذي انكشف هي الأمة فإن كان الزوج لا يجوز له نكاح الأمة فالنكاح فاسد ولا يحتاج إلى فسخ إذا حصل منها تدليس وإن كان يجوز له نكاح الأمة ثبت له الخيار اهـ



﴿ فرع ﴾ والرق داخل تحت عدم الكفاءة فإن حصل في كل واحد منهما وجه وضاعة فالذهب أن لكل واحد منهما الفسخ حيث يختلف الوجهان وبدعى كل واحد منهما أنه أعلى من صاحبة فيعتبر الحاكم العرف في المساواة وعدمها في المهن ولو اختلف الجنس كجزار ودبّاغ ونحوهما، وليس للأدنى أن يفسخ الأعلى لأنه كفو وزيادة . وأما حيث يتفق الوجه فالكفاءة حاصلة فلا تفاسخ ولذلك أخر الرق وعدم الكفاءة على قوله وإن عممها . ولهذا لا يكون الرق كفواً بعد العتق لمن لم يمسسه الرق .

﴿ والضرب الثاني ﴾ من الميوب : هي التي تختص بالزوجة فقد ذكرها الإمام عليه السلام بقوله ﴿ ويردها بالقرن ، والرتق ، والمغل ﴾ أما القرن فهو انسداد الفرج بمظم ، وأما الرتق فهو انسداد الفرج باللحم مأخوذ من الرتق وهو الانتقام . . قال في الانتصار : وليس له أن يجبرها على فتق ذلك فإن فعلت ولو بغير أمره سقط خياره وإن كان بأمره بطل خياره سواء فعلت أم لا كالشترى إذا عالج المبيع المغيب . وأما المغل فهو شيء يخرج من قبل النساء وحياء الناقة كالأدرة في الرجال .

﴿ والضرب الثالث ﴾ وهو الذي يختص بالزوج وقد أوضحه الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ وتردّه بالجب ﴾ وهو قطع جميع الذكر مع بقاء الأنثيين . قال في البحر : والمراد حيث لم يبق من الذكر قدر الحشفة فأما إذا بقي من الذكر قدر الحشفة فلا خيار ﴿ والخصى ﴾ وهو رض الخصيتين مع بقاء الذكر ﴿ والسل ﴾ سلّ البيضتين مع بقاء الذكر ﴿ و ﴾ يثبت الخيار بهذه الميوب وإن لم يكن شيء منها ثابتاً من قبل بل و ﴿ وإن حدث بعد العقد ﴾ ذكره أبو طالب . قال الإمام عليه السلام : وهو واضح كما لو حدث عيب في المستأجر ، والجامع بينهما كون المقد على المنافع . ﴿ لا ﴾ إذا حدث شيء من هذه الميوب ﴿ بعد الدخول ﴾ لا الخلوة فإنه لا خيار بذلك نحو أن يحدث للمرأة عفل أو في الرجل خصى أو نحوهما ﴿ إلا الثلاثة الأول ﴾ وهي الجنون والجذام والبرص

فإنها إذا حدثت بعد الدخول جاز الفسخ بها لأن هذه تُعاف العشرة معها بخلاف الجب ونحوه ، وإذا فسخت المرأة بعد أن دخل بها وكان الفسخ بعيب حادث من قبل الدخول فقد استحققت المهر المسمى بالدخول .

﴿ ولا يرجع ﴾ الزوج ﴿ بالمهر ﴾ الذي دفعه للمعينة ﴿ إلا على ولي مدلس فقط ﴾ وليس للزوج أن يرجع على المرأة بما دفع لها ولو دلست حرة كانت أو أمة ولا على الأجنبي إذا دلس وإنما يرجع على وليها ولو كان الإمام أو الحاكم أو وكيلها إذا كان عالماً عاقداً مدلساً . قال الفقيه يحجى: والتدليس هو أن ينطق بأنها غير معينة أو يسأل فيسكت مع العلم في الطرفين والقول قول الولي إذا ادعى الجهل لأن الأصل عدم العلم وبرائة الذمة .

﴿ مسألة ﴾ ومن تزوج امرأة على أنها بكر فوجدها ثيباً فلا خيار له فإن زاد لها في المهر لأجل البكارة لفظاً أو عرفاً كما في عرفنا الآن أن مهر الثيب النصف من مهر البكر فإنه يرجع الزوج بما زاد على مهر الثيب حيث تزوجها بكراً ووجدها ثيباً وسواء زالت البكارة بالوطء أم بنيره وسواء وقع الوطء الذي زالت به البكارة حلالاً أم حراماً تكرّر أم لا .

قال المؤيد بالله وزيد بن علي والصادق والباقر والنفس الزكية وأحمد بن عيسى وأبو عبد الله الداعي والناصر وأبو حنيفة ومالك والشافعي ﴿ ويفسخ العنين ﴾ وهو الذي تعذر عليه الجماع لضعف في إحليله وقد يكون من ابتداء الخلقة وقد يكون عارضاً.. وذهب القاسم والهادي وأبناء الهادي وأبو العباس وأبو طالب أنه لا يفسخ العنين وهو المختار للمذهب .

واختلف القائلون بفسخ العنين في تقدير تأجيله فقال المؤيد بالله لا يفسخ إلا ﴿ بعد إتمامه سنة شمسية<sup>(١)</sup> غير أيام العذر ﴾ يعني إذا عرض في تلك السنة التي أمهلها (١) لأقرية . والشمسية تزيد على القمرية بأحد عشر يوماً . وإنما قدر بسنة لأنها تشمل =

عذر يمنع من الوطاء في المادة لم يجب عليه مدة حصول ذلك بل يجب أن يستكمل سنة لم يعرض في شيء منها عذر مانع ولا تحتسب أيام المرض والغيبة والنشوز بل يمهل مثل تلك المدة في الفصول الأربعة .

## ﴿ ١٥١ ﴾ (فصل)

في ذكر الكفاءة وأحكامها : وقد اختلف العلماء في اعتبار الكفاءة على أقوال : المذهب ان المعتبر الكفاءة في الدين والنسب معاً أو ما في حكم النسب وهي الحرفة : فالذهب أن الحرفة الدنيئة تخرج الزوج عن الكفاءة ولو كان هاشمياً إن تضرر بها كما يتضرر بالنسب الدنيء ويعتبر في كل بلد بعرفها .

﴿ و ﴾ معنى ﴿ الكفاءة <sup>(١)</sup> في الدين ﴾ هو ﴿ ترك الجهار بالفسق ﴾ فأما لو لم يكن مجاهرأ وكان فسقه خفياً لم يخرج بذلك عن الكفاءة ويعتبر بالدين حال العقد فإن طرى الفسق من بعد فلا خيار وإن طرأت التوبة من بعد منعت الخيار. ﴿ ويلحق ﴾ الولد ﴿ الصغير <sup>(٢)</sup> بأبيه ﴾ ولو ميتاً لا بأمه ﴿ فيهما ﴾ أى في الدين والحرفة فإن كان أبو الصغير وأبو الصغيرة - ولا عبدة بالأم - فاسقين أو ذى حرفة دنيئة لم يكن ولدهما الصغير كفواً للدؤمن ولا لولد المؤمن ولا لذى صناعة رفيعة ولا لولده وإذا كانا مؤمنين أو ذى حرفتين رفيعتين كان كفواً. هذا في الصغير وأما في الكبير فإنه يعتبر في دينه وفسقه وحرفته بنفسه لا بأبويه إلا الصناعة فبأبيه مهما كان يتضرر بها .

---

== على الفصول الأربعة وهي الشتاء ، والربيع ، والصيف ، والخريف ، والطبائع تختلف باختلافها فلعلها تزول السنة في بعضها آه ...

(١) وتعتبر الكفاءة في الماليك بالدين والنسب وموالى بنى هاشم وموالى العرب والعجم على

سواء آه ..

(٢) وولد الزنى ليس بكفو لأحد إلا لثله ولو مؤمناً لأن نسبه غير مستقر آه .

﴿و﴾ أما الكفاءة ﴿في النسب﴾<sup>(١)</sup> فذلك ﴿معروف﴾ فمعجم النسب لا يحجم اللسان بعضها أكفاء لبعض وليسوا أكفاء للعرب . والعرب أكفاء لبعضها لبعض وليسوا أكفاء لقريش، وقريش أكفاء إلا لبني هاشم، وبني هاشم أكفاء إلا للفاطميين، والموالي ليس بأكفاء للمعجم .

﴿وتغتفر﴾ الكفاءة ﴿برضاء الأعلى﴾ من الزوجين ﴿و﴾ رضاء ﴿الولى﴾ أى إذا رضى الزوج أو الزوجة بغير الكفو اغتفر عدم الكفاءة وجاز نكاح غير الكفو بهذين الشرطين وهو أن يرضى الزوجان بعضهما ببعض وأن يرضى ولى المرأة حيث رضيت بغير كفؤها نحو فاطمية رضيت ورضى الولى بإنكاحها من غير فاطمى فانه يحل . هذا مذهبنا .

﴿قيل إلا الفاطمية﴾ فانه لا يحل إنكاحها من غير فاطمى ولو رضيت ورضى الولى . هذا القول للمنصور بالله وجماعة من أئمة الزيدية المتأخرين كالإمام المهدي على ابن محمد وولده صلاح، وقوى هذا القول من المتأخرين الملامة المحقق الجلال فى ضوء النهار شرحه على الأزهار بأدلة وإهمية قاده إليها التمسك إذ يلزم من هذا القول أن لا يجوز نكاح أم كلثوم بنت على رضى الله عنه من فاطمة لسلم قط لأن الحسنين وأولادهما أخواها وأولاد أخويها ومن عدام غير فاطمى فيلزم رد ما علم ضرورة مع أن علياً عليه السلام زوجها من عمر بن الخطاب ولأن الرسول صلى الله عليه وآله وسلم زوج ابنتيه أم كلثوم ثم رقية من عثمان واحدة بعد واحدة، وزينب من ابن أبي العاص وغير ذلك وليست بنات فاطمة رضى الله عنها أرفع قدراً وأعظم شرفاً من بنات رسول الله

(١) وقال الجمهور إن الاعتبار كفاءة الدين ليس غير، ومنهم عمر وابن مسعود وغيرهما وأشار البخارى فى صحيحه إلى قوته وحكاه فى البحر عن مالك وأحد قول الناصر وزيد بن على واختاره إمام العصر أئده الله مع بلوغ المرأة ورضاها سواء رضى وليها أم لم يرض حيث لم يكن فى ذلك ما يدعو إلى التخلق بقبیح الأخلاق والتهتك بسىء العادات ومخالطة الأجانب والتبرج والتساهل فى الديانات اهـ .

صلى الله عليه وآله وسلم لصلبه ولهذا أشار الإمام عليه السلام إلى ضعف هذا القول بقوله قيل .

﴿ فرع ﴾ وإذا رضى أحد الأولياء بتزويج المرأة من غير كفؤ كان لسائر الأولياء أن يعترضوا سواء كانوا في درجة واحدة أم في درج، وكذا للقريب حق الاعتراض في الكفاءة في الذكر إذا كان في ذلك سقوط مروءة لأن عليهم غضاضة في الجملة . قال في الضياء : الغضاضة : اللين والذلة .

﴿ ويجب ﴾ على الزوج ﴿ تطليق من فسقت بالزنى فقط ﴾ من زوجاته ويحرم عليه إمساكها ومداناتها مع تيقنه الزنى فإن أمسكها صار ديوثاً يجوز قتله مع رضاه بذلك، لا بمجرد التهمة وكلام الناس فيندب طلاقها ﴿ ما لم تنب ﴾ عن الزنى فإذا تاب لم يجب عليه تطليقها . وقوله بالزنى فقط يعنى لا إذا فسقت بغير الزنى فإنه لا يجب على الزوج تطليقها . ويحرم تزويج زانية أصرت ولم تنب فإن تابت بعد أن زنت جاز، ويصح العقد والدخول بمن زنت من غير عدة ولا استبراء بحیضة ما لم يظن حملها .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٥٢ ﴾

في ذكر الباطل من النكاح والفساد والفرق بينهما ﴿ وباطله ما لم يصح إجماعاً ﴾ أى ما أجمعت الأمة على بطلانه كالنكاح قبل انقضاء العدة المجمع عليها ونحو ذلك، وسواء دخلا عالين أم جاهلين ﴿ أو ﴾ لا يصح ﴿ في مذهبهما ﴾ أى في مذهب الزوجين ﴿ أو ﴾ لا يصح في مذهب ﴿ أحدهما ﴾ ويدخل فيه ﴿ عالماً ﴾ بأنه خلاف مذهبه . مثال ذلك أن يكون مذهب الزوجين أن النكاح لا يصح إلا بشهود فينكحها بدون إثماد وهما عالمان أن مذهبهما خلاف ذلك أو أحدهما عالم . وكذا لو كان مذهب أحدهما أن الإثماد شرط ومذهب الآخر خلافه فإنه مع علم من مذهبه التحريم يكون باطلاً .

﴿ وحاصل الكلام ﴾ أنه لا يخلو الزوجان إما أن يكون مذهبهما الجواز أو التحريم

أو يختلفان: فإن كان مذهبهما جواز النكاح من غير إسهاد ونحوه فلا إشكال في صحة نكاحهما . وإن كان مذهبهما التحريم فإن دخلا فيه عالين كان باطلا وهما زانيان يحدان ولا مهر ، وإن كانا جاهلين وقت العقد كان فاسداً ولم يعترض فتنبه الأحكام التي ستأتي إن شاء الله تعالى، فإن علم أحدهما وجهل الآخر مع اتفاق المذهب فقال في البيان: إنه باطل لا يحتاج إلى فسخ حاكم إلا أنه يلحق النسب بالزوج إن كان جاهلاً، وإن كان عالماً كان زنى ولم يلحقه الولد . وأما إذا اختلف مذهبهما فكان مذهب أحدهما الجواز والثاني التحريم فانهما يتحاكان، فاحكم به الحاكم ازم الآخر ظاهراً وباطناً، فإن وقع دخول الحكم حد من لا يستخيره إذا علم مع فسخ النكاح لا مع الحكم بصحته فلا حد . وأما من يستخيره فع الجهل لا شيء عليه ومع العلم يحد .

﴿ فرع ﴾ لو كان الزوجان لا مذهب لهما رأساً ولم يرفا التقليد ولا صفة من يقلد فدخل في نكاح موافقين فيه قول قائل فالمذهب انهما يقران على ذلك . النكاح . وأما ما ذكر من كون مذهب العوام مذهب شيعتهم كما ذكره الفقيه يوسف أو مذهب إمامهم كما ذكره غيره فذلك فيمن قد ثبت له طرف من التمييز وفهم كون مذهبه مذهب أولئك .

﴿ و ﴾ النكاح الباطل ﴿ يلزم فيه بالوطء فقط مع الجهل - الأقل من المسمى ومهر المثل ﴾ فإذا سمي لها مهرأ ودخل بها جاهلاً لبطلان العقد لزمه لها مهر المثل إن كان أقل من المسمى وإن كان المسمى أقل لزمه المسمى ولا حد عليه وإن لم يدخل بها فلا شيء لها ولو خلا بها خلوة صحيحة أو مات عنها لأن وجود هذا العقد كعدمه هذا مع الجهل وأما مع العلم فهو كالزنى في حق العالم فيلزمه الحد ولا مهر لها ولو كانت جاهلة وهو عالم . وإنما يلزم المهر مع جهلها لأن البضع لا يتخلو من حد أو مهر . ولا يتكرر المهر بتكرار الوطء ما لم يتخلل التسليم لجميع المهر لا بعضه فلا يجب إلا ما بقى .

﴿ ويلحق النسب با ﴾ لرجل ا ﴿ لجاهل ﴾ لبطلان النكاح حال العقد ﴿ وإن

علت المرأة بأنه باطل (ولا حد عليه) لأجل الجهل (ولا مهر) عليه لها لوجوب الحد عليها. وأما إذا كان هو العالم وهي الجاهلة لم يلحقه الولد. (وفاسده ما خالف مذهبهما أو) خالف مذهب (أحدهما) مع كونهما (جاهلين) بالتحريم حال العقد (ولم يخرق الإجماع) مثال ذلك أن يكونا مقلدين لمن مذهبه وجوب الإشهاد أو أحدهما مقلداً له فيعقدان من دون إشهاد جاهلين بالتحريم معاً فإن هذا يكون فاسداً. وكذا ما أشبهه من الشروط المختلف فيها. (وهو كالصحيح) ولو بعد العلم يجوز الوطء فيه ويلزم المهر الأقل من المسمى ومهر المثل ويلحق التسب ويقع التوارث بينهما. وعلى الجملة فهو كالصحيح في جميع أحكامه (إلا في) اثني عشر حكماً فانه بخلافه فيها ما لم يحكم بصحته كما لم فهو كالصحيح.

﴿الاول﴾ (الإحلال) أى تحليل الزوجة التي قد طلقها الزوج ثلاثاً فبانت منه فانها متى تزوجت زوجاً آخر نكاحاً فاسداً ووطئها لم تحمل للأول بتحليل هذا النكاح عندنا (و) ﴿الثاني﴾ (الإحداد) <sup>(١)</sup> فانه من تزوج امرأة بمقد فاسد ثم مات فإن العدة تلزمها ولا يلزمها الإحداد عليه. (و) ﴿الثالث﴾ (الإحصان) فإن الزوجين لا يصيران بالنكاح الفاسد محصنين فلا يرجان لو زنيا. (و) ﴿الرابع﴾ (اللعان) فانه لا إيمان بين زوجين بمقد فاسد. (و) ﴿الخامس﴾ (الخلوة) فإن تزوج بمقد فاسد نفلاً بها ولم يطأها فانها لا تستحق شيئاً من المهر إلا المتعة إن طلق (و) ﴿السادس﴾ (الفسخ) فإن النكاح الفاسد معرض للفسخ إما بتراضيهما أو بحكم الحاكم إن تشاجرا ولو قبل الدخول. والنكاح الفاسد يصح فسخه بعد الموت وسواء كان الفسخ من أحد الزوجين أم من ورثتهما ولو بعد قسمة الميراث وحكم الحاكم بصحة القسمة لأن الفسخ نقض للمقد من أصله. (و) ﴿السابع﴾

(١) سيأتي بيان الإحداد في كتاب الطلاق أثناء فصل ١٧٨ في شرح قوله «وعلى المكفة المسئلة الإحداد» اهـ.

﴿المهر﴾ فان المهر بالدخول فقط في النكاح الفاسد هو الأقل من المسمى ومهر المثل  
﴿والثامن﴾ عدم لحوق الاجازة له على قولنا ﴿والتاسع﴾ عدم الحنث به إن لم تجز  
به عادة ﴿والعاشر﴾ عدم اللبث في موضع العدة كالاحداد حيث فسخ بالحكم لا حيث  
طلق أو فسخ بالتراضي فهي عدة حقيقة ﴿والحادى عشر﴾ الإذن من السيد للعبد  
ينصرف إلى الصحيح ﴿والثانى عشر﴾ وجوب ما لزم العبد في الفاسد في ذمته إذا  
لم يكن منه تدليس وإلا فتعلق برقبته .

## ﴿فصل﴾

﴿١٥٣﴾

في معاشرة الأزواج وكيفية القسمة بين الزوجات وما يتعلق بذلك . قال الإمام عليه  
السلام وقد أوضحناه بقولنا ﴿وما عليهما﴾ يعنى الزوجة ﴿إلا تمكين الوطاء<sup>(١)</sup>﴾  
والقعود في بيته أى لا يجب على الزوجة لزوجها شيء قط إلا تمكينه من نفسها للوطء  
ولزومها قعر بيته فإن امتنعت من الوطاء وعظها لقول الله تعالى « واللاتى تخافون  
نشوزهن فعظوهن<sup>(٢)</sup> واهجرنهن في المضاجع واضربوهن » ويحسن أن يذكر لها  
ما في الصحيحين من قوله صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا باتت المرأة هاجرة فراش زوجها  
لعننها الملائكة حتى تصبح » أى حتى تعود لطاعته ، وفي الترمذى عن أم سلمة رضى الله  
عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أيما امرأة بائت وزوجها راض عنها دخلت  
الجنة » فإن لم يؤثر هجرها في المضجع ما أمكن فإن لم يؤثر ضربها ضرباً غير مبرح  
لا يغير وجهها ولا يكسر عظمها . والهجر إنما هو في المضجع للآية لافي الكلام

(١) ومن اختيارات إمام الزمان أيده الله أن الزوجة يلزمها في بيت زوجها من الأعمال  
الداخلية والإصلاحات البيئية ما تعاد من الأعمال الخفيفة مثل صنعة زادها وزوجها وولدها والنظافة  
وغير ذلك كما هو مذهب الإمام الهادى يحيى بن الحسين عليه السلام ١

(٢) الآية في عدد ٣٣ سورة النساء ١ هـ



فلا يجوز الهجر به لزوجة ولا غيرها فوق ثلاثة أيام ويجوز فيها لمفهوم الحديث الصحيح « لا يحل لمسلم أن يهجر أخاه فوق ثلاثة أيام » وفي سنن أبي داود « فمن هجره فوق ثلاث فمات دخل النار » وللزوج منعها من أكل ما يتأذى برأئحته .

ويستحب لها ملازمة المغزلة للخبر والقيام بما يحتاج داخل البيت من الأشياء الخفيفة كعمل الطام ونحوه ونفض الفراش وبسطه ونحوه من المنافع اليسيرة لا الشاقة فلا يلزمها فإن فعلتها بغير عوض فلا شيء لها عليه فإن أكرهها على ذلك لزمتم أجرتها مع الإثم فإن فعلته طلباً لعشرته مع الأمر لها فإن حصل مرادها فلا شيء وإن لم يحصل رجعت عليه بالأجرة إن شرطتها أو اعتادتها وإلا فلا شيء . فإن كانت الزوجة صغيرة فالواجب على ولي مالها لا ولي نكاحها أن يمكن زوجها من وطئها ولا يجب عليها ولا على الولي إلا بشروط ثلاثة :

﴿ الأول ﴾ أن تكون بقول عدلة ﴿ صالحة ﴾ مثله للوطء أو الاستمتاع ولو صغيرة فأما لو كانت صغيرة لا يوطأ مثلها مثله ولا تحتل الاستمتاع لم يجب بل لا يجوز تمكينه منها ، وهكذا إذا كانت مريضة تخشى من الوطء في تلك الحال التلف أو الضرر لم يجب عليها والقول قولها ولا يسقط حقها . وأما لو كان الجماع يضر بالزوج وهو يطلب تمكينه فاختار أنه يجب عليها تمكينه .

﴿ الثاني ﴾ أن تكون ﴿ خالية ﴾ عن المانع الشرعي أو العقلي كأن تكون في مسجد أو حضور حاضر مميز للجماع ولو ضررتها فإن كان لم يجب بل لا يجوز تمكينها إياه ولا تمتنع نفسها مع حضو الطفل الرضيع والنائم والبعيد الذي لا يسمع كلام الجهر المتوسط مع الحائل من ظلمة أو غيرها مع عدم ملاصقة الحاضر للخالئين إذا لم يظن تفصيل ما هما فيه وذلك لأن الخلوة في لسان العرب وعرفهم لا ينقضها حضور الطفل ونحوه .

﴿ فرع ﴾ ويكره كراهة حظر أن يجمع بين زوجتيه في منزل واحد إلا بتراضيهما

لتأديته إلى الشقاق إلا أن لا يجرد فيجوز لقوله تعالى : « وعلى المقتر قدره » ويكره أيضاً كراهة حظر وطء إحداها في حضرة الأخرى لمخالفته المروءة .

ومن تمام الشرط الثاني أنه يجب عليها أن تتمكن من نفسها ﴿ حيث يشاء ﴾ في موضع يليق بها فلو طلبها أن تخرج معه من منزل إلى منزل أو من دار إلى دار أو من بلد إلى بلد لزمها ذلك لئتمكن منها حيث يشاء ما لم يكن إلى دار حرب أو فسق أو بلد وباء أو اقصد الضرر فلا يجاب والمرأة تحليفه ما قصد ضرارها . فإن خشيت منه سوء العشرة إذا غابت عن أهلها وعدم من ينصفها منه في جهته فليس لها أن تمتنع بل تطلب منه كفيلاً بما يجب عليه لها .

﴿ فرعان : الأول ﴾ لو طلبها الزوج إلى الخروج معه إلى بلد ولها أبوان <sup>(١)</sup> عاجزان أو مجنونان يمكنها التسكيب عليهما في بلدها دون غيرها : فالمذهب أن لها أن تمتنع عن الخروج مع الزوج لأجلهما أو أحدهما ولا تسقط الحقوق لأنه قد اجتمع عليها واجبان : حق الزوج وحق الوالدين ، وحق الوالدين ألزم إذا خشيت عليهما التلف أو الضرر ونعمتهما عليها أبلغ من نعمة الزوج عليها ، ولو ألزم الزوج نفقتهما لم يلزمها الإيساعاد لأنه دخول تحت منة الغير . ﴿ الثاني ﴾ طلبها إلى الخروج معه إلى بلد آخر ولها غرماء يطالبونها بالدين : فالمذهب أيضاً أنها تقدم القضاء إذا لم يمكنها القضاء إلا بالوقوف ولا يمكنها أن تستنيب غيرها للقضاء .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن يطلب منها تمكين الوطء ﴿ في القبل ولو ﴾ طلب أن يطأها في قباها ﴿ من دبر ﴾ وجب عليها تمكينه ولو قد قامت إلى أداء صلاة في أول الوقت . فاما لو طلب الوطء في الدبر لم يجب ، بل لا يجوز لها تمكينه منه ، ويجوز لها قتله إن لم يندفع بدونه .

﴿ ويكره ﴾ كراهة تنزيه ﴿ الكلام حاله ﴾ أي حال الجلاء إلا ما لا يمكن تحسين

(١) أو أولاد صفار منه أو من غيره اهـ

العشرة إلا به فلا كراهة ﴿و﴾ يكره ﴿التمرى﴾ حاله يعنى أن لا يكون عليهما ثوب فأما تمرى الرجل إلى المرأة والمرأة إلى الرجل فذلك لا بد منه عند الجماع . ﴿و﴾ يكره للرجل ﴿نظر باطن الفرج﴾ من زوجته وأما ظاهره فلا كراهة ﴿و﴾ إذا عقد الرجل بامرأة وهى فى موضع نازح عن موضعه ويحتاج فى تسليمها إليه مؤنة من كراء وغيره وجب ﴿عليه﴾ لا على زوجته ﴿مؤن التسليم﴾ وإن جهل موضعها عند العقد . وإذا أذن الزوج بذهاب الزوجة إلى أهلها فعلها فى الذهاب أجره المحرم والراحلة وعليه نفقة السفر ومؤن رجوعها عليه كمؤن التسليم الأول ما لم تكن نائزة فى بلد آخر فال مؤن عليها حتى ترجع إلى بلد زوجها ولو تاب .

﴿و﴾ يجب على الزوج حراً كان أم عبداً ﴿التسوية بين الزوجات﴾ سواء كن إماء أو حرائر لا الملوكات إذا وطئن فلا قسمة عليه لهن ولا المطلقة رجعية من الحرائر ولا لمدعية الطلاق .. ويجب التسوية بين المسلمة والذمية إذا لم يفصل الدليل على قول من يميز نكاح الكتائب ، ولا خلاف فى وجوب العدل بين الزوجات على سبيل الجملة لقوله تعالى : « فلا تميلوا كل الميل فتذروها كالمعلقة » وهى التى ليست ذات بعل ولا مطلقة . وقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « من كانت له امرأتان يميل لإحداهما على الأخرى جاء يوم القيامة بجراً أحده شقيها ساقطاً أو مائلاً » . . أخرجه الدارمى وابن حبان والحاكم وإسناده على شرط الشيخين . قال فى الانتصار : والصحيح والمريض والمجنون حيث لا وحشة منه والعنين والمحرم فى ذلك سواء قال وكذا الزوجة الصحيحة والمريضة والرتقى والمحرمة والمجنونة إذا كانت تعقل الإيواء وهو الإيقان سواء . ويجب القسم للمجنونة ولا يجب للبنت فى منزلها ويعتزل الأخرى فى ليلتها . وكذا يجب للمظاهرة والمولى منها ولا يَدُنُ من المظاهرة حتى يكفر .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من الطفلة التى لا تُشْتَعى ولا تعقل الإيواء .

وإنما يجب على الزوج التسوية بين الزوجات فى شيئين : أحدهما ﴿ فى الإنفاق ﴾

عليهن فيعدل بينهما في قسمة ذلك . قال الفقيه يحيى : ولا يجب عليه العدل إلا في قدر ﴿الواجب﴾ من الكسوة والنفقة بمعنى في الجودة والرداءة لا في القدر الواجب فيجب الكفاية فلا تجب حينئذ التسوية بين الصغيرة والكبيرة . وأما الزائد على الواجب فله أن يفضل من شاء فيه إلا أن يقصد حرج صدر الأخرى لم يجز .

﴿و﴾ ﴿الثاني﴾ مما يجب العدل فيه هو ﴿في الليالي والقبيلة﴾ أما الليالي فيجب عليه العدل في مبيتته<sup>(١)</sup> مع أهله . والمراد بالقسمة في المبيت أن يجمعها المنزل مع الخلوة بحيث لا يكون معهما ثالث مثل أخته وأمه إلا بإذنها إذا كان يخلو مع الأخرى لأنه تجب المساواة في المضاجعة كما لا تجب المساواة في الوطء . قال في البحر : وليس له الخروج ليلاً في نوبة إحداها إلا لضرورة أو بإذنها إذ هو حق لها . وأما القبيلة وهي الاستراحة نصف النهار إذا اشتد الحر وإن لم يكن معها نوم سواء اعتادها أم لا فإنه يلزمه العدل فيها وكذا في النهار غير القبيلة إذا كانت حرفته ليلاً كالحارس فإنه يجب عليه القسم بالنهار .

نعم ؛ وأما المسافة التي يقسم فيها فقال المنصور بالله : إنه يجب القسم ﴿في الميل﴾ ويعتبر الميل بين الضرتين من جدار البيت الذي فيه الزوجة إلى جدار الذي فيه الأخرى فهما اجتمع الضرتان في الميل عدل بينهما ومن كانت خارجة من الميل ولو في بلد واحد لم يلزمه القسم لها .

﴿مسئلة﴾ ولا تجب التسوية بين الزوجات في الوطء لأن سببه قوة الشهوة وميل القلب وإنما يلزم التعديل في المبيت فقط . فلو وطئ في قسم من لها القسم غيرها

(١) « تنبيه » اعلم أنه يجوز للزوج ترك القسمة بين الزوجات بأن يتخذ منزلاً منفرداً ويتركهن جميعاً فإذا أراد وطء إحداهن جاز له ، ولا يجب عليه قضاء الأخرى إذا لم يبيت معها وهذا حسن مخرج من وجوب القسمة والمشاخنة بينهما ١ هـ

جاز ذلك ويجب أن يكون سرّاً تجنباً للإيحاء وكذا لا يجب التعديل في المحبة وعمل النفقة وحفظ متاعه .

﴿ و ﴾ إذا كان له زوجتان حرّة وأمة فانه يقسم ﴿ للأمة نصف ما للحرّة ﴾ في الميث فيجعل للحرّة يومين وللأمة يوماً لا في الكسوة والنفقة فالواجب عليه لكل من الأمة والحرّة ما يجب لثلثها من مثله . ﴿ و ﴾ إذا تزوّج امرأة على امرأتين أو ثلاث وكان يمتد القسم وجب عليه أن ﴿ يؤثر ﴾ الزوجة ﴿ الجديدة ﴾ بمقدار برجة في الليالي والقيولة ﴿ الثيب بثلاث ﴾ ليال ﴿ والبكر بسبع ﴾ متوالية فلو تزوّج بكريّن مما قدّم أيهما شاء فإن تزوّج ثيباً وبكراً قدّم البكر ولا يؤثر الجديدة بما ذكرنا إلا ﴿ إن لم يتمدها ﴾ وحد التعدي مبيت ليلة أو أكثر فأما لو وقف مع الجديدة ثلاثاً أو سبعة ثم تمدها في الوقوف معها أي زاد على الثلاث أو السبع بطل حق الجديدة إذا تمدها ﴿ برضاها ﴾ ولو صغيرة والمراد هنا بالرضا طلبها للزيادة لفظاً لا بمجرد الرضا في النفس والسكوت من دون طلب فلا يسقط حقها من التأثير فلا يقضى الأخرى إلا الزائد على الثلاث أو السبع فلو لم يقف مع الجديدة الثلاث أو السبع في الابتداء لزمه قضاؤها وكان عاصياً في الابتداء .

﴿ و ﴾ الرجل ﴿ إليه ﴾ وولى الصغير الاختيار في ﴿ كيفية القسم ﴾ والتميين فإن شاء وقف مع كل واحدة يومين ويومين وإن شاء ثلاثاً ثلاثاً وإن شاء أربعاً أربعاً ﴿ إلى السبع ثم ﴾ إذا أراد الزيادة على التسبيع لم يجز له ذلك إلا ﴿ بإذنهن ﴾ ولو صغيرة مميزة فتذا رضين بذلك جاز ، ذكره الاقبيه يحى للمذهب . فإن اختلفن اقتصر على السبع . قال في البحر : وندب جمل القسم يوماً وليلة لفعله صلى الله عليه وآله وسلم .

﴿ و ﴾ إذا وقف مع بعض نسائه أكثر مما وقف مع ضررتها فانه ﴿ يجب ﴾ عليه ﴿ قضاء ما فات ﴾ على الفور متتابعاً وإن لم تحصل مطالبته لأنه حق لآدمي ويصح قضاؤه

نهاراً ومؤخراً إن رضيت الزوجة ﴿ ويجوز ﴾ للمرأة حرة كانت أم أمة ولو صغيرة مميزة ﴿ هبة النوبة ﴾ لمن شاءت من ضرائرها ولا تفتقر إلى قبول اسكن الواهبة لا تخلو إما إن تهب لضررتها أو لزوجها أو تهب مطلقاً: فإن وهبت لضررتها استحققتها ولا تفتقر إلى قبولها بشرط أن تكون برضاء الزوج ، وإن وهبتها للزوج أو قالت خص بها من شئت فليس له أن يخص بها من شاء بل تصير الزوجة كالمدومة وكذا إذا أسقطت نوبتها كانت كالمدومة أيضاً .

﴿ ويجوز لها ﴾ الرجوع ﴿ في هبتها إذا وهبت نوبتها وما معنى بعد الرجوع وقبل علمه به لا يجب عليه قضاؤها ﴾ و ﴿ يجوز للرجل ﴾ السفر بمن شاء ﴿ أى إذا أراد سفراً خارجاً عن الليل استصحب من شاء ممنه ولا تجب عليه قرعة بينهن ولا القضاء للمقيمات سواء أقرع بينهن أم لا ﴾ و ﴿ يجوز للرجل ﴾ العزل عن ﴿ زوجته ﴾ الحرة برضاها ﴿ ويكفي ظن الرضا ولها الرجوع عن الرضا فإن كرهت العزل لم يجوز له . ﴾ و ﴿ يجوز العزل ﴾ عن ﴿ الزوجة ﴾ الأمة ﴿ والمملوكة ﴾ مطلقاً ﴿ أى سواء رضيت أم كرهت وسواء رضى سيد الأمة المزوجة أم كره ..

﴿ مسألة ﴾ قال في الانتصار « يجوز تغيير النطفة في الرحم والمعلقة والمضغة بالأدوية لأنه لا حرمة لها قبل نفخ الروح فيها » قلت ولا يجوز ذلك إلا بإذن الزوج وإلا أثمت ولا ضمان مطلقاً أذن أم لا وبعد نفخ الروح لا يجوز مطلقاً أذن أم لا وتأثم مع القصد وتضمن دية ما خرج حياً، والغرة في الميت إذا علم نفخ الروح فيه كما يأتي آخر فصل ٤٢٥ في الجنائيات ، وكذا يجوز للمرأة أن تفعل بنفسها ما يمنع الحبيل وإن لم يرز زوجها لأنه لم يثبت له حق في حملها إلا بعد وجوده .

﴿ ومن وطئ ﴾ زوجته أو أمته حيث كان لها ولد حر ﴿ فجوز الحمل ﴾ أى فجوز أنها قد حملت من ذلك الوطء ﴿ ثم مات ربيبه ﴾ <sup>(١)</sup> أو ارتد ولحق بعد ذلك فانه يجب

(١) والريب هو ولد الزوجة من زوج آخر أو من الزنى ولو منه .

على الزوج إذا كان لربييه مال - أو قتل عمداً أو خطأ ولم يكن له مال - أن يكف عن جماع زوجته بعد موته بشرطين: ﴿الاول﴾ أن يكون مجوزاً للحمل من الوطء الذي وقع قبل الموت فلو لم يكن مجوزاً للحمل بأن وطئها ولم ينزل أو عزل عنها أو قطع بمصوله بأن يكون قد تبين لم يجب عليه أن يكف .

﴿و﴾ ﴿الشرط الثاني﴾ أن ﴿لا﴾ يوجد بعد هذا الميت من ورثته ﴿مسقط للأخوة لأم﴾ كالأب والجد والولد وولد الابن ذكرراً كان أو أنثى ﴿أو﴾ كانت الأم ﴿لا حاجب لها﴾<sup>(١)</sup> من ورثة هذا الميت ولا ناقص من الثلث إلى السدس. والذين يحجبون الأم من الثلث إلى السدس الولد وولد الابن ذكرراً كان أو أنثى والاثنان من الأخوة والأخوات فصاعداً فلو وجد المسقط للأخوة لأم والحاجب للأم من ورثة هذا الميت لم يجب الكف فإذاكمل هذان الشرطان ﴿كف﴾ الزوج عن جماعها وجوباً ﴿حتى يبين﴾ هل بها حمل أم لا فتي بأن أحد الأسمين جاز جماعها . وبيان الحمل يحصل إما بحركته في البطن أو بتعاظم البطن مع انقطاع الحيض ، قال الفقيه على وكذا اختلاف الحال في العيافة بكسر العين المهملة . والشهوة لأشياء وهو «الوحام» بكسر الواو وفتحها شهوة المرأة الحامل فهذه أمارات يعمل بها لأن كذبها نادر . وبيان عدم الحمل يحصل بأن تحيض حيضة وله أن يعمل بقولها أنها قد حاضت في المدة المحتملة لذلك وهو بعد مضي طهر صحيح - فإن لم تحض كف عن جماعها ثلاث سنين وستة أشهر ويوماً أو دون يوم من يوم الوطء فإن التبس يوم الوطء فمن يوم الموت فإذا مضت هذه المدة جاز له جماعها لأنه إذا وطئها بعد هذه المدة وجاءت بولد حيّاً وخرج من دون جنابة لتمام أربع سنين من يوم الوطء الأول علمنا أنه من الوطء الأول لأن أقل الحمل ستة أشهر فلم يكن من الوطء الثاني لأنه نقص من ستة أشهر يوم

(١) والحاصل من المذهب أن نقول إن وجد المسقط دون الحاجب وجب الكف. وإن وجد الحاجب دون المسقط وجب الكف. وإن عدهما وجب الكف. وإن وجدا معاً لم يجب الكف اهـ.

وإن جاءت به لأكثر من أربع سنين حكمنا أنه من الوطاء الثاني لأن أكثر الحمل أربع سنين . فلو لم يكف عن جماعها بعد موت الرّيب ثم جاءت بولد لأربع سنين من الوطاء الأول ولسته أشهر من الثاني فله نصف السدس تحويلاً سواء كان الورثة مصادقين أنه وطى قبل الموت أم غير مصادقين .

## ﴿ ١٥٤ ﴾ ﴿ فصل ﴾

﴿ ويرتفع النكاح ﴾ بين الزوجين بأحد أمور أربعة: ﴿ الأول ﴾ أن تكون ملتئمتين واحدة حال الزوجية ثم يطرو عليها اختلاف فإنه يرتفع النكاح بينهما ﴿ بتجدد اختلاف الملتئمتين ﴾ بينهما سواء ارتدّا عن الإسلام أم كانا يهوديين فتنصرا أم العكس في وقتين لا في وقت والتبس فهما على نكاحهما ومثال ذلك أن يكونا مسلمين فيرتد أحدهما أو كافرين فيسلم أحدهما أو يهوديين فيتنصر أحدهما أو العكس فقد اختلفت ملتئمتهم في جميع هذه الصور وهي كلها توجب ارتفاع النكاح بينهما لكن ذلك يختلف : ففي بعضها يرتفع النكاح وتبين الزوجة بمجرد اختلاف الملة وفي بعضها لا تبين إلا بانقضاء العدة أو عرض الإسلام ، فإذا كان الاختلاف بان ارتد أحدهما فإنه يفسخ النكاح وتبين الزوجة في الحال وسواء كانت مدخولاً بها أم غير مدخولة . قال الإمام عليه السلام : وهو الذي قصدناه بقولنا : « ويرتفع النكاح بتجدد اختلاف الملتئمتين » أي بطرو اختلاف ملتئمتي الزوجين .

وأما إذا كان اختلاف ملتئمتي الإسلام أحدهما فقد ذكر الإمام عليه السلام حكمه بقوله : ﴿ فإن أسلم أحدهما فعلى مضي عدة الحربية ﴾ أي فهي تبين باختلاف الملة مع مضي عدتها الحقيقية كمدة الطلاق الرجعي إن كانت ﴿ مدخولة ﴾ وسواء كان الزوج هو الذي أسلم أم هي التي أسلمت . وأما إذا لم يكن قد دخل بها فهي تبين بمجرد إسلامه أو إسلامها .



﴿و﴾ أما ﴿الذمية﴾<sup>(١)</sup> إذا أسلمت هي أو أسلم زوجها دونها فإن البينونة تقع بينهما بأحد أمرين إما بمضى مثل العدة لأنها لم تكن عدة حقيقة بل مدة انتظار ﴿مطلقاً﴾ أى سواء كانت مدخولة أم غير مدخولة ﴿أو عرض الإسلام﴾<sup>(٢)</sup> على الذى لم يسلم فامتنع فإن البينونة تقع بامتناعه ولو لم تمض العدة . وإعنا يعتبر العرض ﴿فى﴾ الوجه ﴿الثانى﴾ وهو حيث هما ذميان أسلم أحدهما بخلاف الوجه الأول وهو حيث هما حربيان فلا يعتبر عرض الإسلام فى فرقتها لأنها غير مقرين على دينهما وإن كان زوج الذمية صغيراً لم تقع البينونة بمضى مثل العدة قبل بلوغه ﴿فينتظر بلوغ الزوج﴾ لأن عرض الإسلام عليه فى حال صغره غير صحيح، وفى الحكم ببينونتها بمضى مثل العدة قبل بلوغه إسقاط لحقه وهو استبقاء زوجته بإسلامه ولم يتمكن من ذلك فى مثل العدة فوجب أن لا يحكم ببينونتها حتى يتمكن من حقه فينتظر بلوغه لذلك فإذا بلغ بانت منه إما بعرض الإسلام عليه أو بانقضاء مثل العدة إن لم يعرض الإسلام عليه .

﴿و﴾ إذا عرض الإسلام على الذى لم يسلم منهما فامتنع وقد كان مضى مثل العدة فى حق الصغير قبل بلوغه أو مضى بمضها فى حقه أو فى حق الكبيرين فبانت بالعرض وجب أن ﴿تستأنف﴾ الذمية ﴿المدخولة﴾ والمخلو بها - العدة - ولا تبني على ما قد مضى من حيضها بل تستقبل العدة من يوم العرض فامتنع . فإن لم تكن مدخولة فهي تبين إما بمضى مثل العدة وهي تأجيل لا عدة حقيقة كما قدمنا أو بعرض الإسلام فإذا عرض الإسلام على الآخر فامتنع بانت ولم يكن قد مضى شيء من العدة .

﴿و﴾ ﴿الأمر الثانى﴾ ﴿بتجدد الرق عليهما﴾ أى إذا تجدد الرق على الزوجين

(١) ويلزم الزوج النفقة فى العدين إن أسلمت دونه اه . .

(٢) ويصح من كل شخص إلا مع التشاجر فالإمام أو الحاكم لأجل قطع الشجار اه .

انفسخ النكاح بينهما. مثال ذلك أن يكونا كافرين في دار الحرب ولو مملوكين للحرب فيسيديهما المسلمون أو غيرهم أو كانا رقيقين مسلمين أسلم فسيباها أهل الحرب فإنهما يملكان في الصورتين وينفسخ النكاح بتجدد الرق عليهما ﴿أو على أحدهما﴾ نحو أن يسي الزوج وحده أو الزوجة وحدها. قال الإمام عليه السلام: وإنا قلنا «بتجدد الرق» احترازاً من انتقال الرق بالبيع ونحوه فإنه لا يوجب انفساخ النكاح سواء انتقل ملكهما معاً أم أحدهما.

﴿و﴾ ﴿الثالث﴾ ﴿بملك أحدهما الآخر أو بعضه﴾ وذلك نحو أن تكون هي حرة وهو عبد فقتلته أو تره أو يوهب لها أو نحو ذلك، أو هو الحر فيملكها بأي هذه الوجوه فإن النكاح يرتفع بينهما بلا خلاف بين الأمة.

واعلم أنه لا ينفسخ النكاح بأن يملك أحدهما الآخر أو بعضه إلا إذا كان ملك الرقة لا المنفعة ﴿نافذاً﴾ كالبيع بشير خيار والإرث مع عدم الاستفراق ونحو ذلك فأما إذا لم يكن قد نفذ لم ينفسخ النكاح حتى ينفذ: مثال ذلك أن يزوج الرجل ابنته من عبده ثم يكتبه ثم يموت الأب قبل أن يوفى مال الكتابة فإنه يجوز له الوطاء ولا ينفسخ النكاح بموت الأب لأن البنت لم تملك العبد ولا بعضه ملكاً نافذاً وإنا هو ملك موقوف فإذا عجز العبد عن إيفاء مال الكتابة انفسخ النكاح لأنها قد ملكته ملكاً نافذاً، وإن أوفى المال لم ينفسخ، وكذا لو اشترى المالك زوجته لم ينفسخ نكاحها حتى يمتق لأنه لا يملك ملكاً نافذاً حتى يمتق، وهكذا لو تزوج ابنته من عبده ثم مات الأب وتركته مستفركة بالدين فإنه لا ينفسخ نكاح البنت حتى تملك العبد بأن يرى أهل الدين أبها أو يحصل قضاؤهم من جهة أخرى فحينئذ ينفسخ النكاح لأنها قد ملكته ملكاً نافذاً إلا أن يجعل الوارث خليفة الميت انفسخ النكاح بموت الأب. والعبرة بمذهبهما فإن اختلفا ترافعا إلى الحاكم لأجل قطع الخلاف بمحكمه. ﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ ﴿بإرضاع﴾ طراً بعد الزوجية ﴿بصيرها محرراً﴾ بتشديد

الراء في هذا الموضع نحو أن ترضع زوجها الصغير أو ترضعه أختها أو ترضع زوجة له أخرى صغيرة أو نحو ذلك وهكذا لو كانت هي الصغيرة فأرضعتها أم الزوج أو زوجته أو نحو ذلك .

## ﴿ ١٥٥ ﴾ فصل

في أحكام نكاح الذكور من المالك ﴿ ويصح نكاح العبد ولو ﴾ نكح ﴿ أربما حرائر ﴾ غير مولاته ، فهذا جائز عندنا ولا ينفذ إلا بأحد أمور أربعة: ﴿ الأول ﴾ ﴿ يأذن مالكة المرشد ﴾ فإن لم يأذن له بالنكاح لم يصح نكاحه ونعني بالمالك المرشد البالغ العاقل لا القابض بعد الشراء فلو لم يكن مالكة بالغاً عاقلاً قابضاً بعد الشراء لم يصح نكاح العبد ولو أذن له لأنه لا حكم لإذنه وليس لولي الصغير أن يزوجه عبده ولا يأذن له في النكاح إلا لمصلحة فلو عرف أن العبد يابق إن لم يتزوج وصلاحه ظاهر فله أن يزوجه .

﴿ و ﴾ إن أذن السيد لعبده إذناً مطلقاً نحو أن يقول أذنت لك في النكاح أو نحو ذلك كان ﴿ مطلقه ﴾ متناولاً ﴿ للصحيح ﴾ من العقود والعبرة بمذهب العبد المكلف ، وإن كان صغيراً فبمذهب سيده ﴿ و ﴾ لزوجة ﴿ واحدة فقط ﴾ تليق به بمهر المثل فلو عقد عقداً فاسداً لم يصح لأن لفظ الإذن بالنكاح لا يتناوله إلا لعرف في الجهة فتثبت له أحكام الفاسد وإن لم يجر به العرف فهو باطل . وقوله « واحدة فقط » فلو تزوج اثنتين كان موقوفاً فيهما إن كانتا في عقد وإن كانتا في عقدين صح نكاح الأولى وكان نكاح الثانية موقوفاً ، وقولنا : تليق به بمهر المثل ، لأن الزائد على زوج من تليق في ذمته .

﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾ ﴿ بإجازته ﴾ ولو امرأة لكن يشترط أن يجيز وهو ﴿ مستمر الملك ﴾ للعبد أو الولاية فأما لو كان قد تخلل بين عقد النكاح والإجازة خروجه عن

ملك السيد لم تصح إجازته بعد ولو أجاز بعد أن رجع إلى ملكه وسواء خرج عن ملكه جميعه أم بعضه ما لم يرجع بما هو نقض للعقد من أصله ﴿ ومنها ﴾ أى ومن الإجازة ﴿ السكوت ﴾ من السيد حين يعلم بنكاح العبد مع العلم بالعقد وأن السكوت إجازة لا إذا جهل أو ظن أن الفسخ لا يصح منه أو سكت للتروى هل يجيزه فليس بإجازة . ﴿ و ﴾ من الإجازة لو قال له ولو جاهلاً ﴿ طلق ﴾ فان ذلك إجازة للنكاح لأن الطلاق فرع على صحة النكاح ولو جهل السيد .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ من الأمور التى ينفذ بها نكاح العبد أن يتزوج بغير إذن مولاه ولم يعلم مولاه بالعقد حتى أعتقه فان عقد نكاح العبد ينفذ ﴿ بعتقه قبلها ﴾ أى قبل الإجازة ولو لم يصدر من سيده إجازة .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ ﴿ بعتقه له ﴾ أى يعقد السيد للعبد ﴿ ولو ﴾ كان العبد ﴿ كارها ﴾ والإكراه ضربان : أحدهما أن بعتقه له وإن كره فإنه يصح إذا كان السيد ذكراً . والثانى إكراهه على أن يتولى العقد فإنه يصح .

﴿ وما لزمه ﴾ للزوجة من مهر ونفقة وغيرها ﴿ فعلى سيده إلا تدليسه ﴾ نحو أن يدعى أنه مأذون فى النكاح وليس بمأذون فى نفس الأمر فتزوج مع التدليس ودخل بها فإلزمه ﴿ فى رقبته ﴾ لأن تدليسه جنابة فيخير السيد بين أن يسلمه للزوجة بجنابته فتأخذه بمهرها أو يدفع لها مهرها المسمى إن لحقته الإجازة وإن لم تلحقه فالأقل من المسمى ومهر المثل . وأما لو كان المدلس غيره ولا بد من لفظ يوم به الحرية كأن يقول عبدي أو مالى أو نحو ذلك فإلزمه فى ذمته لأنه دين معاملة . وأما مجرد سكوته وعدم الإخبار بأنه عبيد أو غير مأذون فلا يكون تدليساً بالحرية والإذن ﴿ و ﴾ ما لزمه فى العقد ﴿ الفاسد ﴾ وقد أذن له فى النكاح على الإطلاق ﴿ و ﴾ كذا ما لزمه فى العقد ﴿ النافذ بعتقه ﴾ نحو أن يتزوج بغير إذن سيده فأعتقه المالك قبل علمه بالعقد فشكل ما لزمه من مهر فى هاتين الصورتين ﴿ فى ذمته ﴾ لا على سيده .

﴿ ويلحق الولد بأمه ﴾ حكماً وبأبيه نسباً فإن كانت حرة كان الولد حراً ولو كان أبوه عبداً وإن كانت مملوكة كان الولد مملوكاً للمالكها ولو كان أبوه حراً ﴿ فلا حق له عليه ﴾ أى فلاحق لولد العبد على أبيه ولا على سيد أبيه إلا أن تكون أمه مملوكة له .  
﴿ و ﴾ ذلك الولد ﴿ يصح شرط خريته ﴾ فيكون حراً وسواء كان الشرط حال العقد أم بعده ولو بعد العلوق مع قبول سيد الأمة ، وسواء كان الشرط من الزوج ولو عبداً بإذن سيده أم بغير إذنه أم كان الشرط من سيده بإذن العبد أم بغير إذنه أم من أجنبي .. ويصح اشتراط حرية بطن دون بطن ﴿ لا ﴾ أنه يصح من السيد في ولد عبده شرط ﴿ تملكه ﴾ <sup>(١)</sup> يعنى لا يصح من مولى العبد أن يشترط أن يكون الأولاد بينه وبين مولى الأمة لأنه تملك معدوم، فإن كان مولى العبد زاد في مهرها لأجل هذا الشرط أسقطت الزيادة على المهر إذا لم يف به .

﴿ ويبطل ﴾ شرط حرية الأولاد ﴿ بخروجها ﴾ كلها ﴿ عن ملك سيدها ﴾ إما ببيع أو هبة أو نحوهما إذا وقع الخروج ﴿ قبل العلوق ﴾ من الزوج ولو عادت إلى ملك سيدها فأما لو باعها وقد علقت كان ولدها حراً لأنه قد كان وجد فتناوله العتق لكن للمشتري الخيار إن لم يعلم بعلوقها وشرط الحرية لأن ذلك عيب .  
﴿ و ﴾ حكم العبد في ﴿ طلاقه ﴾ ورجعته وفسخه ﴿ والمدة منه كالحرة ﴾ فى أن الطلاق والرجعة والفسخ إليه لا إلى سيده وملك من الطلاق ثلاثاً والمدة منه كالعدة من الحرّ هذا مذهبنا .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٥٦ ﴾

فى نكاح الاناث من المالك ﴿ و ﴾ النكاح ﴿ فى ﴾ حق ﴿ الأمة ﴾ ينفذ بأحد أمور ثلاثة: ﴿ الأول ﴾ ﴿ بعقد المالك المرشد ﴾ الموافق فى الملة الحلال، فإذا زوّج أمته

(١) بغير النذر والوصية ، يعنى فأما بهما فيصح اه :

نفذ النكاح سواء رضيت أم كرهت ، وهذا إذا كانت مملوكة خاضعة له أو مدبرة .  
 ﴿ و ﴾ إن كانت الأمة مملوكة لامرأة مكافئة لم يكن لها أن تزوجها بنفسها وإنما  
 يزوجه ﴿ وكيل ﴾ تلك المالكه فإذا تزوجها وكيل المالكه نفذ النكاح سواء  
 رضيت الأمة أم لا وهذا التوكيل عندنا تمييز للمولى لا توكيل على سبيل الحقيقة فلهذا  
 لا يحتاج إلى إضافة إليها ولا يصح منها عزله ويصح أن يوكل غيره ولو لم يكن مفوضاً  
 لأنه ولي ﴿ وولى مال الصغير ﴾ والمجنون ولي نكاح أمته فينفذ نكاح الأمة بمقد من  
 ذكرنا ﴿ أو ﴾ عقد ﴿ نائبيهم ﴾ فإن النائب عن هؤلاء يقوم مقامهم في صحة تزويج الأمة  
 لكن ليس لو كمل المالك أن يوكل إلا إذا كان مفوضاً .

﴿ الثاني ﴾ قوله ﴿ أو إجازته ﴾ يعنى أو إجازة مالك الأمة المرشد أو المالكه أو  
 ولي مال الصغير أو إجازة الوكيل ولو لم يفوض لأن إليه تنفيذ ، وحكم إجازة نكاح  
 الأمة ﴿ كما مر ﴾ في إجازة نكاح العبد في أنها لا بد أن تكون الأمة مستمرة الملك  
 أو الولاية من حين العقد إلى حين الإجازة . قال الإمام عليه السلام : فإن قال سيد  
 الأمة أو سيدتها لزوجه الذي عقد بها بغير إذنه طلقها كان إجازة ولو كان جاهلاً  
 لذلك ﴿ إلا السكوت ﴾ فإنه لا يكون في حق الأمة إجازة لنكاحها بخلاف العبد .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ مما ينفذ به نكاح الأمة هو أن تزوج بمقد موقوف فينمقد  
 نكاحها ﴿ بمقتضا قبلها ﴾ أى قبل الإجازة لأن عتقها إجازة حيث كان العاقد  
 فضولياً فينفذ ولو كان المقد فاسداً .

﴿ و ﴾ يجب على سيد الأمة مع الطلب أن ﴿ يكبرها على التمكين ﴾ لأنه من باب  
 الأمر بالمعروف ﴿ غالباً ﴾ احتراز من أن يكون زوجها مجذوماً أو نحوه فليس لسيدتها  
 إجبارها على تمكينه وكذلك لا يجب عليها تمكين سيدتها من نفسها حيث يكون  
 سيدتها مجذوماً ﴿ لا العبد ﴾ فليس لسيده أن يجبره ﴿ على الوطء ﴾ إلا في الإيلاء  
 والمود في الظهار والقسمة بين زوجاته فيجبره .

﴿و﴾ سيد الأمة يجب ﴿له المهر﴾ على زوجها متى استقر عليه لها بأحد الأمور التي تقدمت ﴿وإن﴾ عقد بها في حال الرق و﴿وطئت بعد العتق﴾ وكذا بعد البيع فالمر للسيد أيضاً سواء سمي لها مهرأ أم لا وسواء كان النكاح صحيحاً أم فاسداً إلا إذا كان باطلاً فلها ﴿إلا في النافذ به﴾ أى إذا تزوجت بغير إذن سيدها فأعتقها قبل أن يجيز فوطئت بعد العتق فإن المهر هنا لها لا للسيد ولو كان المقدم وقع في ملكه. ﴿و﴾ يجب أيضاً للسيد على زوج أمته ﴿النفقة﴾ والكسوة والنفقة فإن كان حراً فعليها وإن كان عبداً فعلى سيده لكن لا تجب إلا ﴿مع التسليم المستدام﴾ وأقل المستدام يوم ليلة متوالية فإذا سلمت يومك ليلة متوالية استحققت الغداء أو العشاء، فإن سلمت يوماً فقط أو ليلة فقط لم تستحق شيئاً ولو وطئها. ﴿و﴾ نفقة الأمة ﴿يصح﴾ من السيد ﴿شرطها﴾ على الزوج ﴿مع عدمه﴾ أى مع عدم التسليم المستدام فيلزم الزوج ذلك ﴿و﴾ يصح ﴿العكس﴾ أيضاً وهو أن يشترط الزوج أنه لا نفقة عليه ولو كانت مسلمة تسليماً مستداماً.

## ﴿فصل﴾

﴿١٥٧﴾

في أحكام الأمة المزوجة . واعلم أنه يجوز ﴿للمالك﴾ أو المتولى من غيره ﴿فيها كل تصرف﴾<sup>(١)</sup> من بيع أو هبة أو عتق وإجارة وكتابة واستخدام واستصحابها في سفره لخدمته ويتبع الزوج إن أراد ونحو ذلك ﴿إلا الوطء﴾ ومقدماته ﴿ومنع الزوج﴾ فإنه لا يجوز لسيدها أن يطأها وهي مزوجة ولا في العدة ولا يجوز له أن يمنع زوجها من وطئها في الأوقات المعتادة ويلزمه تسليمها للوطء إلى دار الزوج حيث لا تستغرق المسافة القدر الذي لا يتسامح به في المنفعة ومؤن التسليم، والرد على الزوج. ﴿ومتى عتقت﴾ الأمة المزوجة ﴿خيرت﴾ بين فسخ النكاح أو البقاء سواء كان

(١) لا رهنًا من غير الزوج وغير عبده فلا يجوز ا هـ

الزوج عبداً أم حراً ﴿ ما لم تمكن ﴾ من وطء أو لس أو تقبيل ﴿ عالة بالمتعق ﴾ ولو جهلت أن التمكن إجازة ﴿ و ﴾ عالة ﴿ بثبوت الخيار ﴾ فإن مكنت وهي جاهلة للمتعق أو لبثوت الخيار لم يبطل خيارها ﴿ كحرة نكحت على أمة ﴾ فإن الحرة إذا تزوجها رجل وتحت زوجة أمة ولو مطلقة رجعية فإن هذه الحرة تثبت لها الخيار فإن مكنته وهي جاهلة لذلك لم يبطل خيارها ﴿ ولا يفسخ نكاح الأمة ﴾ التي تحتها بنكاحه الحرة هذا قول الأكثر وهو المذهب .

﴿ و ﴾ الأمة المزوجة ﴿ متى اشتراها ﴾ زوجها الحر وقد كانت ولدت منه قبل ذلك ﴿ لم تصر أم ولد بما قد ولدت ﴾ من قبل أن يملكها . فأما لو اشتراها وهي حامل منه ولو من غلط ثم ولدت وقد ملكها صارت أم ولد ﴿ و ﴾ متى اشتراها زوجها انفسخ النكاح وجاز له أن ﴿ يطؤها بالملك ﴾ لا بالنكاح فقد ارتفع ﴿ ولو ﴾ كان قد طلقها قبل أن يشتريها ثم اشتراها وهي ﴿ في عدة طلاقه ﴾ فله أن يطأها بالملك بعد الشراء ولا يجب عليه أن يستبرئها للوطء ﴿ إلا التثليث فبعد التحليل ﴾ أى إلا أن يكون قد طلقها ثلاثاً تخلتها الرخصة حتى بانتهى فإنه إذا اشتراها من بعد لم يجوز له أن يطأها سواء كانت المدة باقية أم لا إلا بعد التحليل ﴿ بما سيأتى ﴾ فى باب الخلع آخر فصل ١٧٥ ، وذلك بأن تنكح زوجاً غيره على الشروط التى ستأتى إن شاء الله تعالى . قال الإمام عليه السلام : وإنما قلنا ﴿ فقط ﴾ لثلاثاً يتوهم متوهم أنه إذا طلقها ثلاثاً فوطئها سيدها بعد المدة فقد حلت للزوج إذا اشتراها أو تزوجها مرة أخرى لأجل وطء السيد فإن ذلك لا يقتضى التحليل .

﴿ وأما ﴾ نكاح ﴿ المكاتبه فبرضاها ﴾ أى ليس لسيدها أن يزوجه إلا برضاها ويجب استبرأؤها بحیضة وكذا المكاتب لا بد من رضاها فإن عقد السيد على المكاتبه بغير إذنها كان العقد موقوفاً فإن عجزت نفسها انبرم ، وإن عتقت خیرت . ﴿ فرع ﴾ وإذا وطئ المكاتبه سيدها فلا حدَّ عليه ويلزمه لها مهرها وتستمين



به على مال الكتابة فإن تساويا تساقطا وإذا علق من هذا الوطاء صارت أم ولد مع الدعوة وتعق بالأسبق من موت السيد أو إيفاء مال الكتابة ، وإذا تزوجها سيدها برضاها جاز له وطئها لأنها إن عتقت فزوجة وإن لم تعق فأمة مملوكة ﴿ وأم الولد به ﴾ أى برضاها وإنما يجوز تزويجها ويعتبر رضاها ﴿ بعد عتقها ﴾ واستبرائها بحيضتين كما سيأتى . فهذان الشرطان وهما عتقها ورضاها لا يصح تزويجها إلا بمجموعهما عندنا .

﴿ و ﴾ إذا زوجت المكاتبه برضاها واستبرائها بحيضة وأم الولد برضاها بعد عتقها كان ﴿ المهر لها ﴾ لا لسيدهما ولو كان الواطئ السيد إلا فى النافذ بالعتق فإنه يكون المهر فيه للسيد ﴿ و ﴾ إذا كانت الأمة أو العبد موقوفين كانت ﴿ ولاية ﴾ نكاح ذلك الرق ﴿ الوقف إلى الواقف ﴾ له مع معرفته ووجوده ثم منصوبه وليا أو وصيا ثم التولى نحو أن يكون المملوك لمسجد فولاية نكاحه إلى ولي المسجد ثم الإمام أو الحاكم ﴿ و ﴾ لا يزوجه الواقف إلا بعد ﴿ أن يراضى المصرف ﴾ الموقوف عليه إذا كان ممن يصح مراضاته فلا يصح أن يعقد له ذكرا كان أم أنثى إلا بعد أن يرضى مصرفه لأن له حقا فيه أو يراضى واليه نحو أن يكون المملوك لمسجد فانه يراضى ولي المسجد ﴿ والمهر ﴾ يكون ﴿ له ﴾ أى للمصرف وهو الموقوف عليه إذا كانت أمة ويكون المهر عليه لو كان الزوج عبدا ولكنها تعتبر المصلحة فى زواج عبد الصغير والمسجد ونحوهما فلا بد أن يكون مصلحة تزويجه أولى من عدمه نحو أن يخشى إيقاعه . فان عقد على الأمة الموقوفة أو للعبد من دون رضا المصرف أو واليه كان العقد موقوفا حقيقة على إجازته فينفذ أو رده فيبطل .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٥٨ ﴾

فى حكم الجمع بين الأختين ونحوهما فى الوطاء والمالك وحكم تدليس الأمة على الزوج

وأحكام الاختلاف بين الزوجين. وقد فصل ذلك الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ ومن وطئ أمته ﴾ ولو مشتركة أو رضيعة أو أمة ابنة مع العلوق ﴿ فلا يستنكح أختها ﴾ من نسب أو رضاع ونحوهما في الطرفين معاً، وهما حيث قد وطئ أمته أو عقد على امرأة فلا يجوز له بعد ذلك أن يعقد على أختها أو نحوها مما يحرم الجمع بينهما كما مر، وسواء كانت هذه الأخت حرة أم أمة فلو عقد على الأخت كان العقد باطلاً حتى يخرج الأولى عن ملكه إن كانت أمة أو يطلقها إن كانت زوجة له ثم يمد العقد على الأخرى لأن العقد الأول عليها باطل ﴿ و ﴾ لكن ﴿ له تملكها ﴾ أى يجوز له أن يملك أختها بشراء أو غيره ولا يجوز له أن يطأها بعد أن قد وطئ الأولى أو نظراً لس أو قبل بشهوة حتى يخرج عن ملكه الأولى .

﴿ ولا ﴾ يجوز للرجل أن ﴿ يجمع بين أختين ﴾ من نسب أو رضاع ﴿ ونحوهما ﴾ المرأة وعمتها وخالتها وهو المراد بقوله أول النكاح « بين من لو كانت أحدهما ذكراً حرم على الأخرى » ﴿ فى ﴾ نكاح أو فى ﴿ وطء وإن اختلف سببه ﴾ يعنى سبب جواز الوطء بأن تكون إحداها موطوءة بالملك والأخرى بالنكاح فلا تأثير لاختلاف سبب جواز وطء إحداها فى جواز الجمع بينهما فى الوطء باختلاف السببين بل يحرم وطؤهما معاً سواء كانتا زوجتين أو مملوكتين أو إحداها زوجة والأخرى مملوكة ﴿ ومن فعل ﴾ أى ومن جمع بين أختين ونحوهما زوجتين أو مملوكتين له فى وطء جاهلاً أو عالماً<sup>(١)</sup> ﴿ اعترلها ﴾ معاً فلا يطأ بعد ذلك واحدة منهما ﴿ حتى يزِيل إحداها ﴾ جميعها أو بعضها ، كأن يملك أمتين فيطؤهما فينكشف أنهما أختان أو نحوهما من رضاع ، أو نسب ونحو أن تكون له زوجة ثم اشترى أمة أو بعضها فوطئها بالملك ثم انكشف أنها أخت امرأته أو عمتها أو خالتها من نسب أو رضاع فإنه يلزمه هنا اعتزالها معاً حتى يزِيل إحداها عن ملكه أو نكاحه زوالاً ﴿ نافذاً ﴾ فلو طلق الزوجة طلاقاً تجمياً أو باع

(١) ويعزر مع العلم ولا جد عليه اهـ

الأمة يميّا له نقضه بخيار أو غير ذلك أو وهبها أو زوجها لم يجوز له وطء أختها بذلك لأنه في التحقيق يكون جامعاً بين أختين أو نحوها .

﴿ ومن دلّست على حرّ ﴾ أو عبد فأوهمته أنها حرة ليتزوجها فإن سكنت ولم تستل فليس بتدليس فإن سئلت فسكنت كان تدليساً . فلهذه المسئلة أحد عشر حكماً قد استوفاهما الإمام عليه السلام في الأزهار .

﴿ الأول ﴾ قوله ﴿ فله الفسخ ﴾ يعنى يجوز للزوج ولو عبداً الفسخ إذا علم أنها مملوكة . .

﴿ و ﴾ ﴿ الثانى ﴾ أن الزوج إذا فسخ ﴿ لزمه مهرها ﴾ بالدخول في هذا النكاح المدلس فيه ، بالحرية إذا كان السيد وكّل من يزوجه أو أجاز فدلست بالحرية فالمقد صحيح ويلزم المسمى وللزوج الفسخ بالعيب سواء كان عبداً أم حرّاً يجوز له نكاحها ، هذا إن جهلت أن النكاح مع التدليس لا يصح فإن علمت أنه حرام فلا شيء لها لأنها زانية وسواء كانت بكرّاً أم ثيباً إلا أن تكون مكرهة فإنه يلزم الزوج نصفه لأنه زان مع علمه لا مع جهله فيلزم المهر كاملاً لجهله وإكراهها سواء كانت بكرّاً أم ثيباً .

﴿ والثالث ﴾ أنه لا يرجع بما تسلمه من المهر على أحد وإن كان التدليس جنابة من المرأة لكنه قد استوفى ما في مقابل المهر وهو وطؤها .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أمها إذا ولدت هذه الأمة منه ﴿ لحقه ولدها ﴾ أى لحقه نسبه وكان الولد حرّ أصل لا مملوكاً ولو كان أبوه عبداً . ﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ أنه إذا لحق الولد بالزوج كان ﴿ عليه قيمته ﴾ يوم الوضع لمولى الأمة فإن لم يكن له قيمة يوم الوضع فبأقرب وقت يمكن تقويمه فيه ولا يلزم تسليم القيمة لسيد الأمة إلا ﴿ إن سلمت ﴾ له الأمة ﴿ بجنابتها ﴾ وذلك لأنها جنت عليه بالتدليس وجنابة العبد تعلق برقبته فيلزم السيد تسليم رقبته أو أرش ما جنت والأرش هنا هو قيمة الولد فإن سلم السيد الأمة بجنابتها استحق قيمة الولد وإن اختار الأمة أو تصرف مع العلم لزمه أرش جنابتها

وهو قيمة الولد فيتساقط الدينان حينئذ ﴿السادس﴾ قوله ﴿فإن﴾ بذل السيد هذه الأمة للزوج بجنائها و ﴿أبأها﴾ الزوج ورعى السيد ببقائها له ﴿فأ﴾ للزوج أن يسلم ﴿لزائد﴾ من قيمة الأولاد ﴿على قيمتها﴾ فإذا كانت قيمتها يوم الوضع مثلاً مائة وقيمة الأولاد يوم الوضع مائة وعشرة سلم الزوج العشرة للسيد إذ هو القدر الزائد على قيمتها فإن لم يرض السيد ببقائها له لزم الزوج جميع قيمة الأولاد بالغة ما بلغت وليس على السيد سوى تسليم الأمة بجنائها وتسكون هذه الأمة ملكاً للزوج.

﴿والسابع﴾ أن الزائد من قيمة الولد على قدر قيمة الأمة إذا سلمه الزوج للسيد رجع به على الأمة.

﴿و﴾ ﴿الثامن﴾ أنه لا يرجع على الأمة بذلك في الحال بل ﴿هو له في ذمتها﴾ يطالب به إذا عتقت.

﴿والتاسع﴾ أنه بعد أن ثبت في ذمتها للزوج هذا الزائد الذي سلمه لسيدها فإنه ﴿يسقط إن ملكها﴾ أو بعضها فإذا أعتقها لم يكن له أن يطالبها به لأنه لا يثبت للسيد دين على عبده.

﴿والعاشر﴾ قوله ﴿فإن استويا﴾ أو كانت قيمة الولد أقل يعني الدينين اللذين هما قيمة الولد وقيمة الأمة وامتنع الزوج من أخذ الأمة فرضى السيد ﴿تساقطاً﴾ لاستوائهما جنساً وصفة..

﴿والحادى عشر﴾ هو أن الأمة لا نصير بهذا الاستيلاء أم ولد للزوج ولو ملكها من بعد لأنه وطنها لافي ملك ولا في شبهة ملك. وقد مر في الأمة المزوجة وإنما ذكرناه هنا استطراداً لبيان الأحكام في المدلسة.

## ﴿الاختلاف﴾

بين الزوجين فيما يتعلق بالنكاح وتوابعه ، قال الإمام عليه السلام : ﴿ إذا اختلفا ﴾ فلا يخلو إما أن يختلفا في العقد أو في توابعه : فإن اختلفا في العقد فيما أن يختلفا في ثبوته ، أو في فسخه ، أو في فساده ، هذه ثلاثة أشياء : أما حيث اختلفا في ثبوته ﴿ فالقول لمنكر العقد ﴾ منهما إما الزوجة أو الزوج مع اليقين عليه لأن الأصل عدم العقد ، فإن كان الزوج فيمينه على القطع إذا تولى العقد بنفسه ، وإن وكل غيره فيمينه على العلم . وأما الزوجة فيمينها على العلم لأنها تتعلق بفعل غيرها وهو الولي ولو حضرت العقد . والبيينة على مدعى حصول النكاح منهما لأنه خلاف الأصل وإذا بين الزوج بالنكاح مع إنكارها فإنها تسقط عنه حقوقها لذلك ، وفائدة الدعوى من الزوج للعقد ثبوت أحكامه وإن كان إنكارها رداً للحقوق من جواز الوطء وغيره . ومن الزوجة ثبوت الحقوق لها إذا بينت أو نسكت الزوج . وإنكار الزوج للعقد « فرقة لا طلاق » فلا تحسب عليه طلاق . قال في البيان : فإذا لم تبين لزمتها المدة إن أقرت بالدخول أو الخلوة ولا نفقة لها فيها لأنه لم يثبت النكاح بالبيينة . وإن بينت بالعقد والمهر والدخول استحققت المهر كاملاً وإن بينت بالعقد والدخول استحققت مهر المثل ونفقة المدة في الصورتين معا وإن بينت بالعقد فقط أو به وبالمهر استحققت نصف المهر حيث بينت به وإلا تبين به فلا تمتع ولا تحسب طلاق لأن إنكار الزوج لم يكن طلاقاً وهذه فائدة قولنا آتفا « فرقة لا طلاق » ولا تمتع حيث لم تبين بالمهر .

وحيث يكون المدعى الزوج فإن كانت فارغة وحلفت له ولم تبين فلا عمل على ما ادعاه لعدم البيينة منه ، ويمين المرأة ، وإن بين أو نسكت عن اليقين ثبتت له أحكام الزوجية وهي نافية للحقوق . وإن كانت تحت زوج فكذا أيضاً يلزمها اليقين لأنها إذا نسكت كان ذلك إقراراً بالنكاح للمدعى غير من هي تحته ويكون إقرارها موقوفاً حتى تنفصل ممن هي تحته فتثبت زوجة لهذا المدعى . وتصح الدعوى على الزوج الذي

هي تحته وعليه الممين فإن حلف بقيت زوجة له حتى تبين منه، وإن نكل ظهرت فائدة نكول الزوجة في الحال فتكون زوجة للمدعي وتمتد من ماء الذي هي تحته . وحيث تحلف الزوجة والذي هي تحته وبين المدعي ثبت نكاحها للزوج المدعي وحيث تقر المرأة بالزوجية لغير من هي تحته لا نفقة لها ممن هي تحته لأنها نافية لثبوتها مع إقرار من أقرت له بالنكاح ودعواه كما في الإقرار من اعتبار مصادقة المقر له ، وأما الزوج الآخر المقر له وليست تحته فكذلك أيضاً لا يلزمه لها نفقة ولا غيرها لأنها كالناشرة منه، ولو كانت تحت الزوج غير المقر له بحكم حاكم لعدم تسليمها له وعدم جوازه شرعا ، قال في شرح التذكرة وهو حاصل مفيد : والصحيح أنه يصح الدعوى عليهما وعلى الزوج الذي هي تحته وتحليفهما فإن أقرأ أو نكلا أو بين المدعي أنها زوجته ثبت نكاحها للزوج المدعي، وإن حلفا فظاهر وإن أقر هو وأنكرت ولم يبين المدعي وحلفت بطل نكاحها منهما معا وإن أقرت هي أو نكلت وحلف من هي تحته ولم يبين المدعي فإنها تتوقف حتى تبين . قال في البيان وهي ترث الخارج وهو المدعي ولا يرثها ويرثها الذي هي تحته وهو الداخل ولا ترثه .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان : وإذا تنازع رجلان في امرأة حكم بها لمن بين منهما ، وإن بيننا معا وأرخا فللمتقدم، وإن أرخ أحدهما فقط حكم له بها، وإن أطلقا معا حكم بها لمن هي تحته لأنه دليل التقدم وهي في يد نفسها فلا يقال بيينة الخارج أولى . وإن لم تكن تحت يد أحدهما حكم لمن أقرت له منهما فإن لم تقر لأيهما كان كما لو بيننا، وإن حلفت لها بطلا أو حلفت لأيهما ونكلت عن الثاني حكم بها لمن نكلت عنه وتكون يمينها على العلم لا على القطع لأنها على فعل غيرها وهو المقدم من الولي ولو كانت حاضرة كما من قريبا سواء كانت كبيرة أم صغيرة فتحلف بمد بلوغها .

﴿ و ﴾ إذا اتفق الزوجان على وجود سبب فسخ النكاح وادعى أحدهما الفسخ به كان القول لمفسر ﴿ فسخه ﴾ مع يمينه والبيينة على مدعيه في وقت متقدم وذلك كأن

يزوّج الصغيرة غير أبيها ثم بلغت وعلمت ومضى عليها مجلس البلوغ والعلم فادعت أنها قد فسخت حين بلغت وأنكر الزوج ذلك فالقول قول الزوج والبيّنة عليها لأن الأصل عدم الفسخ . وكذا الأمة لو زوّجت ثم عتقت وادعت الفسخ فالحكم كذلك ومما يلحق بدعوى الفسخ لو زوّج البكر البالغة العاقلة أبوها أو غيره من سائر الأولياء ثم بلغها النكاح ثم اختلفا فقال الزوج سكّت حين بلغك خبر النكاح فالعقد صحيح ، وقالت رددت العقد حين بلغني فهو مفسوخ بمعنى أنه غير ثابت لمدى رضاها فالقول قول الزوج لأن السكوت رضا في حق البكر فكان القول للزوج لأنها لم ترد والبيّنة عليها لأنها تدعى خلاف الأصل وهو السكوت . وكذا لو كان المدعى للسكوت هي الزوجة وقال الزوج بل أنكرت فالقول لها والبيّنة على الزوج لا إن قالت لا أعلم لي إلى الآن فالقول لها لأن الأصل عدم العلم وكذا لو قالت لا أعلم أن لي الخيار وأن الرضاء إلى فإنه يكون القول قولها لأن الأصل عدم علم النساء بذلك في الأغلب إلا أن تكون مخالطة لأهل العلم فالظاهر علمها بذلك . وأما الثيب فلما كان المعتبر النطق في رضاها فالقول قولها أنها لم ترض بالعقد إذ الأصل عدم النطق وهو السكوت والبيّنة على الزوج برضاها بالنطق .

﴿ و ﴾ إذا ادعى أحد الزوجين أو ورثة أحدهما أو جميعهما أن العقد فاسد نحو أن يقول كان بغير ولي أو بغير شهود أو شهوده فسقه وأنكره الآخر فالقول قول منكره ﴿ فساد ﴾ وبطلانه منهما والبيّنة على مدعى الفساد إذ الأصل عدم الفساد ويعتبر في أداء الشهادة أن يشهدوا على النكر أنه أقرّ بالفساد وأنه لا عقد غيره أو يتصادق المدعيان على أنه لم يكن بينهما إلا عقد واحد فإن شهدوا بالفساد على الإطلاق لم يحكم بشهادتهم حملاً على السلامة وأنه قد وقع عقد غيره صحيح ﴿ ومنه ﴾ أي من دعوى فساد العقد أن تقول المرأة ﴿ وقع ﴾ العقد ﴿ في الكبر ﴾ بمعنى وهي كبيرة بالغة ﴿ ولم أرض ﴾ به نطقاً أو سكوتاً فهي هنا تدعى فساد العقد لأن دعوى اختلال شرط

كدعوى الفساد ﴿وقال﴾ الزوج بل وقع العقد من الأب<sup>(١)</sup> ﴿في﴾ حال ﴿الصغير فيلزم﴾ العقد عليهما وهي صغيرة وإن لم ترض نطقاً ولا سكوتاً فالقول له والبينة عليها إذ مرجع دعواها إلى اختلال شرط وهو يقتضى فساد النكاح هذا مع التاريخ للعقد إلى وقت معين محتمل للصغير والكبر وسواء كانت بكراً أم ثيباً، وأما مع الإطلاق وعدم التاريخ أو كان التاريخ إلى وقت لا يحتمل الصغير فكذا القول للزوج إن كانت بكراً وقد مرّ إذ الأصل عدم النطق بالرد، وإن كانت ثيباً فالقول لها لأن الأصل عدم النطق المعتبر في رضاها ولأنهما قد تصادقا على العقد وعدم الرضا جملة وإنما هي أضافت عدم الرضى إلى حال الكبر وهو يقول هي صغيرة لا معنى لرضاها . وكذا لو كان الزوج هو المدعى أن العقد في الكبر ولم ترض الزوجة وقالت وقع في الصغير فيلزم بأن القول قولها والبينة على الزوج إلا مع الإطلاق وكانت ثيباً فالقول للزوج إذ الأصل عدم النطق بالرضى فإن اتفقا على أن العقد وقع في الصغير وادعت أن العاقد غير الأب فيثبت لها الفسخ وهو ادعى أن العاقد الأب فلا يثبت لها ذلك فيقال كل واحد منهما مدّعى ومدعى عليه: فمن حيث إنّ الأصل الصغير فهو مدّعى، ومن حيث إنها تريد الفسخ فهي مدعية . قال الإمام عليه السلام تنميّاً لأصل المسئلة ﴿لا﴾ إذا قالت المرأة وقع العقد ﴿في﴾ حال ﴿الصغير﴾ وقد بلغت الآن ﴿فأنسخ﴾ العقد لأن لي الخيار حيث كان العاقد غير الأب في الصغير فالقول قولها لأن الأصل الصغير ﴿وقال﴾ الزوج بل وقع العقد من غير الأب ﴿في﴾ حال ﴿الكبر﴾ أى وأنت كبيرة ﴿و﴾ قد ﴿رضيت﴾ أنت بالنكاح فليس لك أن تفسخي الآن فالبينة على الزوج وليست المرأة هنا كمدعية الفساد فلا يكون القول لها بخلاف ما لو قالت وقد فسخت عند أن بلغت أو عند أن علمت أن لي الخيار فالقول له وقد مرّ قريباً .

﴿و﴾ القول ﴿لمنكرتسمية المهر﴾ حيث قال أحدهما هو مسمى وقال الآخر لم يسم

(١) أو سائر الأولياء لأنها تدعى عدم الرضا ١ هـ



لأن الأصل عدم التسمية فالقول لمنكرها والبيئة على المدعى كذلك سواء كان قبل الدخول أم بعده وسواء كانت الزوجة باقية في نكاحه أو مطلقة فإن اختلفا في صحة التسمية فالبيئة على مدعى فسادها وإن اتفقا على التسمية وعلى نسيانها رجع إلى مهر المثل ﴿و﴾ هكذا إذا اختلف في التعيين والقبض فالقول قول منكر ﴿تعيينه وقبضه﴾ لأن الأصل عدم التعيين وعدم القبض. وفائدة التسمية استحقاق التخصيص إذا طلق قبل الدخول، وفائدة التعيين استحقاقها الفوائد وصحة التصرف والتضمين وفائدة القبض الحد على الزوج إذا وطئ الأمة المصدقة عالمًا أو جاهلاً فإن كان المهر منفعة كان تسليم الرقبة تسليماً للمنفعة.

﴿و﴾ إذا اتفق الزوجان أن المهر مسمى واختلفا في قدره فالقول لمنكر ﴿زيادته على﴾ قدر ﴿مهر المثل و﴾ لمنكر ﴿نقصانه﴾ عنه فإذا ادعى الزوج أنه عشرون والمرأة أنه ثلاثون نظر في مهر مثلها فإن كان عشرين فالقول قول الزوج وإن كان ثلاثين فالقول قول المرأة. والمسئلة مبينة على أن الاختلاف بعد الدخول والتسمية وعلى أن المهر معلوم، فإن جهل مهر المثل فالقول لمدعى الأقل وإلا فالقول قول الزوج في الأطراف كلها. فإن كان التنازع قبل الدخول والطلاق فلها أن تمتنع منه حتى توفي مهر المثل أو يبين الزوج أنها رضيت بما ادعاه.

﴿و﴾ القول قول منكر القدر ﴿الأبعد عنه زيادة و﴾ الأبعد عنه ﴿نقصاناً﴾ مثال الأبعد عنه في الزيادة أن يكون مهر المثل عشرة دنانير وتدعى المرأة أنه سمي عشرين والزوج يقول بل خمسة عشر فالقول قوله لأنه منكر القدر الأبعد عن مهر المثل في الزيادة. ومثال الأبعد عنه في النقصان أن يكون مهر المثل عشرين فتدعى الزوجة أنه سمي لها خمسة عشر ويدعى الزوج أنه سمي لها عشرة فالقول قولها لأنها منكرة للقدر الأبعد عن مهر المثل في النقصان.

﴿فإن ادعت المرأة أكثر من مهر المثل وهو﴾ ادعى أنه سمي لها ﴿أقل﴾ من مهر المثل ﴿أو﴾ ادعى أنه سمي لها قدر مهر ﴿المثل﴾ أو سمي أكثر منه حيث خالها عليه ﴿فبيننا﴾ أي فبين كل واحد منهما على صحة دعواه ﴿حكم بالأكثر﴾ لأنه خلاف الظاهر في الوجهين معا . وهذا إذا لم تتكاذب البيئتان بأن يضيغا إلى وقت واحد أو يتصادق الزوجان أنهما لم يعقدا إلا عقداً واحداً فإن تكاذبتا رجع بعد التحالف أو الفكول إلى مهر المثل إذا كان التداعي بعد الدخول ، وقبل الدخول المتعة ، وإذا لم تتكاذب البيئتان فحكم بالأكثر فلا بد من حملهما على عقدين بينهما وطء وطلاق بائن أو رجعي وانقضت المدة ليصح العقد الثاني فكانها تاركة لدعوى مهر أحد العقدين لاستيفائها له أو نحوه لما ادعت الأكثر فقط مع الحمل على ذلك ويلزم لها الأكثر على أحد العقدين .

﴿فرع﴾ قال في نور الأبصار : « لو قامت البينة على أنه عقد عليها يوم الخميس بمشرين ويوم الجمعة بثلاثين وطلبت المهرين معاً فإنه يلزم ذلك فان قال إنما عقد يوم الجمعة تأكيذاً فان الظاهر معها لأن المغايرة أولى وهو يجوز أنه خالها ثم عقد يوم الجمعة عقداً آخر ، وهكذا إذا باع سلعة بمشرين ثم باعها بثلاثين لجواز أنها عادت إلى البائع بوجه مملك » .

﴿فرع﴾ وإذا عقد النكاح على مهر ثم عقد عقداً آخر على مهر أكثر لأجل السمعة أو كان العكس من ذلك الأول هو الأكثر لأجل السمعة فالمذهب أنه يلزم الأكثر في الصورتين ويكون العقد الثاني بالأكثر كازيادة هذا هو المختار .

﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يقيا البينة معاً ﴿فللمُبَيَّن﴾ أي فإنه يحكم لمن أقام البينة منهما ولا يعين لأن البينة محققة ﴿ونحوه﴾ أي ونحو المبين يحكم له والذي نحو المبين هو الزوج حيث ادعى مهر المثل وهي أكثر فإنه يحكم لها مع يمينه الأصلية لنفي دعوى صاحبه والردودة لو طلبها من عليه الأصلية منه إذا لم يقيا البينة لأن الظاهر معه ،

وكذلك إذا ادعى أقل من مهر المثل وهي أكثر ولم يبين واحد منهما فإن من حلف منهما دون صاحبه أصلاً وردّاً ويكفى على نفى ما ادعاه الآخر ﴿ثم﴾ إذا لم يكن كل واحد منهما مبيّناً ولا نحو المبين وذلك حيث يعجزان معاً عن البينة وحلفاً أو نكلاً فإنه يجب الرجوع إلى الوسط وهو ﴿مهر المثل﴾ مع الدخول لا قبله في المتعة لأن الاختلاف يبطل التسمية والحال كمخير في الابتداء بالمبين إن شاء بدأ بتحليف الزوج على القطع إذا عقد بنفسه وعلى العلم إذا وكل، وإن شاء بدأ بتحليف الزوجة على العلم سواء حضرت المقدّم لا لأنها على فعل الغير . وتكون البينة على نفى ما ادعاه الآخر .

﴿و﴾ القول ﴿للمطلق قبل الدخول في قدره﴾ أي إذا طلق قبل الدخول أو بعده حيث لا يعرف قدر مهر مثلاً ثم اختلفا في قدر المهر فالقول قول الزوج على أنه عشرة دراهم فما فوق وليس له النقص من عشرة دراهم فيكون عليه خمسة قياساً على المتبايعين إذا اختلفا في قدر الثمن فالقول للمشتري مع يمينه بعد قبض المبيع لأن العقد في النكاح بمنزلة القبض، إذ لو لم يكن بمنزلة القبض كان القول قولها كما أن القول في قدر الثمن قول البايع إذا اختلفا قبل تسليم المبيع .

﴿وإذا اختلفا في﴾ مهر ﴿معين﴾ نحو أن يهرها بقرة أو ضيعة أو داراً أو عبداً أو بعضه ﴿من ذوى رحم لها﴾ محرم من النسب أما أخوها أو أبوها ولها أخ وأب مملوكان للزوج فاختلفا فقال لها أمهرتك أخاك وقالت بل أبي أو نحو ذلك فإنه إذا أقام أحدهما البينة على دعواه ﴿عمل بمقتضى البينة﴾ فإن بينا معاً عمل ببينة الزوج فيعتق من أقربيه ويكون ولاؤه لبيت المال ويعمل ببينة الزوجة ويكون ولاؤه لها وتحمل البينتان على السلامة وأنه وقع عقدان بينهما وطء وطلاق بائن ويكون كل منهما مدعياً ومدعى عليه فن يبين حكم له ﴿فإن عدمت﴾ البينة منهما معاً ﴿أو﴾ أقام الزوج البينة على دعواه وهي أقامت البينة على دعواها ﴿تهارتا﴾ أي تساقطتا إذا أضافتا إلى وقت واحد أو

تصادق الزوجان على أن العقد واحد ﴿فلها﴾ بعد التحالف أو النكول ﴿الأقل من قيمة ما ادعت﴾ يوم العقد ﴿ومهر المثل﴾ إذا كان معلوماً فإن كان قيمة ما ادعت <sup>(١)</sup> أنه أصدقها إياه أقل من مهر مثلها استحققت قيمته على الزوج وإن كان مهر مثلها أقل استحققت فقط وذلك لأن البينتين لا تساقطتا بطلت التسمية فرجع إلى مهر المثل إن كان معلوماً وإن كان مجهولاً فالأقل لأن الأصل براءة الذمة ، فإن استويا خير الزوج إن شاء سلم قيمة ما ادعت وإن شاء سلم مهر المثل وبقي الذي ادعته مملوكاً أسيدته ، وإنما تستحق ذلك بحيث كان قد دخل بها فإن لم يكن قد دخل بها لم تستحق شيئاً إذا طلقها إلا المئمة ﴿ويعتق من أقر به﴾ الزوج أنه أصدقه إياه وهو الأخ ﴿مطلقاً﴾ أى سواء صادفته الزوجة أم لا ولو قبل الدخول فيرجع عليها بالأقل من نصف قيمة الأخ .

﴿وولاء من أنكرته﴾ الزوجة ﴿لبيت المال﴾ وذلك لأنه عتق باقرار الزوج أنها قد ملكته وهى رادة للملكه فلم يكن الولاء لها لأنها منكورة ولا للزوج لأنه ليس بالمتعق فكان لبيت المال حيث لا وارث له غيرها من النسب . والمراد بالولاء هنا اليراث وأما هي فلا ترث منه شيئاً لأنه عندها عبده وهى مكذبة للزوج ﴿والبينة على مدعى الإعسار للإسقاط﴾ يعنى أن من عليه حق غيره من مهر أو دين أو زكاة فى ذمته أو نحو ذلك وادعى الإعسار ليسقط عنه ذلك الحق فى الحال فالبينة عليه فى ذلك ولذا لا تقبل البينة منه إلا بعد حبسه حتى يغلب الظن بإفلاسه مع يمينه كما سيأتى إن شاء الله تعالى فى المعسر آخر فصل ٣٩٢ .

﴿و﴾ إذا ادعى أنه معسر ليستحق ﴿بعض الأخذ﴾ نحو أن يدعى الإعسار ليلزم قريبه الموسر نفقته فإنه لا يقبل منه إلا ببينة من غير حبس هنا وأما بعض الأخذ فالقول قوله نحو أن يدعى الفقر ليأخذ الزكاة . قال فى السكواكب وجه الفرق فى الصورتين أنه فى الأولى يدعى حقاً على غيره وهو وجوب النفقة على القريب الموسر

(١) هذا حيث قيمة ما ادعت عشرة دراهم فصاعداً أى عشر فقال لأنها قد رضيت بالنقص ا هـ

بخلاف الثانية فإنه مدعى الفقر ولا يلزم الغنى الصرف إليه . وإنما تجب البينة ﴿ مع اللبس ﴾ في حاله هل هو موسر ومعسر في الوجوه جميعاً ، والحاصل إن كان ظاهره اليسار بين مطلقاً إلا أنه في الإسقاط لا تقبل إلا بمسد حبسه ، وفي الأخذ تقبل بلا حبس سواء كان يتضمن إلزام الغير بالإعطاء أم لا ، ومن ظاهره الإعسار قبيل قوله مطلقاً في الأخذ في صورتين ، والظاهر يثبت من حاله بعدم التصرف في الأموال وتخليه منها أو بحكم حاكم وهو أقوى .

## ﴿ باب ﴾

﴿ ١٥٩ ﴾

في استبراء الأمة وما يتعلق به . ﴿ وأعلم أنه يجب ﴾ على واهب الأمة وبائنها <sup>(١)</sup> وكذا من أراد نقلها عن ملكه إلى ملك غيره بوجه ما - فيجب عليه استبائها لذلك الإخراج فيدخل النذر والصدقة وغيرهما من وجوه التملك لا من أراد عتقها ووقفها أو كان المشتري ذا رحم لها تعتق عليه فلا يجب عليه الاستبراء ، ووجوب الاستبراء قبل الإخراج على المالك ، والمراد المملك ليدخل الولي والوكيل والفضولي . ﴿ مطلقاً ﴾ أى سواء كان الواهب والبائع رجلاً أو امرأة وسواء كانت المبيعة بكرًا أم ثيباً وسواء كانت موطوءة أم لا تصلح للجماع أم لا فإن كان المالك صغيراً أو مجنوناً أو مسجداً لزم الولي إذا أراد البيع ونحوه ﴿ استبراء غير الحامل والمزوجة ﴾ مدخولة أم لا ﴿ والمعتدة ﴾ فأما هؤلاء الثلاث فلا يجب لهن استبراء . والمراد بالحامل من غير سيدها أو منه حيث لا يلحق النسب كمن زنى ، لالو لحقه فلا يتصور بيعها مع الحمل لأنها أم ولد .

وأما مدة الاستبراء فيجب استبراء ﴿ الحائض بحيضه ﴾ أى متى عزم على هبها

(١) والبيع بغير استبراء فاسد مع الجهل باطل مع العلم . وأما الهبة والنذر والصدقة بغير

استبراء فباطل لا فاسد اهـ

أو بيعها تربص بعد ذلك العزم حتى تحيض حيضة وتغتسل أو تقيم للعذر أو يحض عليها وقت صلاة اضطرارى ولا عبرة بالإختياري لجواز البيع وأما جواز الوطاء للمشتري فلا بد من الفسل أو التيمم . نعم فإن كانت حين عزم على بيعها حائضاً استبرأها بحيضة أخرى ﴿ غير مانعزم ﴾ على بيعها وهى ﴿ فيها ﴾ معنى فى الحيضة فلا يعتد بها معنى استبراء بل لابد من حيضة أخرى غير هذه ، ولا تجب نية الاستبراء بل لو عزم على البيع ونحوه ومقتب حيضة بعد العزم كانت استبراء فيجوز البيع ونحوه بعدها ولو استبراء لأمرٍ جاز أن يفعل غيره كالتزويج وقد استبرأ للبيع ولا يبطل الاستبراء بالإضراب ما لم يطلأ بعده .

﴿ و ﴾ إذا كانت الأمة من ذوات الحيض وهى الآن ﴿ منقطعة لعارض ﴾ طراً عليها سواء عرف العارض أم لا لأجل اليأس فإنها تستبرأ ﴿ بأربعة أشهر وعشر ﴾ إذ هى أكثر العدد الذى يعلم به براءة الرحم ولو كان ذلك العارض معروفاً مضمناً للمدة هذه قبل عود الحيض فإن أتى الدم قبل مضيتها استبرأها به ﴿ و ﴾ استبراء ﴿ غيرها ﴾ معنى غير الحائض التى انقطع حيضها لعارض وهى الصغيرة والآيسة والضهياء والمستخاضة الناسية لوقتها وعددها أو الوقت فقط ﴿ بشهر ﴾ فإذا مضى الشهر بعد العزم جاز المقد عليها بعد ذلك .

﴿ و ﴾ يجب ﴿ على منكحها ﴾ أن يستبرئها ﴿ للعقد ﴾ متى أراد أن يتزوجها سواء كان المالك لها صغيراً أم كبيراً ذكرراً كان أو أنثى متقادماً عليه ملكه أم متجديداً فإن لم يستبرئها كان النكاح فاسداً مع الجهل أو باطلاً مع العلم .

﴿ ومن تجدد له ﴾ ولو بالقسمة ﴿ عليها ﴾ أو غلى بعضها ﴿ ملك ﴾ أى من تجدد له على الأمة أو بعضها ملك بأن يرثها أو يشتريها أو يسببها أو توهب له . فإذا أراد بعد تجديد الملك البيع أو الوطاء أو التزويج لها وجب استبرؤها ﴿ لا ﴾ إذا تجدد له عليها ﴿ يد ﴾ فقط بأن تكون فى يد غيره ثم رجعت إلى يده نحو أن تكون معارة

أو مؤجرة أو مكاتبه عجزت نفسها أو مفسوبة أو مرهونة أو آبهة ثم رجعت إلى يد مالكها فإنه لا يجب عليه استبراؤها إذا أراد وطأها بعد رجوعها ، وكذا إذا كانت مزوجة فطلقت قبل الدخول والخلوة وكذا إذا كانت كافرة فأسلمت فأراد وطأها فإنه لا يجب عليه استبراؤها فيجب على من تجدد له عليها ملك أن يستبرئها ﴿لوطه﴾ بذلك ﴿المتقدم ذكره وهو أن يستبرئ الحائض بحیضة غير ما عزم فيها ومنقطعت له عارض بأربعة أشهر وعشر وغيرها بشهر هذا حيث أراد البيع أو التزويج وأما جواز الوطء فيجوز إذا مضى قدر مدة الاستبراء من وقت تجدد الملك .

﴿و﴾ إذا كانت حاملاً ولو من زنى استبرأها من يريد الوطء أو المقد للتزويج ﴿بالوضع﴾ والخروج عن النفاس وأما من يريد البيع فيجوز ولو قبل الخروج من النفاس. ﴿و﴾ إذا كانت الأمة مطلقة أو توفى عنها زوجها فاستبرأها بمضى ﴿المدة﴾ ولا يجب عليه أن يستأنف الاستبراء بعد انقضاء المدة ﴿وكاليمين المتقائلان﴾ والمتفاسخان ﴿أى إذا أقال البائع المشتري أو تفاسخا كان ذلك كالبيع الجديد فلا يجوز للمقبل أن يقبل حتى يستبرئ كالبائع ولا يجوز للمستقبل أن يطأها أو يزوجه أو يبيعها حتى يستبرئ لأنه كالشترى وكذلك الفسخ إذا وقع ﴿بالتراضى فقط﴾ لأنه يكون مع التراضى كالمقد الجديد فأما ما كان يفسخ ولو لم يقع تراض كالرد بالرؤية وبخيار الشرط مطلقاً وبالعيب والفساد إذا فسخا بحكم حاكم فقط فإنه في هذه الصور ليس بعقد جديد بل فسخ للمقد من أصله فلا يجب الاستبراء على واحد منهما. فأما الفسخ بالعيب المجمع عليه أو الفساد قبل القبض فإنهما كالفسخ بالحكم فلا يجب استبراء .

﴿و﴾ هؤلاء الذين وجب عليهم الاستبراء من بائع أو واهب أو نحوهما يجوز ﴿لهم الاستمتاع﴾ من الأمة في مدة الاستبراء لكن يستمتعون ﴿في غير الفرج﴾ ما لم تكن حاملاً ولو من زنى فلا يجوز الاستمتاع لأن استبرأها بالوضع ، فأما

الاستمتاع في الفرج فيمنع من صحة الاستبراء بالنظر إلى البائع وأما المشتري فيأثم ولا يلزم الاستئناف ﴿إلا مشترياً ونحوه﴾ كالتهب والغنم والوارث فلا يجوز له الاستمتاع منها ﴿و﴾ لو باللمس في مدة الاستبراء إذا كان ﴿يجوز الحمل﴾ فيها أى يجوز أن مثلها تعلق فأما إذا كان لايجوز ذلك بأن تكون صغيرة أو آيسة جاز له الاستمتاع ذكره أبو العباس وأبو طالب ورواه في التقرير عن المنتخب وهو المختار للمذهب .

﴿وتجوز الحيلة﴾ في إسقاط وجوب الاستبراء ، والحيلة في ذلك أن يزوجه البائع عبداً أو حراً حيث يجوز ثم يبيعها وهي مزوجة ثم يطلقها العبد قبل الدخول والخلوة وفائدتها سقوط الاستبراء عن المشتري فيجوز له الوطء بعد طلاق الزوج والبيع قبل الطلاق من غير استبراء فأما على البائع فلا يسقط عنه لأنهم يوجبون الاستبراء .

## ﴿١٦٠﴾ فصل

في حكم وطء الإماء ولحوق النسب لأجله أولاً ، ووجوب الحد وسقوطه : أما لحوق النسب فقد فصل ذلك الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ومن وطئ أمة﴾ بأحد سييين ﴿الأول﴾ أن تكون ﴿أيمًا﴾ بنكاح صحيح كما مر تحقيقه أول كتاب النكاح ، والأيم هي التي ليست تحت زوج ولا معتدة ولا حامل من غيره لأنها ليست بأيم ما دامت حاملاً ﴿والثاني﴾ أن يكون ﴿له ملك في رقبته﴾ لا في منفعتها ﴿ثبت النسب﴾ له سواء كان الوطء جائزاً أم غير جائز كالشركة والكاتبة ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يكن الوطء بنكاح صحيح أو ﴿ملك﴾ في رقبته ﴿فلا﴾ يثبت النسب سواء كان علماً أو جاهلاً ﴿إلا﴾ في ثمانى إماء فانه يثبت النسب للواطئ لمن ولو لم يكن له فيهن ملك ﴿الأولى﴾ ﴿أمة الابن﴾ أو البنت إذا وطئها الأب وهي غير مزوجة ولا معتدة



ولا حامل فإنها إذا ولدت منه لحقه النسب ﴿مطلقاً﴾ أى سواء وطئها عالماً بالتحريم أم جاهلاً وهذا إذا لم يكن الابن قد وطئها أو قبلها أو نظر إليها لشهوة فإن كان قد جرى شيء من ذلك فزاد يجب حده سواء علم أم لا .

﴿و﴾ ﴿الثانية﴾ ﴿اللقطة﴾ ولو حرة لأنها تشبه الغنيمة ولو كان الملتقط عبداً .

﴿و﴾ ﴿الثالثة﴾ ﴿المحللة﴾ وهى التى قال مالكها أحلت لك وطأها أو أباحت لك أو أطلقت لك لأنها تشبه المعقود عليها عقد نكاح ﴿و﴾ ﴿الرابعة والخامسة﴾ ﴿المستأجرة والمستعارة﴾ إذا كانت مستأجرة أو مستعارة ﴿للوطء﴾ وهذا قيد لها والمحللة لشبه هؤلاء الثلاث بالمعقود عليها لا إذا كانت مستأجرة أو مستعارة للخدمة أو مطلقاً فإنه لا يلحقه النسب فيحد ولو جهل التحريم ﴿و﴾ ﴿السادسة﴾ ﴿الموقوفة﴾ إذا وطئها من هى موقوفة عليه فإنه يلحق النسب ولا مهر عليه لأن له شبهة ملك للمكة منافعها . وكذا إذا وطئها الواقف لأن له شبهة الولاية . فأما لو وطئها ولى الوقف حد مع العلم والجهل .

﴿و﴾ ﴿السابعة﴾ ﴿المرقبة المؤقتة﴾ لأنها تشبه المرقبة المطلقة من حيث تناول إباحتها منافعها جميعاً ، والمرقبة هى التى قال مالكها قد أرقبتك هذه الجارية شهراً أو سنة أو نحو ذلك ﴿و﴾ ﴿الثامنة﴾ ﴿مفصوبة شراها﴾ صوابه «تملكها» وهو جاهل كونها مفصوبة . أما إذا علم<sup>(١)</sup> كونها مفصوبة وظن أنها تحل له بالشراء من الغاصب قال الإمام عليه السلام فالأقرب أنه كجهله غصبها . فهؤلاء السبع المذكورات بعد أمة الولد يلحق النسب إذا وطئن ﴿مع الجهل فيهن﴾ جميعاً لا مع العلم فلا يلحق ولا بد من الدعوى فى هؤلاء الثمان ومصادقة سيد الأمة أو البينة على الإقرار بالوطء أو مصادقة الأمة كالعبد المأذون .

(١) وإذا هلك لم يحد هؤلاء السبع لم تصر أم ولد لأنه لم يستند إلى ملك صحيح ولا فاسد .

وأما سقوط الحد فقد فصله الإمام عليه السلام بقوله: ﴿ومهما ثبت النسب﴾ ولحق بالواطئ ﴿فلا حد﴾ عليه ولو كان الوطاء محظوراً ﴿والعكس﴾ وهو لزوم الحد ﴿في العكس﴾ وذلك حيث لا يلحق النسب ﴿إلا﴾ في سبع إماء فإنه لا يثبت الحد مع عدم لحوق النسب ﴿الأولى﴾ ﴿المكره على وطئها﴾ من غيره فإنه لا يثبت النسب مع أنه لا حد عليه للإكرام ولا مهر إذ لم يبق له فعل ولا كانت بكرًا مكروهة فإن بقي له فعل أو كانت بكرًا مكروهة لزم المهر ورجع به على من أكرهه ﴿والثانية﴾ الأمة ﴿الرهونة﴾ رهناً صحيحاً إذا وطئها المرتنن فلا يلحق النسب به ولا حد عليه فإن كان الرهن فاسداً لزم الحد مع العلم والجهل ﴿و﴾ ﴿الثالثة﴾ الأمة ﴿المصدقة﴾ إذا وطئها الزوج وقد عينت مهرأ ﴿قبل التسليم﴾ إلى الزوجة ولا يسقط الحد في هاتين إلا ﴿مع الجهل﴾ فأما لو وطئها المرتنن أو الزوج وهو عالم بالتحريم لزمه الحد ﴿و﴾ ﴿الرابعة﴾ ﴿المسبية﴾ إذا وطئها أحد الناعمين أو غيرهم ممن حضر الوقعة ﴿قبل القسمة﴾ وإنما يسقط عنه الحد لأن له فيها نصيباً . وأما كون النسب لم يلحقه فلأن نصيبه فيها غير متعين قبل القسمة لجواز مصيرها سهمًا لغيره ، فإن لم يكن إلا هي فلجواز التنفيل .

﴿و﴾ ﴿الخامسة﴾ ﴿المبيعة﴾ <sup>(١)</sup> بيعاً صحيحاً إذا وطئها البائع لها ﴿قبل التسليم﴾ للمشتري فلا حد عليه ﴿والسادسة والسابعة﴾ أمة بيت المال والمكاتبة إذا وطئها السيد في هذه الأربع الإماء الآخر لا حد ﴿مطلقاً﴾ يعني سواء كان الواطئ لمن عالماً بالتحريم أم جاهلاً فإن الحد يسقط عنه .

﴿والولد﴾ إذا حدث ﴿من﴾ الثمان الإماء ﴿الأولى﴾ ومن اللواتي يلحق نسب الولد بالواطئ يكون الولد فيهن ﴿حر﴾ أصل لا عبداً ولو كان الواطئ عبداً ﴿و﴾ يجب ﴿عليه﴾ يعني الواطئ ﴿قيمه﴾ يعني قيمة الولد يوم الوضع لما لك الأمة

(١) وكذا التصديق بها والنذور بها اهـ

فأما إذا كانت موقوفة فوطئها الموقوف عليه فولدت فالولد حر ولا يلزمه شيء لأنه كالغرور. وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من أمة الولد وكذا من أمة الأخ والأب إذا كانت محالة أو لقيطة أو نحوها كمنصوبة شراها الأخ وهي لأخته أو الأب وهي لابنته وكان شراؤها مع الجهل أنها منصوبة. أو كانت مستأجرة أو مستعمارة للأخ ونحوه من أخيه ونحوه للوطء فإنه لا يلزم الواطئ قيمة الولد للمالك الأمة في هذه الصور.

﴿ والولد ﴾ من ﴿ الست الإمام ﴾ (الأخر) <sup>(١)</sup> وهي المهرنة والمصدقة والمسبية والبيعة وأمة بيت المال والمكاتبة ﴿ عبد ﴾ لعدم نسبه بالواطئ وإن سقط الحد وكذا سائر الموطوءات من الإمام كلها حيث لا ملك للواطئ في رقبتها إلا حيث دلت على الزوج فإن الولد منهما يكون حراً. ﴿ و ﴾ حيث يكون الولد عبداً ولم يلحق بأبيه في النسب فإنه ﴿ يعتق ﴾ على أبيه ﴿ إن ملكه ﴾ أو بمضه بشراء أو نحوه ﴿ و ﴾ هؤلاء الإمام الإثنا عشر المذكورات في الأزهار والملحقات في الشرح يجب ﴿ لمن المهر ﴾ الحرة لها والمملوكة لسيدتها على من وطئن حيث لا يجب الحد ﴿ إلا البيعة ﴾ إذا وطئها البائع قبل التسليم وكان البيع صحيحاً فإنه لا يلزمه لها مهر إذا اختار المشتري أخذها.

## ﴿ ١٦١ ﴾ فصل

في أحكام وطء أمة الولد خاصة ﴿ وتستهلك أمة الابن ﴾ وكذا أمة البنت ولو مشتركة بينه وبين الغير ﴿ بالمعوق ﴾ من الأب الحر مع الدعوة ومصادقة الابن بالوطء والمعوق ﴿ فيلزم ﴾ لذلك خمسة أحكام : الإثم لمصيانته بالوطء وعدم الحد علم أو جهل وتصير أم واد وتحرم على الابن مؤبداً ويلزمه ﴿ قيمتها ﴾ للواد يوم المعوق ومكانه ولو تعدت دية الحر لأنه من ضمان الأموال . ﴿ ولا ﴾ يجب للمالك قيمة الواد ولا

(١) أو من الأول مع العلم غير أمة الولد كما مر اهـ

﴿عقر<sup>(١)</sup>﴾ كما في غالباً ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ تعلق بوطء الأب ﴿فا﴾ نه يثبت لذلك أحكام ثلاثة : بقاء الأمة على ملك الابن وله الوطاء ويلزم الأب ﴿لعقر﴾ لذلك الوطاء ﴿فقط﴾ يعنى ولا قيمة لعدم الاستهلاك ولا يتكرر العقر بتكرار الوطاء إلا بتكرار تسليم العقر جميعه ويجوز للابن الوطاء لأنها باقية على ملكه ، وإذا وطئها الأب مرتين فعلق من الوطاء الثاني لزم العقر بالوطء الأول فقط والقيمة بالوطء الثاني فلو التبس هل المعلق من الأول أو من الثاني فلا شيء عليه لأن الأصل براءة الدمة .

## ﴿١٦٢﴾ فصل

في أحكام وطء الأمة المشتركة . ﴿و﴾ اعلم أنه ﴿لا﴾ يجوز أن ﴿توطأ بالملك﴾ أمة ﴿مشتركة﴾ ولا بالنكاح أيضاً لأن النكاح والملك متضادان فإذا كانت أمة بين اثنين لم يُجْزَ لأحدهما أن يطأها ﴿فإن وطئ﴾ أحد الشريكين أثم بذلك ولزمه المهر للآخر بقدر حصته ولا حدّ عليه سواء علم بالتحريم أم جهله لكن إذا وطئها ﴿فعلقت﴾ منه ﴿فادعاء<sup>(٢)</sup>﴾ لزمه حصة الآخر من العقر ﴿بقدر حصة الشريك فيها فإذا كان له نصفها لزمه نصف العقر وإن كان له ثلثها استحق ثلثه وقس على ذلك ، والعقر لازم سواء علقت أم لا ﴿و﴾ يلزمه حصته من ﴿قيمتها﴾ غير حامل ﴿يوم الحبل﴾ بالما ما بلغ إذ هو من ضمان الأموال لا الجنائيات فإن كان لشريكه نصف الأمة ضمن له نصف قيمتها يوم حلت وكذا لو كان له الثلث أو نحوه : فإن كان هذا الواطئ معسراً فاللزام على الجارية أن تسمى عنه اشريكه بالزائد على حصته من قيمتها .

﴿و﴾ يلزمه حصة الشريك أيضاً من ﴿قيمتها﴾ أى من قيمة الولد ﴿يوم الوضع﴾ حياً لأنه أقرب وقت يمكن فيه تقويمه سواء ادعاه وهو حامل أم بعد الوضع لأنه

(١) والعقر هو المهر لكن جرت عاقبتهم بالتعبير عنه في حق الأمة بالعقر كما مر اهـ

(٢) فإن لم يدعه بقيت الأمة مشتركة بينهما في الظاهر ولزمه حصة شريكه من العقر اهـ

بدعوته ينكشف أنه مستهلك من يوم الملقق ﴿إلا﴾ أن يكون النصيب في الأمة ﴿لأخيه ونحوه﴾<sup>(١)</sup> كإبيه وجده فإذا كان الشريك في الأمة أخاً للشريك الثاني أو أباً أو جداً أو ابناً فإنه لا يضمن قيمة الولد لأن الولد حرّ أصل ولأن من ملك ذا رحم محرم عتق عليه عندنا ، وإنما يضمن هنا نصف قيمتها ونصف عقرها .

﴿فإن وطئاً﴾<sup>(٢)</sup> معاً في طهر واحد أى فإن وطئ الشريكان الأمة المشتركة بينهما ﴿فعلقت فادعياه معاً﴾ أى ابتداء الدعوى في المجلس قبل الإعراض حيث كانا حاضرين ، فإن كان أحدهما غائباً فله مجلس الخبر بدعوة شريكه ، فإذا وقعت الدعوى منهما معاً ﴿تقاصاً﴾ أى تساقطاً في المهر ولم يلزم أحدهما لصاحبه شيء وهذا حيث الأمة بينهما نصفان ووطئها وهي ثيب أما لو وطئها ونصيب أحدهما أكثر من الآخر أو وطئها أحدهما بكرّاً والآخر ثيباً فإنهما لا يتساقطان بل يجب التراد . قال الإمام عليه السلام : ومن ثمة قلنا ﴿أو تراداً﴾ أى يرد صاحب الأقل لصاحب الأكثر القدر الزائد ، فلو كان لأحدهما ربع وللآخر ثلاثة أرباع فوطئها لزم صاحب الربع للآخر نصف عقر وربع قيمة الولد وربع قيمة الأم وإن كانت أثلاثاً لزم صاحب الثلث سدس قيمة الولد وسدس قيمة الأم وثالث عقر مع استواء القيمة ، وهكذا لو وطئها ولم تعلق فإنهما يتقاصان في العقر ويترادان كما تقدم .

﴿وهو ابن لكل فرد﴾ أى أن الولد الحادث من أمة للشريكين إذا ادعياه معاً كان ولداً لكل واحد منهما ومعنى كونه ابناً لكل فرد أنه إذا مات أحد أبويه ورثه هذا الولد ميراث ولد كامل لا نصف ميراث ﴿و﴾ الشركاء ﴿مجموعهم﴾ بمنزلة

(١) أما لو وطئ العم أمة له ولابن أخيه لزمه قيمة الولد لابن أخيه ولا شيء في العكس وهو أن بطأ ابن الأخ أمة له ولعمه فلا تلزمه قيمة الولد للعم لأنه رحمه للعم محرم اه  
(٢) وهذا حيث وطئ ولم يعلم الثاني بوطء الأول والمقوق والدعوى ، فلو علم حد لأنه زان اه .

﴿أب﴾ واحد فإذا مات الولد كان لهم كلهم من تركته على عدد رؤوسهم لا على قدر الأنصباء في الأمة نصيب أب واحد لا أكثر . ومعنى كونهم بمنزلة أب واحد أنه لا يلزم كل واحد منهم من النفقة ونحوها والفقرة لهذا الابن إلا قدر حصته من نصف وثلاث ونحوهما ، وأما الولد فيلزمه لكل واحد منهم نفقة كاملة وفطرة كاملة .

﴿و﴾ إذا مات أحد الأبوين فإنه ﴿يكمل الباقي﴾ منهما أباً فإذا كان لهذا الميت ابن ومات هذا الولد كان الأب الباقي هو الذي يرثه دون ابن الميت ونفقته كلها تكون على الباقي .

واعلم أن الابن إنما يكون للشريكين معا حيث يكونان حرين مسلمين أو ذميين وسواء كان أباً وابناً أو غير ذلك ﴿فان اختلفوا﴾ فكان بعضهم حراً وبعضهم عبداً وادعوه معا ﴿فللحر دون العبد﴾ أى يحكم بالولد للحر دون العبد . قال ﴿المؤيد﴾ بالله رحمه الله ﴿ولو﴾ كان العبد ﴿مسلم﴾ والحر كافراً فإن جانب الحر الكافر أرجح فيكون الولد له دون العبد المسلم . ومثال ذلك أن يشترك ذميان في أمة فوطئها فلحق أحدهما بدار الحرب فسبى فأسلم ثم ادعى الولد فإن الحر الذى أولى بالولد عند المؤيد بالله ومثله عن الناصر . وقال صاحب الوافى وهو المختار للمذهب يكون الولد للعبد المسلم دون الحر الكافر ومثله عن أبى طالب . قال الفقيه على : أما لو كانت أمة مسلمة فإنه يلحق بالحر الذى وفاقاً ليستفيد الإسلام وأما الحرية فهو حر على كل حال ﴿ثم﴾ إذا كان الأبوان عبيدين معاً أو حرين معاً لكن أحدهما مسلم والآخر كافر كان الولد ﴿للمسلم﴾ دون الكافر . ومثال ذلك أن يشترك ذميان في أمة فوطئها ثم لحقها بدار الحرب فسبى فأسلم أحدهما دون الآخر ثم ادعى الولد فهنا عبيدان أحدهما مسلم فيلحق الولد بالمسلم دون الكافر . ومثال كونهما حرين أحدهما مسلم أن يشترك فيهما فوطئها ثم يسلم أحدهما وبقي الآخر ثم ادعى الولد فإنه يلحق بالمسلم دون الكافر ويضمن حصته صاحبه في الولد والمقر لأنه قد استهلك حصته شريكه .

﴿مسئلة﴾ إذا صارت الجارية أم ولد للشريكين حيث يلحق الولد بهما ثم مات أحدهما فإنها تعتق بموت الأول وتسمى للثاني بقدر نصيبه .

## ﴿١٦٣﴾ باب الفرائش

هو عبارة عن حقوق نسب ما تلده المرأة بالواطء لها بشرائط . وهو قسمان : فراش زوجة ، وفراش مملوكة . أما فراش الزوجة فقد أوضحه الإمام عليه السلام بقوله ﴿إنما يثبت للزوجة﴾ بشروط أربعة : ﴿الأول﴾ ﴿بنكاح﴾ أى عقد نكاح ﴿صحيح﴾ وهو المستكمل للشروط المتقدمة ﴿أو﴾ عقد ﴿فاسد﴾ وهو الذى يختل فيه شرط كعدم الولى أو الشهود ﴿الشرط الثانى﴾ أن يكون قد ﴿أمكن الوطء فيهما﴾ أى فى الصحيح وفى الفاسد فإذا تزوجها بعقد صحيح أو فاسد وأمكن الوطء ولو كان الزوج خصباً أو مجرباً ثبت الفرائش ولو ادعى أنه لم يطأها ، فأما لو لم يمكن الوطء بأن حبس عنها من بعد العقد أو كان مقطوع الذكر والأنثيين فجاءت بولد لم يلحق به . وهكذا لو كانت في جهة نازحة عنه فجاءت بولد قبل مضي مدة يمكنه فيها الوصول إليها وقبل مضي ستة أشهر لم يلحق به .

﴿أو﴾ وقع بينهما عقد نكاح ﴿باطل﴾ أو مغلوطاً بها نحو أن يتزوجها في المدة جهلاً فإنه يثبت به النسب بشرطين : ﴿أحدهما﴾ أن يكون وقع على وجه ﴿يوجب المهر﴾ وذلك بأن يكونا جاهلين ﴿غالباً﴾ احترازاً مما لو علمت المرأة التحريم وجهله الزوج فإنه يثبت النسب ولو لم يجب المهر كما تقدم بفصل ١٦٠ فى قوله : « ومهما ثبت النسب فلا حد » .

﴿الشرط الثانى﴾ من شرطى النكاح الباطل الذى يثبت به النسب أن يكونا قد ﴿تصادقا﴾ فى كل حمل أو بين مدعيه ﴿على﴾ حصول ﴿الوطء فيه﴾ أى فى الباطل . فلو لم يتصادقا على حصول الوطء لم يثبت به النسب .

﴿الشرط الثالث﴾ من شروط فراش الزوجة أن يكون إمكان الوطء في الصحيح والفاسد ووقوعه في الباطل حاصلًا ﴿مع﴾ إمكان ﴿بلوغهما﴾ أي يجوز عليهما البلوغ كبن عشرين وما فوقها وبنت تسع سنين وما فوقها فلو أمكن الوطء ولم يجوز بلوغ أحدهما لم يثبت الفراش .

﴿و﴾ ﴿الشرط الرابع﴾ ﴿مضى أقل مدة الحمل﴾ من يوم إمكان الوطء إلى أن أتت به المرأة وذلك بأن تمضي ستة أشهر كاملة فلو جاءت بولد دون ذلك لم يلحق به لأنه حصل قبل ثبوت الفراش، وهذا حيث خرج حيًا لأن الحمل لا يخرج حيًا لدون ستة أشهر . قال في البيان فلو اختلفا في مضي هذه المدة فالبينة على مدعى المضي، فلو عقد بامرأة بينه وبينها مسافة شهر لم يلحق به إلا ما وادته بعد سبعة أشهر ولو قد طلقها بعد مضي الشهر لا قبله ما لم تقم بينة على منعه منها أو منعها منه في تلك المدة لم يلحق به في صورتين .

﴿و﴾ أما فراش الأمة وهو القسم الثاني فإنه يثبت ﴿للأمة﴾ بشروط أربعة : ﴿الأول﴾ ﴿بالوطء﴾ لها ﴿في ملك﴾ كمملوكته ولو مشتركة ﴿أو شبهة﴾ ملك كأمة الولد ولا يكفي في الأمة إمكان الوطء كما في الحرة بل لابد من وقوع الوطء ﴿مع ذينك﴾ الشرطين اللذين قدمناهما في وطء الحرة وهما أن يقع الوطء مع إمكان بلوغهما وأن تمضي أقل مدة الحمل من يوم الوطء لها . ﴿و﴾ ﴿الشرط الرابع﴾ ﴿الدعوى﴾ فلو وطئها وجاءت بولد ولم يدعه لم يثبت لها الفراش ولو أقر بالوطء ومضت مدة الحمل فلو كان الواطئ نجسًا صح أن يدعى له وليه .

## ﴿فصل﴾

﴿١٦٤﴾

﴿و﴾ متى ثبت الفراش للرجل فكل ﴿ما ولد قبل ارتفاعه﴾ أي قبل أن يرتفع الفراش ﴿لحق﴾ ﴿نسب الولد﴾ ﴿بصاحبه﴾ أي بصاحب الفراش ولو لم يدعه .



واعلم أن فراش الزوجة حرة كانت أم أمة يرتفع بارتفاع النكاح وانقضاء العدة مع مضي ستة أشهر بعدها في الرجم مطلقاً لا في البائن فبانقضائها فقط أو مضي أربع سنين من يوم الطلاق وإن لم تنقض العدة ، وأما المملوكة فيرتفع الفراش في حقها بأن يعتقها سيدها وتنقض عتدها بحيضتين بعد العتق فبأ ولدت بعد لم يلحق بالسيد إن أتت به لستة أشهر من يوم الانقضاء ، فإن انقطع حيضها لعارض فبأربعة أشهر وعشر ، وتأتي به لستة أشهر بعدها فقد ارتفع الفراش بذلك فما أتت به فلا يلحق بالسيد .

﴿ قيل ﴾ القائل الفقيه حسن ومعناه أن ما ولدته الأمة بعد ثبوت الفراش فإنه يلحق بمن قد ثبت له الفراش أو لا من دون دعوة للآخر ﴿ وإن تعدد ﴾ صاحب الفراش الأول بأن يكونوا جماعة فإن الولد يلحق بهم جميعاً ﴿ كالشركة ﴾ إذا وطئها الشركاء جميعاً و ادعوا ولدها لحق الولد بهم جميعاً . وهكذا كل ما أتت به من بعد ما لم يرتفع الفراش ﴿ والمتناسخة ﴾ وهي التي باعها مالكها من آخر ثم باعها الآخر ثم كذلك وباعها هؤلاء كلهم ﴿ في طهر ﴾ واحد من غير استبراء وقد ﴿ وطئها كل ﴾ واحد من المتبايعين ﴿ فيه ﴾ أى في ذلك الطهر ﴿ قبل بيعة ﴾ إياها صوابه « قبل التسليم » لأن البيع فاسد ولا يملك إلا بالقبض ﴿ وصادقهم الآخر ﴾ وهو الذى اشتراها آخرهم على أنهم وطئوها قبل التسليم إليه فإن المتناسخة على هذه الصفة إذا جاءت بولد ﴿ وادعوه ماعاً ﴾ أى ادعاه المتناسخون لها كلهم حين علموا به فإنه يلحق بهم جميعاً وتسكون المتناسخة كالشركة في أن ولدها لاحق بالجماعة وأن فراشها ثابت لهم جميعاً ، فما جاءت به بعد هذا فهو لاحق بهم جميعاً ولو لم يدعوه حتى يرتفع فراشها ، والمختار للمذهب في هذه المسئلة وفي المشتركة أن الولد الحادث بعد نصيرها أم ولد بالولد الأول لا يلحق بهم إلا بعد الدعوى .

﴿ فإن اتفق فراشان مترتبان فبالآخر ﴾ من الفراشين يلحق الولد . وصورة ذلك

( التاج المذهب ٨ - في )

أن تزوج امرأة المفقود بعد قيام البينة بموته ثم يرجع وقد أتت بولد فإنه يلحق بالثاني، وكذا إذا تزوجت امرأة وهي في العدة جهلاً بذلك فأنت بولد فإنه يلحق بالثاني ﴿إن أمكن﴾ إلحاقه به وذلك حيث تأتي به لستة أشهر من وطء الثاني فما هنا يلحق بالثاني، ولو أمكن إلحاقه بكل واحد منهما وذلك إذا جاءت به لأربع سنين فما دون منذ غاب الأول أو طلقها طلاقاً رجعياً أو بائناً، ولستة أشهر فما فوق من وطء الثاني فإن إلحاقه بهما ممكن لكن الواجب إلحاقه بالآخر منهما لأن فراشه أجد مع المصادقة بالوطء أو البينة . قال في الفيت : « تنبيه اعلم أن المعتدة إذا تزوجت بعد مضي مدة يمكن انقضاء العدة فيها وهي تسعة وعشرون يوماً فقط كان نكاحها إقراراً بانقضاء العدة » .

﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يمكن إلحاقه بالثاني ﴿فبالأول﴾ يلحق هذا الولد ﴿إن أمكن﴾ إلحاقه به وذلك حيث تأتي به لأربع سنين فما دون منذ طلقها الأول ولدون ستة أشهر من وطء الثاني فإنه لا يمكن إلحاقه بالثاني ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يمكن إلحاقه بالثاني ولا بالأول ﴿فلا﴾ يلحق ﴿أيهما﴾ وصورة ذلك أن تأتي به لفوق أربع سنين من طلاق الأول ولدون ستة أشهر من وطء الثاني فإنه ههنا لا يمكن إلحاقه بواحد منهما وذلك حيث عقد بها لدون تسعة وعشرين يوماً من يوم الطلاق، إذ لو كان بعده لكان إذهاباً بالمقد إقراراً بمضي العدة.

﴿فائدة﴾ إذا علم الرجل أنه لم يطلأ امرأته فأنت بولد وألحقه الشرع به جاز له فيما بينه وبين الله تعالى أن يزوي عنه الميراث بل يجب عليه ذلك، ويجب عليه أن يمنع بناته من الخروج عليه وكذا يمنع أولاده من الخروج عليها لو كان المولود أنثى .  
﴿وأقل﴾ مدة ﴿الحمل﴾ الحى الذى لا يعيش عادة إلاّ بها ﴿ستة أشهر﴾ إجماعاً ﴿وأكثره﴾ . يعنى أكثر ما يلبث الولد فى بطن أمه بعد وجوده ﴿أربع سنين﴾ عندنا .

## ﴿١٦٥﴾ ﴿فصل﴾

في حكم أنكحة الكفار وحكم من أسلم منهم عن زوجات له . ﴿و﴾ اعلم ﴿إنما بقرّ الكفار﴾ . إذا دخلوا في الذمة أو أسلموا لا الحريين فلا يلزمنا النظر في عقودهم لتنافي الأحكام بيننا وبينهم ، نعم ؛ فالذي يقرّ عليه الذي أسلم من الكفار أو دخل في الذمة ﴿من﴾ عقود ﴿الأنكحة﴾ وغيرها من سائر الأحكام الشرعية نحو طلاقهم وعقبتهم وإقرارهم فيقرون فيها ﴿على ما وافق الإسلام قطعا﴾ . يعني ما صورته صورة الصحيح بإجماع علماء الإسلام على أن مثل هذا العقد إذا وقع بين مسلمين فهو صحيح ﴿أو﴾ كان ذلك العقد يوافق الإسلام ﴿اجتهاداً﴾ أى يكون موافقا لقول مجتهد من علماء الإسلام ولو خالفه غيره فإنهم يقرّون عليه وذلك كالنكاح من غير ولى أو من غير شهود أو نحوهما فإن كان لا يصح مثله في الإسلام لا قطعا ولا اجتهداً لم يقرّوا عليه نحو نكاح المعتدة والمطلقة ثلاثا والجمع بين الأختين ونكاح بنت الأخت ونحو ذلك ، أما إذا أسلموا فإنهم لا يقرّون عليه بحال من الأحوال ، فإن لم يسلموا فلا يقف فسخ نكاحهم على ترافعهم إلينا بل يفسخه الحاكم ترافعوا إلينا أو لم يترافعوا ، والمراد بالفسخ أن يفرق بينهما فإن كان يصح عندنا قطعا ، أو اجتهداً ويصح عندهم لم يعترضوا ، فإن كان يصح عندنا لا عندهم كنكاح المثلثة بعد التحليل فلا يعترضون ، فإن كان يصح عندهم لا عندنا كنكاح بنت الأخت وبنت الأخ فلا يقرّون عليه .

﴿فن أسلم﴾ من الكفار أو دخل في الذمة ﴿عن عشر﴾ زوجات أو أكثر أو أقل والمراد أكثر من أربع ﴿وأسلمن﴾ معه ﴿عقد بأربع﴾ منهن ﴿إن جتمعن عقد﴾ واحد بأن عقد بما فوق الأربع في عقد ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يجتمعن عقد بل في عقود ﴿بطل﴾ منها ﴿ما﴾ كان من العقود داخلة ﴿فيه﴾ المرأة ﴿الخامسة﴾ سواء كان

متقدماً أم متأخراً وصح ما سواه من العقود . فلو تزوج امرأتين في عقد وثلاثاً في عقد صح نكاح الثنتين وبطل نكاح الثلاث لأن فيه الخامسة، فلو كان نكاح الثلاث أولاً صح نكاحهن وبطل نكاح الثنتين . فإن تزوج واحدة ثم ستاً ثم ثنتين ثم واحدة بطل نكاح الست وصح نكاح البواقي . وحاصله أنه يبقى معه النكاح ولا يحتاج إلى تجديده إن وافق الإسلام قطماً أو اجتهاداً، وما خالف لم يبق عليه ، ووجب تجديده على الوجه الذي يصح في الإسلام .

﴿ فإن التبس ﴾ العقد الذي فيه الخامسة ﴿ صح ﴾ من العقود ﴿ ما وطئ فيه ﴾ أو لس أو قبل، وبطل ما لم يوطأ فيه ، وهذا حيث تصادقوا في ذلك، فأما مع المناكحة فن أقر الزوج بتأخيرها فقد أقر بطلان نكاحها فإذا ادعت عليه أنها المتقدمة على غيرها فعليها البينة، فإذا بينت استحققت ما وجب لها وعليه المين إذا لم تبين . وتسقط الحقوق إن حلف ﴿ فإن التبس ﴾ العقد الذي وطئ فيه ﴿ أو لم يدخل ﴾ بواحدة من العشر رأساً وقد التبس عليه العقد الذي فيه الخامسة أو دخل بهن الجميع والتبس المتقدم ﴿ بطل ﴾ نكاح العشر كلهن في الثلاث الصور مع استمرار الجهل والإياس من معرفة المتقدم<sup>(١)</sup> منهن وإذا بطل نكاحهن ﴿ فيعقد ﴾ بأربع منهن إن شاء ﴿ وقيل ﴾ القائل القاضي زيد وهو خلاف المذهب أنه ﴿ يطلق ﴾ العشر ﴿ ويعقد ﴾ بأربع منهن ﴿ فيختلف ﴾ عند القاضي زيد ﴿ حكمهن ﴾ حينئذ ﴿ في المهر والميراث ﴾ أما اختلافهن في المهر فإن كن مدخولاً بهن ومهرهن مسمى فلكل واحدة نصف المسمى ونصف الأقل من المسمى ومهر المثل، وذلك لأنك تجوز في كل واحدة أن نكاحها صحيح فتستحق المسمى، وتجوز أنه باطل فتستحق الأقل من المسمى ومهر المثل فأعطيت نصف ما تستحقه

(١) فإن عرف المتقدم بعد اليأس فالمذهب أنه يعمل بما عرف من بعد وبطل نكاح المتأخرات اهـ .

في كل حال بالتحويل<sup>(١)</sup> .

وأما إذا لم يسم لهن فلكل واحدة مهر المثل. وأما إذا كن غير مدخول بهن فإن لم يسم لهن مهراً فلا شيء لهن إن مات أو فسخ وإن طلق استحققت كل واحدة نصف متعة<sup>(٢)</sup> لأنك تقول عقدك صحيح فلك المتعة، عقدك الباطل فلا شيء على حاليين نصف متعة، وإن سمى فإن مات استحققت كل واحدة نصف المسمى<sup>(٣)</sup> وإن طلق استحققت كل واحدة ربه وإن فسخ فلا شيء لهن لأن الفسخ ليس من جهته فقط ، وإن دخل ببعض الأربع وبعض الثلاث والتبس المتقدم لزم للموطوءات نصف المسمى ونصف الأقل فإن لم يسم لهن مهر المثل ، وأما الآخرات إن سمى لهن لزم نصف المسمى بالموت وبالطلاق ربه ، وإن لم يسم فلا شيء .

وأما اختلافهن في الميراث فإن مات عنهن بعد فسخ أو طلاق بئن فلا شيء لهن وإن كان بعد طلاق رجعي ومات بعد العدة فكذلك وإن مات وهن في العدة أو مات قبل الطلاق والفسخ وقد كان تزوج أربعاً وثلاثاً فنصف الميراث بين الأربع أربعاً ونصفه بين الثلاث أثلاثاً<sup>(٤)</sup> ونصفه بين الطائفتين في الأربع إذا كان نكاحهن بمقدين كل اثنتين في عقدٍ يخصص بينهما أربعاً . فإن كانت إحدى الإثنتين أمة ثبت نكاح الحرة بكل حال واستحققت سدس الميراث وثمنه وللثلاث ربه وثمنه وللثنتين ثلثه والله أعلم .

(١) وهذا على أصل القاضي زيد. وأما على المذهب فإن كان المسمى أقل استحقته من دون

تحويل اهـ .

(٢) عند القاضي زيد والمذهب لا شيء سواء مات أم طلق أم فسخ اهـ

(٣) المذهب لا تستحق شيئاً في جميع الصور إلا مع الدخول .

(٤) والمذهب لا شيء اتفاقاً بين أهل الفقه والفرائض .

## ﴿١٦٦﴾ كتاب الطلاق

الطلاق في الأصل مصدر الفعل الثلاثي المجرد ، يقال طلقت المرأة طلاقاً ، واسم لطلق الرجل امرأته تطليقاً كالكلام والسلام ، ويلاقيه في المعنى الأطلاق والانطلاق لأن في الكل معنى التحلية والارسال ، يقال أطلقت المحبوس إذا خلّيت سبيله ، وأطلقت الدابة إذا خلّيتها من الرباط وأطلقت سبيلها ، وفلان طلق الوجه أى خال من العبوس . وطلق اليدين بالخير أى كثير العطاء .. وفي الشرع : قول مخصوص أو ما في معناه من شخص مخصوص يرتفع به النكاح أو ينثلم . فقولنا « قول » ليخرج به ارتفاع النكاح بالموت والرضاع ، وقولنا « مخصوص » ليخرج به ارتفاعه باللعان ونحوه من الردة والإسلام وسائر الفسوخ القولية ، وقولنا « أو ما في معناه » ليدخل به الطلاق بالكتابة والإشارة من الآخرس . وقولنا « من شخص مخصوص » هو الزوج أو وكيله . وقولنا « يرتفع به النكاح » وذلك كالتطليقات الثلاث ، وقولنا « أو ينثلم » لتدخل الواحدة والثنتان .

﴿واعلم﴾ أن الطلاق ﴿إنما يصح﴾ ممن جمع شروطاً ثلاثة ﴿الأول﴾ أن يكون الطلاق واقعاً ﴿من زوج﴾ أو وكيله فلا يصح الطلاق من غير الزوج أو وكيله ولا من ولي العبي والمجنون ولا من السيد في طلاق زوجة عبده بالولاية . ومن ذلك أن يطلق الرجل المرأة قبل أن يتزوجها ثم يعقد عليها بعد الطلاق فإنه لا يقع ذلك الطلاق ولو أضافه إلى بعد التزويج بشرط كأن يقول إذا دخلت الدار فانت طالق ثم يتزوجها ثم تدخل الدار فإنه لا يقع إذ هو لا يملك الطلاق وقت تعليقه بالشرط ولو لم يحصل الشرط إلا بعد العقد ، وكذا لو أضاف الطلاق إلى حين الزوجية كأن يقول لأجنبية متى تزوجتك فانت طالق ثم يتزوجها فإنها لا تطلق بذلك .

﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يكون الطلاق من زوج ﴿ مختار ﴾ للطلاق حاله غير مكره عليه فأما إذا كان مكرهاً عليه فلا يقع طلاقه عندنا إلا أن ينويه كما يأتي إن شاء الله تعالى . وليس للحاكم أن يكره الزوج على الطلاق في الإيلاء حيث امتنع من الوطء بل يجبره فقط فإن أكرهه لم يقع إلا حيث التبس الطلاق وأكرهه الحاكم على الخروج منه بطلاق زوجاته أجمع أو بيان من لم يطلق منهن فإنه يقع الطلاق مع الإكراه في هذه الصورة فقط . وحده الإكراه هنا هو الذي تبطل به أحكام العقود والإنشاءات وهو خشية المكره الضرر من المكره عليه القادر على فعله كما يأتي .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن يكون ذلك الطلاق من ﴿ مكلف ﴾ وهو البالغ العاقل فلا يصح من صبي ولو كان مميزاً ولو أذن له وليه في ذلك ، ولا من المجنون والمعتوه ولا من المغمى عليه والعمور بمرض شديد والمبج ومن زال عقله بالحشيشة أو الأفيون أو نحوها سواء أكله لضرورة أم لا فإن طلاق هؤلاء لا يقع ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من السكران بالخمر ولو أكره على شربه فإنه يقع طلاقه إذا طلق في حال سكره سواء بقي له تمييز أو زال عقله بالكلية بحيث لا يميز بين السماء والأرض ونحو ذلك من الأمور الضرورية . هذا قول الهادي والمؤيد بالله والمنصور بالله وأبي جنيفة والشافعي وهو قول الجمهور من العلماء ، فلو زال عقله بالخمر والبتج ممكناً أو بأحدهما والتبس أو شرب الخمر فمرض له المجنون فلا يقع طلاقه .

والطلاق يكون باللفظ وبغيره . واللفظ ينقسم إلى صريح وكناية ﴿ فالأول ﴾ لا يعتبر فيه إلا أن يكون المطلق قد ﴿ قصد ﴾ إيقاع ﴿ اللفظ في ﴾ الطلاق باللفظ ﴿ الصريح ﴾ بأن ينطق به عالماً بمعناه عاقلاً مختاراً غير نائم ولا ساه وإن لم يقصد معناه فيقع الطلاق بقصد اللفظ مع علمه بأن هذا اللفظ موضوع للطلاق ، فقله قصد اللفظ يعني لفظ الطلاق قاصداً لإيقاع لفظه فلو لم يلفظ به بل قصد الطلاق بقلبه فقط لم يقع لعدم اللفظ ، ويدخل في ذلك الهازل والمزاج فيقع الطلاق منهما

إذا هزلا أو مازحاً بالصريح كما يأتي . والمراد حيث علق ذلك اللفظ بزوجته بأن يحاطبها كأنت طالق أو بذكر اسمها كفاطمة ونحوها ، وأما إذا لم يعلقه بها كأن يقول طلقت فقط فإنه لا يكون صريحاً ويكون كناية يقع مع نية طلاق زوجته ولا يعتبر في لفظ الطلاق أن يجهر به حتى يسمع غيره بل يكفي فيه النطق بالحروف ولو سرا كالقراءة السرية في الصلاة ، ويخرج بقوله « قصد اللفظ » من لم يقصده كالنائم ومن سبقه لسانه إلى ذلك اللفظ نحو أن يكون اسم زوجته طارق فقلب الراء لاما في ندائه فقال يا طالق لم تطلق لعدم قصد اللفظ . وقد أخذ من هذا المثال أنه لا يقبل قوله أنها سبقت لسانه إلا إذا كان المقام يحتمل ذلك بقريئة كهذا المثال لا إذا لا يحتمل فلا يقبل .

﴿ و ﴾ حقيقة الطلاق الصريح ﴿ هو ما لا يحتمل غيره ﴾ بأن يكون لفظ الطلاق مشتملاً على حروف مادته الأصول التي هي الطاء واللام والقاف ممن لا يريد الترخيم فلفظ الصريح لا يحتاج إلى نية ﴿ إنشاء كان ﴾ كأنت طالق أو طلقتك أو عليك الطلاق أو فلانة طالق ولم يقصد الإقرار أو أنت منى طالق أو قد طلقتك غير مرید به الإقرار والمراد بالإنشاء مقارنة حصول معنى الطلاق لذلك اللفظ ﴿ أو ﴾ كان ﴿ لإقرار ﴾ كأنت مطلقة من الأمس أو قد طلقتك أو قد طلقت فلانة مریداً به الإقرار بوقوعه في الماضي . وبهذا فارق الإنشاء فيقع الطلاق بالإقرار ظاهراً وباطناً إن كان صادقاً أنه قد طلقها قبل هذا اللفظ ، وإن كان كاذباً وقع به الطلاق في الظاهر فقط لعدم حصول مدلول ما قد أقر به في الماضي ، وكذا إذا قيل له قد طلقت زوجتك فقال نعم ، أو يقال له زوجتك طالق فقال إني والله فإنه إقرار بحصول الطلاق فيقع ظاهراً وباطناً ، وإن قال نعم فصريح لإنشاء . ﴿ أو ﴾ كان الطلاق ﴿ نداء ﴾ نحو يا طالق أو يا مطلقة ولو قال يا طالق بقطع القاف طلقت حملاً على الترخيم إذا كان ممن يعرف العربية ، فإن كان لا يعرف العربية



لم يقع ، فلو نادى يا زينب فأجابته فاطمة فقال أنت طالق وهو يظن أنها المدعوة وقع ظاهراً وباطناً على من دعاها لا على التي أجابته ، إلا أن يشير إلى المجيبة طلقت هي . وإن كان اسم زوجته طالق أو عبده حرّ فقال لها يا طالق أو لعبده يا حرّ فإنه لا يقع الطلاق ولا العتق إلا أن ينويهما وكان ذلك كناية طلاق أو عتاق .  
 ﴿أو﴾ أخبر بالطلاق ﴿خبراً﴾ نحو أخبرك أنك طالق أو أنت طالق قاصداً إخبارها بذلك بطلاق وقع قبل الإخبار ، إذ المراد بالخبر ما تقدم مدلول لفظه . فهذه كلها صرايح في الطلاق لا تفتقر إلى قصد المعنى كما أسلفنا ، ويقع الطلاق بها فوراً عند الإطلاق ، وقد جمعها بعضهم في قوله :-

مطلقةٌ يا طالقُ أنتِ طالقٌ وطلقتها وهي الطلاقُ بلا مراً

نعم ؛ ويقع الطلاق بأي هذه الألفاظ ﴿ولو﴾ كان الزوج ﴿هازلاً﴾ بذلك أي لم يقصده الطلاق فإنه يقع ، وسواء كان هزله بلفظ الإنشاء أم بلفظ الإقرار . وإنما قلنا بوقوع طلاق الهازل لأن الصريح عندنا لا يفتقر إلى قصد معناه . ﴿أو﴾ طلق امرأة أو أشار إليها أو خاطبها بالطلاق وهو ﴿ظانها غير زوجته﴾ فإن كشفت زوجته وقع الطلاق عليها ، ولا عبرة بعدم معرفته أنها ليست زوجته إذ الحكم للإشارة كما لو وقف أو وهب أو نذر أو نحو ذلك من التصرفات .

﴿أو﴾ طلقها ﴿بعجمي﴾ أي بلفظ موضوع للطلاق الصريح في المعجم فإنه يقع إن ﴿عرفه﴾ أي عرف معنى ما تكلم به وأنه يراد به الطلاق ، وأما إذا خاطبها وهو غير عارف لمعناه لم يكن طلاقاً ، وهكذا لو تكلم المعجمي بالطلاق العربي فإن عرف معناه وقع وإلا لم يقع . ومثال الطلاق المعجمي « بهشتم إيزني » ومعناه أرسلتك عن الأزواج فيكون صريحاً في الطلاق وهكذا لو قال : إيزني بهشتم ، لأن معناه عن الأزواج أرسلتك ، أما لو اقتصر على بهشتم ولم يضم إليه إيزني كان كناية يقع إن نوى به الطلاق فلو اقتصر على إيزني لم يكن صريحاً ولا كناية ، وهذا

في اللغة الفارسية نص عليه في الروض النضير . وهكذا يقال في غيرها من اللغات المعجمة ، ولهذا قال الإمام زيد بن علي عليه السلام أطلاق بكل لسان .

﴿ والقسم الثاني ﴾ مما يقع به الطلاق الكناية ويدخل فيها ما يقع به الطلاق وليس بلفظ كما يأتي . ﴿ و ﴾ إذا كان لفظ الطلاق كناية فلا بد أن يقصد ﴿ اللفظ والمعنى ﴾ معاً ﴿ في ﴾ تلك ﴿ الكناية ﴾ ولا بد أن تكون النية مقارنة لأول اللفظ أو مخالطة لحروفه لامتداده أو متأخرة فلا تصح .

﴿ و ﴾ الكناية ﴿ هي ما تحتمله ﴾ يعني الطلاق ﴿ و ﴾ تحتمل ﴿ غيره ﴾ بحيث لو سمعها السامع من أهل لفته تردد هل أريد بها الطلاق أو غيره لأن اللفظ لم يوضع للطلاق خاصة بل يستعمل له ولغيره كالشتركة ونحوه في الكناية اللفظية ، لأن الكناية على ضربين : لفظ وغير لفظ « فغير اللفظ » كالكناية بالطلاق سواء كانت بصريحه أم بكنايته كما يأتي ، ولا بد في الكناية أن يبقى لها أثر يشاهد في الخارج ولا يكون ذلك إلا في الكتابة ﴿ المرسمة ﴾ كالكتب في القرباس واللوح والحجر ونحوها مما تبقى حروف الكتابة فيه مرتسمة ، ولو كتب بالتراب أو الدقيق أو فيهما فانه يقع به الطلاق مع النية : أما لو كتب على الهواء أو الماء أو الحجر على وجه لا يظهر أثر الكتابة ولا يمكن قراءتها بحال أو كان الحرف يذهب أوله قبل أن يشرع في الثاني فلا يقع الطلاق بذلك ولو نواه .

﴿ و ﴾ كالكناية ﴿ إشارة الأخرس ﴾ ونحوه ممن لا يمكنه الكلام في الحال ﴿ المفهمة ﴾ للطلاق فلو وقعت ممن يمكنه الكلام أو لم تكن مفهمة للطلاق لم تكن طلاقاً . فهذه صور الكناية بغير اللفظ : « وأما الكناية باللفظ » فهي غير منحصرة بل كل لفظ يحتمل الطلاق فانه يقع به إذا أريد به الطلاق . وقد ذكر الامام عليه السلام من ذلك ما يتوهم أنه صريح وليس كذلك ، وما يتوهم أنه ليس بصريح ولا كناية وهو على المختار كناية ﴿ فالأول ﴾ قوله ﴿ وعلى ﴾ الطلاق وسواء

والطلاق ينقسم إلى سني وبدعي ويأثم فاعل البدعي بفعله ، وكل واحد منهما ينقسم إلى رجمي وبائن ، وصريح وكناية ، ومباشر ، ومولى ، ومعين ومبهم ،

ومطلق ومقيد ، وخلع وغير خلع ، وستعرف جميع ذلك في أثناء الكتاب إن شاء الله تعالى .

### ﴿ وسنبدأ ﴾

أى سنأى الطلاق فى حق ذوات الحيض مابعد شروطا أربعة : ﴿ الأول ﴾ أن يقع المطلق طلقة ﴿ واحدة فقط ﴾ فلو أوقع ثنتين أو ثلاثا بلفظ واحد أو بلفظين متتابعين كان بدعيا سواء كانت المرأة مدخولا بها بخلاوة صحيحة أم فاسدة - أم غير مدخولة ولا مخلو بها، وسواء كانت ذات حيض أم لا فالسنى واحدة فقط . قال فى حاشية السحولى : « فلو قال أنت طالق ثلاثا إلا ثنتين . أو اثنتين إلا واحدة ارتفعت البدعة بالاستثناء وتكون طلقة واحدة »

﴿ الشرط الثانى ﴾ أن يطلقها ﴿ فى طهر ﴾ ويعتبر بأول طهرها وإن لم تغتسل ولا مضى آخر وقت صلاة إذ المراد أن يقع الطلاق وقد طهرت من الحيض والنفس ولو قبل الفسل .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن ﴿ لا ﴾ يقع ﴿ وطء ﴾<sup>(١)</sup> منه ﴿ لهذه التى طلقها ﴾ فى جميعه ﴿ يعنى فى جميع ذلك الطهر ، وأما إذا وطئها فى هذا الطهر ثم طلقها فيه فهو بدعى وإن لم تعلق منه، وسواء كان الوطء فى قبل أم دبر ولو لم يكن ذلك الوطء بالزوجية كوطء الغلط والزنى ، وكذا لو وطئها بالملك ثم أعتقها وتزوجها ، فإذا طلقها فى هذا الطهر الذى قد تقدم فيه الوطء كان ذلك الطلاق بدعيا . ﴿ ولا ﴾ وقع ﴿ طلاق ﴾ لها منه فى جميع ذلك الطهر الذى وقعت فيه الطلقة ، فإن وقع فى ذلك الطهر طلاق غير هذه الطلقة ولو غير واقع كقبل الرجعة أو العقد صار الكل بدعيا .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الرابع ﴾ أن ﴿ لا ﴾ يكون قد وقع منه وطء لها ولا طلاق

(١) لامقدماته والاستمتاع فلا يصير بها بدعيا . اهـ

﴿في﴾ نقاسه المتقدم أو ﴿حيضته﴾ أى في حيضة هذا الطهر ﴿المتقدمة﴾ عليه لا المتأخرة ، فلو كان قد وطئها في الحيضة المتقدمة أو طلقها فيه كانت طلقته في الطهر بدعية . فهذه شروط الطلاق السني في حق ذات الحيض .

﴿فرع﴾ وإذا اختلف الزوجان هل كانت عند الطلاق طاهرا أم حائضا لو علق طلاقها للسنة كان القول لها في حصول الشرط ولذلك فائدة أخرى لو اختلف مذهبهما هل يقع البدعي أم لا واختلفا هل كانت حائضة في وقت الطلاق أم لا كان القول لمدعى نفي الحيض إذ الأصل صحة الطلاق بعد التصديق على حصوله .

﴿و﴾ أما الطلاق السني ﴿في حق غير الحائض﴾ وهى الصغيرة والحامل والضمياء والآيسة والمنقطعة لمرض والمستحاضة الناسية لوقتها وعددها فهو الطلاق ﴿المفردة ط﴾ أى لا يشترط فيه سوى كونه مفرداً فلو طلقها طلقته بلفظ واحد أو بلفظين متتابعين كان بدعياً . فلو طلقها عقيب وطئها لم يكن بدعياً ولو طلقها ثم راجعها جازله وطؤها عقيب المراجعة . ﴿ونذب﴾ في حق غير الحائض إذا أراد تطليقها ﴿تقديم الكف﴾ عن جماعها قبل الطلاق ﴿شهرأ﴾ ثم يطلقها وإن طلقها قبل ذلك جاز ولا إثم عليه ، هذا (١) في الطلقة الأولى لا إذا زاد الثانية أو الثالثة فإنه يجب الكف عن وطئها شهرأ، وإن وطئها قبل الشهر استأنف الكف شهرأ بعد الوطء وكذا إذا أراد الثالثة بعد الثانية فلا بد من الفصل بينهما وإلا كان بدعياً .

﴿و﴾ إذا أراد الرجل أن يطلق امرأته ثلاثاً سنيا لم يجوز له أن يفعل ذلك في طهر واحد بل ﴿يفرق﴾ تلك ﴿الثلاث﴾ من أرادها ﴿من الأزواج﴾ ﴿على الأظهر﴾ فيجعل في كل طهر طلقة واحدة حتى يكملها إن كانت امرأته ذات حيض ﴿أو﴾ ﴿يفرقها على﴾ ﴿الشهور﴾ إن أم تكن ذات حيض كالصغيرة ونحوها ممن مر في ذلك الحامل لأن كل شهر في حقها كالطهر ولا يتوهم أن الحمل بمثابة طهر واحد ، وهذا التفريق

(١) يستفاد من البيان اهـ .

يكون ﴿وجوباً﴾ على الزوج ولا إثم، وذلك قبل الطلقة الثانية أو الثالثة لا قبل الأولى فقد مر أنه مندوب فقط، ووجه وجوب التفريق كذلك أن الطلاق ثلاثاً بكلمة واحدة يكون محظوراً فلا بد من فاصل بين كل تطليقتين ولا فاصل إلا الأظهار في حق ذات الحيض أو الشهور في غيرها. ﴿و﴾ حيث يريد تفريقها كذلك فإنه ﴿يخلل الرجعة﴾ بين كل تطليقتين ﴿بلا وطء﴾ بل باللفظ فقط أو نحوه وسواء كانت من ذوات الحيض أو الشهور فيطلقها الأولى ثم يراجعها<sup>(١)</sup> ويكف عن جماعها فإذا طهرت الطهر الثاني طلقها الثانية ثم يراجعها ويكف عن جماعها فإذا طهرت الطهر الثالث طلقها فحينئذ تبين منه ويفصل في حق ذات الأشهر بين كل طلقتين بشهر.

﴿ويكفي في نحو أنت طالق ثلاثاً للسنة تخلل الرجعة فقط﴾ عند ما قال الطلاق لا يتبع الطلاق وهو مذهبنا يعني إذا قال لزوجته أنت طالق ثلاثاً للسنة فإنه يكفي أن يراجعها بلسانه في كل طهر للحائض وفي كل شهر مرة من غير جماع<sup>(٢)</sup> أو بالوطء من غير الطهر الذي طلقت للسنة فيه حتى يستوفي ثلاثاً ولا يحتاج إلى تجديد طلاق بعد الرجعة لأنه في التقدير كأنه قال أنت طالق عنسد كل طهر بعد الرجعة. وكذا لو قال أنت طالق ثلاثاً للسنة متخللاً الرجعة صح وكأنه قال أنت مراجعة بعد كل طهر طلاق، وأما لو لم يقل للسنة صح الطلاق في الحال ثلاثاً ويكون للبدعة وكأنه في التقدير قال قد راجعتك بعد كل طلاق.

### ﴿وبدعيه ما خالفه﴾

أي والطلاق البدعي هو ما خالف السني بأن يختل فيه أحد الشرط التي تقدمت ﴿فيأثم﴾ مع الممد إن طلق طلاقاً بدعياً لا لوصاف كأنه يطلق مشروطاً فيقع الشرط

(١) وأما في البدعي فتخلل الرجعة كاف فتقع الثلاث في الحال كما يأتي قريباً اه  
(٢) ويقع الطلاق في أول الطهر بشرط أن لا يطأها في آخره فان فعل تبين أنه لم يقع لإمتهى صلت. اه ريان.

وهي حائض أو طلقها وهو غائب فأنكشفت حائضاً عند الطلاق فلا يأنم حيث لم يظن البدعة . ﴿ و ﴾ الطلاق البدعي ﴿ يقع ﴾ عندنا وهو قول أكثر العلماء ، ومن طلق مرأته بدعة استحب له أن يراجعها ثم يمسكها حتى تطهر فإن بداله أن يطلقها فليطلقها للسنة قبل أن يمسه كما أمر النبي صلى الله عليه وآله وسلم ابن عمر ، وأهل الحكمة باعتبار السنة أنه ربما يزول الباعث لاطلاقها بانتظاره فيمسك عنه محاذرة أن يدخل في قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أبفض الحلال إلى الله الطلاق » رواه أبو داود وابن ماجه وصححه الحاكم . وفي الشفا عن أمير المؤمنين على رضي الله عنه « لو أصاب الناس معنى الطلاق ما ندم رجل على امرأة » فينبغي لكل مسلم التأني في الطلاق والتحرى على إصابة السنة لئلا يأنم ويندم إذا خالف السنة بالمجلة وعدم التثبت وهذا من نظام الإسلام المبني على الحكمة والرحمة والإتقان .

﴿ ونفي أحد النقيضين إثبات الآخر وإن نفاه كلا لسنة ولا لبدعة ﴾ فيقع للبدعة أي لو قال لامرأته أنت طالق لا لسنة ولا لبدعة طلقت للبدعة لأن قواه لا لسنة بمنزلة أنت طالق للبدعة ، ولو نفاه من بعد قوله ولا لبدعة فلا تأثير لنفيه لأنه بمنزلة استثناء الكل فبطل وبقي الكلام الأول فكأنه قال أنت طالق لا لسنة وسكت فملى هذا لو قال ذلك وهي في طهر لم يطأها فيه لم تطلق حتى تحيض أو يطأها . وهكذا لو قال أنت طالق لا ليلاً ولا نهارة طلقت النهار حيث كان ليلاً وإلا طلقت في الحال أو قال أنت طالق لا في البيت ولا في السوق أو لا في الأرض ولا في السماء أو أنت طالق في البيت طلقت حالاً لأنه ظرف مكان ووجه الفرق بين ظرفي المكان والزمان أن الطلاق ليس له ظرف مكان لأنه عرض فلذلك لم يكن لتعليقه بظرف المكان تأثير بخلاف الزمان فإنه لا بد للطلاق من زمان يقع فيه فلما افتقر إليه صح تغليقه به . وكذا لو قال أنت طالق لاقامة ولا قاعدة طلقت إذا قعدت أو ركمت أو سجدت والعكس في العكس . فإن قال أنت طالق لا ميتة ولا حية طلقت في الحال والعكس لا يقع .

﴿مسئلة﴾ فإن قال أنت طالق أحسن الطلاق أو أفضله كان كقوله للسنة فتطلق في الحال إن كانت تصلح لطلاق السنة وإلا فتي صلحت . وإن قال أبيع أو أخسر أو أنتن كان كقوله للبدعة فتطلق في الحال إن كانت تصلح لذلك وإلا فتي صلحت . فإن خير بين وصفين متضادين كأن يقول : أنت طالق طلبة حسنة أو قبيحة أو سنية أو بدعية لفي الوصف ووقع في الحال بصفة ما هي عليه حيث لانية له وإلا فله نيته لأنه لم يشترط ولا وقت وإنما خير بين وصفين فقط ، وإلا يخير كأن يقول طلبة حسنة قبيحة اعتبر بالوصف الاول ويلغو الثاني بخلاف ما إذا قال أنت طالق أحسن الطلاق فهذا في حكم المشر وط لأنه معروف فكأنه قال أوقعت عليك الطلاق الحسن فلا يقع إلا الحسن .

﴿مسئلة﴾ إذا قال أنت طالق أو لاوأنت طالق واحدة أو لا فإنه لا يقع إلا أن يشدد الواو فيقول أولا فهو إقرار بالطلاق فيقع .

﴿مسئلة﴾ وإذا قال أنت طالق طلاقا لا يقع عليك أو غير واقع عليك فإنه يقع لأنه بمقام من قال أنت طالق غير طالق، وهذا الطلاق واقع لأنه استثنى الطلاق بعد وقوعه وهو لا يصح .

### ﴿ورجعي﴾

يعنى الرجعى من الطلاق هو ﴿ما كان﴾ جامعا لشر وط ثلاثة ﴿الاول﴾ أن يقع ﴿بعد وطء﴾ للمرأة وأقله ما يوجب الفس في الثيب وإذهاب البكارة في البكر مع صلاحهما، وسواء كان الوطء في قبل أم دبر، وهذه أحد الأحكام العشرة الثابتة للدخول التي صرت بأول فصل ١٤٦ في النكاح ، فلو طلق الزوج امرأته قبل أن يطأها كان الطلاق بائنا ولو قد كان خلى بها واستمتع منها . ﴿الثاني﴾ أن يقع الطلاق



﴿على غير عوض مال﴾ أو مافى حكمه كالمفعة التي يصح عقد الإجارة عليها بأن يكون لثلثها أجرة. وكان ذلك العوض مظهرراً لا مضمراً، فلو طلقها بذلك كان الطلاق بائناً إن جمع الشروط التي في الخلع الآتية في أول فصل ١٧١، وإن كان العوض غير مال أو مافى حكمه نحو على أن تدخل الدار وليس لثلثه أجرة فرجى . ﴿و﴾ الشرط الثالث ﴿أن يكون ذلك الطلاق﴾ ليس ثالثاً ﴿فإن كانت الثالثة فهي بائن إن تخلت الرجعة بين كل طلقتين وسواء كان على عوض أم لا، فهما يكن الطلاق بعد الوطاء ولم يكن خلعاً ولا ثالثاً فهو طلاق رجعى لا يرفع عقد النكاح وإنما ينقص عدد الطلقات التي يترتب عليه نقصان الحل على الوجه الذي عرفته فلذا يحل للمطلق رجعيّاً أن يطأ زوجته المطلقة ما دامت في المدة ويعتبر وطؤها رجعة .

﴿مسئلة﴾<sup>(١)</sup> من طلق زوجته رجعيّاً وولدت منه ثم التبس هل ولدت قبل الطلاق فعدتها باقية أم بعده فقد انقضت به فإن حصل للزوج ظن عمل به وإلا يحصل له ظن فالأصل بقاء النكاح . وهذا فيما يخص نفسه من تحريم الوطاء ونحوه من العمل بالظن في ذلك لا فيما يرجع إليها من الحقوق فلا يعمل بما حصل له من الظن . وأما حكم الزوجة فإنها لا تعمل بظنها بل يلزمها المدة بعد الولادة لأنها لازمة لها بيقين فلا تخرج عنها إلا بيقين ولعلها إذا ظنت تقدم الطلاق على الولادة حرم عليها طلب النفقة لأنها تعمل بالظن فيما هو لها كما يأتي .

### ﴿وبائنه ما خالفه﴾

أى ما خالف الرجعى بأن يكون قبل الوطاء أو خلعاً أو هي المطلقة الثالثة ، ﴿ومطلقه﴾ وهو الذى لم يقيد بأمر ﴿يقع في الحال﴾ بصفة ما هو عليه من طهر أو حيض إذا كان

(١) من البيان وهامشه اهـ .

من يصح طلاقه ﴿ومشر وطه﴾ وهو بالنية مع المصادقة ﴿يترتب﴾<sup>(١)</sup> وقوعه ﴿على﴾ حصول ﴿الشرط﴾ فلا يقع الطلاق حتى يحصل الشرط فيقع عقيب حصوله لآحاله ولو لم يحصل الشرط إلا بعد زوال عقل الزوج. ويعتبر في ترتيب حصول الطلاق على الشرط أن يكون الشرط متصلاً بلفظ الطلاق كالاستثناء تقدم الشرط أو تأخر كأن يقول إن دخلت الدار فأنت طالق أو يقول أنت طالق إن دخلت الدار طلقت متى دخلت الدار ، فإن لم تدخل الدار لم تطلق . وهكذا لو قال إذا جاء غد فأنت طالق لم تطلق حتى يجيء غد فتطلق بأوله، فلو قالت إن طلقني فهو برىء وقال إن أبرأتني فهي طالق لم يقع شيء لعدم حصول شرطه، وهكذا كل مشروط بوقت أو غيره فإنه لا يقع الطلاق حتى يقع الشرط سواء كان ذلك الشرط ﴿نفياً﴾ نحن متى لم تدخل الدار فأنت طالق أ ﴿وإثباتاً﴾ نحو إن دخلت الدار فأنت طالق فإن الطلاق لا يقع حتى يقع النفي أو الإثبات . فإن لم تدخل الدار بعد اللفظ بالطلاق في صورة النفي طلقت وإن دخلت لم تطلق والمكس في الإثبات، وكذا لو علقه بغيرها نحو متى لم يدخل زيد الدار أو إن دخل فالحكم واحد ﴿ولو﴾ كان ذلك الشرط ﴿مستحيلاً﴾ كطلوع السماء ذات البروج فإن الطلاق إذا علق به ترتب عليه نحو أن يقول إن طلعت السماء فأنت طالق فإنها لا تطلق حتى يقع الشرط وهو طلوع السماء وهو مستحيل منها، وهكذا إن شاء الجدار أو تكلم الحمار أو نحو ذلك فإن وقوع الطلاق يترتب على وقوعه، فعلى هذا لا يقع شيء حيث الشرط مستحيل ، أما إذا علقه بمعلوم الحصول كطلوع الشمس فإن علقه بالنفي نحو إن لم تطلع الشمس أو نحو فأنت طالق فلا يقع وإن علقه بالإثبات نحو إن طلعت الشمس لم يقع إلا بحصول الشرط فإن علقه بممكن ومستحيل فلا يقع شيء .

(١) فاما بالماضي فلا يقع نحو أن يقول إن جاء زيد أو مات عمرو فأنت طالق وقد كان جاء زيد أو مات عمرو، لأنه يشبه أنت طالق أمس وأمس لا يقع لعدم صحة تعلق الطلاق بالماضي .

﴿ فرع ﴾ ولا يصح الرجوع عن الشرط ولو قبل حصوله كالطلاق ، فلو قال قد حلت الشروط من الطلاق لم ينحل بل يتوقف على حصول شرطه كالتأجيل .

﴿ أو مشيئة الله ﴾ بمعنى أن الطلاق المشروط يترتب على وقوع الشرط ولو كان الشرط مشيئة الله تعالى نحو أن يقول أنت طالق إن شاء الله تعالى فإنها لا تطلق إلا أن يشاء الله طلاقها وذلك حيث لا يكون الزوج ممسكاً لها بالمعرف ، ويعتبر ما يريد الله من الطلاق وعدمه بمجلسهما أو بمجلس الزوج حيث هما مفترقان ، فلو كان محسناً إليها حال اللفظ ثم أساء إليها في المجلس بعد الطلاق وقس كما لو قال إن شاء زيد فشاء في المجلس ، فإن التمس ما أَرَادَهُ الله تعالى فالأصل عدم الطلاق أما لو كانت حال اللفظ زانية أو في حال الحيض فهذا يتعارض الواجب وهو الطلاق لكونها زانية والمحذور وهو الطلاق حال الحيض فلا يقع .

﴿ و ﴾ الشرط ﴿ آتاهُ : إن ، وإذا ، ومتى ، وكما ، ﴾ هذه أمهات آلات الشرط وهي كثيرة نحو « مهما » وهي نظيرة كلما في الشرط لا في التكرار ، و « إذا » وهي نظيرة إذا . و « متى ما » وهي نظيرة متى واشباه ذلك . ﴿ و ﴾ لاشيء من هذه الألفاظ ﴿ يقتضى التكرار ﴾ ولو نواه فلو قال لامرأته إن أو إذا دخلت الدار فأنت طالق فدخلت طلقت فإن راجعها ثم دخلت الدار مرة أخرى لم تطلق ولو نوى التكرار ﴿ إلا كلما ﴾ فإنها تقتضى التكرار نفياً وإثباتاً نحو كلما لم تدخل الدار فأنت طالق فإذا لم تدخل الدار عقيب النطق في النفي طلقت ، ثم كذلك بعد كل رجعة . والإثبات نحو كلما دخلت الدار فأنت طالق فإذا دخلت المرة الأولى طلقت فإن راجعها ثم دخلت مرة أخرى طلقت وكذا لو راجعها ثم دخلت ثالثة طلقت الثالثة وبانت . وهذا حيث كان المعلق بكلاما يعرف أنها تقتضى التكرار سواء كان في الإثبات أم في النفي والالم يقع لإمرة واحدة فقط كالطلاق المجمى ، فإن نوى بكلاماً مرة واحدة صح إن صادفته الزوجة وإلا فالظاهر التكرار .

﴿ فرع ﴾ فإن قال كلما خرجت من الدار بغير إذنى فأنت طالق فذلك يقتضى التكرار أيضاً فتطلق كلما خرجت بغير إذنه ، وحسن المخرج من ذلك أن يقول كلما أردت الخروج فقد أذنت لك . وقال فى حاشية السجولى من قوله فى الأزهار « ويدخله الدور » « فلو قال لزوجته كلما فعلت كذا فأنت طالق وكان الأمر المذكور بما لا بد لها من فعله فالخيلة فى رفعه أن يأتى بالدور القبلى فيقول أنت طالق قبيل أن يقع عليك الطلاق المشروط . فيمتنع المشروط ولا يمتنع الناجز وإذا أراد منعها مما قال أنت طالق قبيل أن يقع عليك طلاقا ناجزاً أو مشروطاً » ويكون هذا من صور الدور الآتية فى أثناء فصل (١٦٨)

قال ﴿ المؤبد ﴾ بالله ﴿ ومتى ﴾ تقتضى التكرار أيضاً كما تقتضيه كلما ﴿ غالباً ﴾ على أصله يحتز من صورة التملك متى نحو أن يقول الزوج لزوجته طلق نفسك متى شئت فإذا طلقت نفسها مرة لم يكن لها أن تطلق نفسها مرة أخرى ، وكذا لو قال لغيره طلقها متى شئت فهو تملك أيضاً ولا يقتضى التكرار للفعل فلا يطلق ذلك المملك إلا واحدة فقط ، ولو كان ذلك بلفظ التوكيل حيث علق بمشيئة الوكيل فهو تملك والتمليك لا يفيد إلا المجلس فقط . والمختار أن متى لا تفيد التكرار وإنما هى ظرف زمان بمنزلة حين وهذا هو الذى تقتضيه أصول علم العربية « وإنما يقتضى التكرار إذا كان توكيلاً بلفظ شئت التى تقتضى التوكيل والتوكيل يقتضى التكرار لا بلفظ شئت التى تقتضى التملك ولو بلفظ التوكيل ، فإذا قال طلقها أو زوجها متى شئت اقتضى التوكيل وتكرر الفعل « وضابطه » متى أسند فعل الشرط بلفظ المشيئة إلى المملك فهو تملك ومتى أسند إلى غيره فهو توكيل .

﴿ ولا ﴾ شئ من آلات الشرط يقتضى ﴿ الفور ﴾ بل هى على التراخي فإذا قال متى دخلت الدار فأنت طالق طلقت متى دخلت ولو تراخت زماناً طويلاً ، وهكذا إن دخلت ، وإذا دخلت ، وكلما دخلت ، كلها للتراخي ﴿ إلا إن ﴾ الشرطية إذا دخلت

﴿ في التملك ﴾ فإنها تقتضى الفور<sup>(١)</sup>. وصورته أن يقول طلق نفسك إن شئت فإنها إذا لم تطلق نفسها في المجلس لم يكن لها أن تطلق من بعد ، وكذا لو قال أنت طالق إن شئت فإنه يعتبر مشيتها في المجلس إن كانت حاضرة أو مجلس بلوغ علمها إن كانت غائبة . فأما إذا قال طلق نفسك إذا شئت أو متى شئت كان لها أن تطلق نفسها في المجلس أو بعده .

﴿ وغير إن وإذا مع لم ﴾ كعها ومتى وكما ونحوها إذا دخلت عليها لم اقتضت الفور فإذا قال متى لم تدخل الدار فانت طالق طلقت على الفور ، ومعنى الفور هنا إذا لم تنهض لدخول الدار في الحال ومضى وقت يسع الدخول ونحوه مما علق الطلاق بعدمه ولم تدخل طلقت . وهكذا لو قال كلما لم تدخل الدار فانت طالق بخلاف إن لم وإذا لم ، فإذا قال إن لم تدخل أو إذا لم تدخل الدار فانت طالق فإنها للتراخي فلا تطلق إلا متى عجزت عن دخول الدار وذلك بالموت يعنى موت أحدهما أو هدم الدار ونحوه وبذلك يتبين وقوع الطلاق من حين تعليق الشرط ولو طالبت المدة ولو من حين تعذر الفعل لأن وقت المعجز عن ذلك الفعل بالموت ونحوه ينقطع وقت الطلاق إلى وقت الإيقاع ولكن الموت ونحوه كاشف، فعلى هذا إذا كان الطلاق بائنا فلا موارنة بينهما ولا يجب لإمهر واحد ولو تكرر الوطء .

﴿ والحاصل ﴾ في حروف الشرط إن كان للمطلق نية عمل بها من فور وتراخي ظاهراً أو بائناً إن صادقتـه الزوجة، وإلا كان بائناً فقط، وإن لم يكن له نية فهي في الإثبات للتراخي إلا « إن » في التملك ومع النفي بـ « كلما لم ، ومتى لم ، ونحوهما للفور وإن لم ، وإذا لم ، للتراخي » .

﴿ ومتى تعدد ﴾ معلق الطلاق به شرطاً وكان تعدده ﴿ لا بمطف ﴾ لأحدهما على الآخر وصورة ذلك أن يقول لزوجته : أنت طالق إن أكلت إن شربت إن

(١) ما لم يوقت فإن وقت اعتبر انقضاء الوقت اهـ .

إن ركبت<sup>(١)</sup> فتى تعدد على هذه الصورة ﴿فالحكم للأول﴾ أى تطلق بمحصول الشرط الملفوظ به أولاً ﴿وإن تأخر وقوعه﴾ عن سائر الشروط الملفوظ بها بعده هذا ﴿إن تقدم الجزء﴾ نحو أن يقول أنت طالق إن أكلت إن شربت إن ركبت فإنها تطلق بالشرط الملفوظ به أولاً وهو الأكل ولا تطلق إن شربت أو ركبت ﴿فإن تأخر﴾ الجزء نحو إن أكلت إن شربت إن ركبت فأنت طالق ﴿أو عطف المتعدد بأو﴾ سواء تقدم الجزء أم تأخر نحو إن أكلت أو شربت أو ركبت فأنت طالق . ﴿أو﴾ عطف ﴿بالواو مع إن﴾ نحو إن أكلت وإن شربت وإن ركبت وسواء تقدم الجزء أم تأخر؛ فتى كان التعدد على أى هذه الصور ﴿فلواحد﴾ أى فالحكم لواحد من أى هذه التعددة؛ فتى فعلت واحداً من أى هذه الشروط طلقت سواء كان ذلك الشرط متقدماً فى اللفظ أم متأخراً ﴿وينحل﴾ به الشرط فيبطل التعليق بغيره ، ولو شربت وقع الطلاق وإنحل الشرط بماعدها فإذا أكلت أو ركبت بعد لم تطلق ، وسواء إنحل الشرط بما فعلت وهى زوجة فتطلق أم لم يحصل إلا وهى مطلقة أو مفسوخة فإنه ينحل أيضاً . هذا ما لم يتعدد الجزء لكل واحد فإنه لا ينحل ويتكرر وقوع الطلاق بتكرر فعل ذلك المعلق به نحو أن يقول إن أكلت فأنت طالق إن شربت فأنت طالق فتى أكلت طلقت ولا ينحل ومتى شربت طلقت أيضاً إن كانت مراجعة ﴿و﴾ أما إذا عطف المتعدد ﴿بالواو﴾ فقط من دون إن كان الحكم ﴿للمجموع﴾ فلا تطلق إلا بفعل مجموع ذلك المتعدد نحو أن يقول : إن أكلت وشربت وركبت فأنت طالق فلا تطلق إلا بفعل الثلاثة لا بواحد منها ، وسواء فعلتها مرتبة فى الفعل

(١) فلو قال أنت طالق إن كنت زيدا إذا دخلت الدار أو متى أو نحو ذلك لم تطلق إلا بتكليمه بعد دخولها، وكذا إن كنت زيدا إذا دخلت الدار إذا جاء شهر رمضان، ذكر معناه الصغيرى . قال فى البيان لا تطلق إلا إذا كنت زيدا فى ذلك الظرف وهو الدار وشهر رمضان اهـ .

كاللفظ أم خالفت فلا يعتبر الترتيب هنا، وسواء تقدم الجزء أم تأخر، فلو عطف بالفاء (١) اعتبر الترتيب والتعقيب، فلو جاء بهم مكان الفاء طلقت بأن تأكل ثم تشرب بعد تراخ (٢) ثم تركب بعد الشرب بتراخ، فلو لم ترتب أو رتبت من دون تراخ لم تطلق لأن ثم للترتيب بمهمة، فلو كان العطف ييل سواء كان مع إن نحو أنت طالق إن أكلت بل إن شربت بل إن ركبت أم بدونها نحو أنت طالق إن أكلت بل شربت بل ركبت فإنها تطلق بأى واحد فعلت، ولا حكم لإضرابه عن الأول إذا كان الجزء متقدماً على الشرط كما مثلنا وإلا فالحكم للآخر لصحة الإضراب عن الشرط الأول قبل التمام، أما لو قال أنت طالق إن دخلت الدار لكن إن كلمت زيدا فلا تطلق إلا بمجموعهما، فلو قال أنت طالق لو دخلت الدار فلا تطلق إن لم تكن قد دخلت قبل ذلك الوقت لأنه بمعنى إن كنت قد دخلت الدار فأنت طالق، فإن أراد لومها على تركها للدخول طلقت ناجزاً دخلت أم لا لأن الملل كالطلق.

## ﴿فصل﴾

﴿١٦٧﴾

﴿ويصح التعليق بالنكاح والطلاق﴾ أى ويصح أن يجعل النكاح والطلاق شرطاً فى الطلاق ﴿نفياً وإثباتاً﴾ أى إن شئت جعلت نفياً هو الشرط وإن شئت حملته الإثبات، وسواء كان النكاح والطلاق اللذين جعلتهما شرطاً موجبا للطلاق ﴿لواحدة أو أكثر﴾ أى سواء كان الشرط نكاح واحدة أم نكاح أكثر أو طلاق واحدة أو طلاق أكثر، مثال التعليق بنكاح واحدة أن يقول: إن تزوجت فأنت طالق أو إن تزوجت فلانة أو إن تزوجتك فإنها تطلق متى تزوج واحدة أو فلانة أو تزوجها

(١) أما لو عطف بلا نحو أنت طالق إن كلمت زيدا ولا عمراً ولا خالداً فإنها تطلق بواحد وتحلل اهـ .. (٢) وحد التراخي بمضى ما يتسع للفعل ولم تفعل، وحد الفور أن لا يمضى وقت يمكن فيه الفعل إلا وقد فعلت اهـ صغبرى .

بمد أن طلقها بانثا حيث كان خلعاً أو قبل الدخول أو رجماً وانقضت العدة ، لا إن كان بمد ثلاث وقد تزوجت غيره فالزواج الثاني يهدم الشرط كما يأتي ، ومثال التعليق بأكثر أن يقول إن تزوجت نساء فأنت طالق فلا تطلق إلا إذا تزوج ثلاثاً لا دون الثلاث فلا إلا أن تكون له نيّة وصادقته طلقت ولو بواحدة لأنه اسم جمع لا مفرد له من جنسه ، أو يقول إن تزوجت فلانة وفلانة فأنت طالق فتطلق إن تزوجهما ، أو يقول لزوجتي إن تزوجتكما ففلانة منكما طالق أو فأنتما طالقان فتطلق إحداها أو كلاهما بالتزويج لها كما تقدم . ومثال التعليق بطلاق واحدة أن يقول إن طلقت فلانة فأنت يا فلانة طالق . ومثال التعليق بأكثر أن يقول إن طلقت فلانة وفلانة فأنت يا فلانة طالق .. أما إذا قال إن طلقت فلانة وليست له بزوجة فأنت طالق ثم تزوج الأجنبية ثم طلقها فالمذهب أن زوجته تطلق في مثل هذه الصورة لأنه تعليق طلاق لزوجته عند التعليق ، بخلاف تعليق طلاق الأجنبية بنكاحها أو بغيره فلا يصح لأنها ليست بزوجة عند التعليق لأن من صح منه الإنشاء صح منه التعليق ، ولأن الأحكام تتعلق بالأسباب وقد وجد السبب هنا فهذا هو الفرق .. هذه صور التعليق بالنكاح والطلاق على جهة الإثبات .. وأما تعليقه بهما على جهة النفي : فمثال التعليق للطلاق بنفي النكاح أن يقول : إن لم أتزوج أو إن لم أتزوجك فأنت طالق أو إن لم أتزوج فلانة وفلانة فأنت طالق فإنها تطلق بالموت إذا لم يفعل الشرط<sup>(١)</sup> في جميع هذه الصور .

ومثال التعليق بنفي الطلاق أن يقول إن لم أطلق فلانة فأنت طالق أو إن لم أطلق فلانة وفلانة فأنت طالق فإنها تطلق إن لم يفعل الشرط قبل موتهما أو إحداها ، فإن طلقها وتزوجها قبل الموت لم تطلق .

﴿ و ﴾ يصح تعليق الطلاق ﴿ بالوطء ﴾ نحو أن يقول إن وطئتك فأنت طالق

(١) أو بما يعلم تمرره كزواجه أمها وحصل الدخول أو اللبس أو نحوه أو يلاعنها اهـ .



﴿ فيقع ﴾ الطلاق ﴿ بالتقاء الختانين ﴾ مع توارى الحشفة ويكون الطلاق بدعيًا ولا إثم عليه ﴿ و ﴾ إذا طلقت بتوارى الحشفة فسكن مع التلذذ أو زاد في الإبلاج ولو قل حصل به ﴿ التتمة ﴾ للوطء أم لا فإنه ﴿ رجعة في ﴾ الطلاق ﴿ الرجعى ﴾ إذ الوطء رجعة لا إن سكن من دون تلذذ لم يكن السكون رجعة ، وسواء كانت هذه قد دخل بها من قبل أم لا لأنها حين التقى الختانان صارت مدخولة ثم طلقت ، فبين الدخول والطلاق ترتب ذهني وهو ما لا يدرك في الخارج حساً بل في الذهن وعند العقل فقط كترتب المألوف على علته لا حسي وهو عكسه أى ما يدرك خارجاً بإحدى الحواس الظاهرة ، فإن كان الطلاق بائناً ثم أتم الإبلاج علماً أو جاهلاً فلا مهر عليه ولا حد لشبهة جواز أوله ، ولا يلحق النسب إلا مع الجهل بتحريم الزيادة .

﴿ و ﴾ يصح تعليق الطلاق ﴿ بالحبل ﴾ أى لو قال لزوجته متى حبلى فأنت طالق صح ذلك ﴿ قيل فيكف ﴾ عن وطئها ﴿ بعد ﴾ هذا التعليق إذا كان قد وطئها من قبل أو بعد التعليق وقد وقع ﴿ الإنزال ﴾ للمنى في رحمها فلا يجوز أن يطأها بعد الإنزال ﴿ حتى تبين ﴾ الزوجة المعلق طلاقها على ذلك إما حامل فقد طلقت أو غير حامل فيجوز الوطء بعده وهى تبين بحیضة بعد ذلك الإنزال فَيَتَبَيَّن عدم الحمل من الوطء الأول ، وإن كانت ضهياء كف بعد الإنزال أربع سنين كاملات ثم إذا وطئ كف كذلك إذ الوجه لوجوب الكف بتحريم الوطء ، والمختار للمذهب في هذه المسئلة وهى وجوب الكف بعد الإنزال حيث كان الطلاق بائناً أو مضرباً عن المراجعة محمولة على أنه حصل ظن بالملوك بأن تكون عاداتها الملوك عقيب الوطء فإن لم يكف وأنت بولده ستة أشهر من الوطء الثانى ولأربع سنين من الوطء الأول فإنه يلحق بالوطء الثانى لأنه أجدى ، فأما لو كانت لا تعلق عقيب الوطء فى العادة أو التيسر الحال جاز الوطء لأن الأصل عدم الملوك وبقاء النكاح وجواز الوطء . وقد أشير إلى ضعف إطلاق المسئلة بقوله قيل . . فأما لو أراد بقوله : متى حبلى فأنت طالق العلم بحبلها لم تطلق

حق يعلم حبيلها علما شرعيا وهو الظن القوي وذلك بتحريك الولد ، وأما كبر البطن والعيافة فلا يفيدان إلا الظن فإن كان قويا فهو العلم الشرعى كما تقدم . ﴿ و ﴾ يصح تمليق الطلاق ﴿ بالولادة ﴾ نحو إن ولدت فأنت طالق ﴿ فيقع ﴾ طلاقها ﴿ بوضع ﴾ ما في بطنها بصفة ﴿ متخلق ﴾ أى قد تبين فيه أثر الخلقة ولو غير خلقة آدمى ، لا يخرج المشيمة ولا يخرج يد أو نحوها أو يخرج غير متخلق كالضفة والمعلقة . ولا يخرج من غير الفرج بمالحة حكيم يشق بطنها لأنه ليس بولادة فلا تطلق . فلو كانت في بطنها تؤمان طلقت في هذه الصورة بالأول لأنها ولادة . وأما انقضاء العدة فلا تنقضى إلا بوضع الآخر إن أنت به لدون ستة أشهر من حين وضع الأول لأنه حمل واحد كما يأتي في بيان العدة فصل ١٧٦ .

﴿ لا ﴾ إذا كان الشرط ﴿ وضع الحمل ﴾ نحو أن يقول إن وضعت حملك فأنت طالق ، ﴿ فبمجموعه ﴾ يقع الطلاق لا يخرج الأول من التوأمين ولا يعتبر خروج المشيمة فيقع الطلاق ولو كانت باقية أو كان الحمل غير متخلق . وهكذا لو قال إن وضعت ما في بطنك لم تطلق إلا بوضع الجميع ، فأما لو مات قبل وضع الحمل وضعا تاما لم تطلق وكذا لو مات الزوج .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان وإذا قال كلها ولدت فأنت طالق ثم ولدت ثلاثة في بطن واحد فإن خرجوا دفعة واحدة طلقت واحدة وإن خرجوا مترتين طلقت بالأول واحدة والثاني واحدة إن راجعها قبله وبالثالث واحدة إن راجعها قبله وإن لم يراجع انقضت عدتها بالآخر من الثلاثة أو بالثاني من الاثنين حيث لا ثالث .

﴿ مسألة ﴾ قال في البيان والبستان : وإذا قال لامرأته إذا كان الذى في بطنك غلام فأنت طالق وإن كان جارية فلا ، ثم ولدت غلاما وجارية فحيث لا نية له في اللفظين معاً تطلق باللفظ الأول ، وحيث له نية فيهما معاً فإن نوى التأكيذ طلقت باللفظ الأول أيضا ، وصورته أن يقول : إن كان في بطنك غلام فأنت طالق ونوى ولو كان

معه جارية، ثم قال وإن كانت جارية فلست بطلاق ونوى ولو كان معها غلام، وإن نوى باللفظين الاستثناء طلقت باللفظ الثاني. وصورته أن يقول: إن كان في بطنك غلام فأنت طالق ونوى ألا يكون معه جارية، ثم قال وإن كانت جارية فلست بطلاق ونوى ألا يكون معها غلام، وإن نوى في اللفظ الأول التأكيد وفي الثاني الاستثناء طلقت بهما معاً لأن الجملتين موجبتان للطلاق، وصورته إن كان في بطنك غلام فأنت طالق ونوى ولو كان معه جارية، وإن كانت جارية فلست بطلاق ونوى أن لا يكون معها غلام، وإن نوى عكس هذه الصورة فنوى في الأول الاستثناء وفي الثاني التأكيد لم تطلق وصورته على عكس ما مثلنا للصورة التي قبل هذه الصورة. وهذه إحدى صورتين اللتين لا تطلق فيهما. وحيث لا نية في اللفظ الأول ونوى في الثاني فإنه نوى فيه التأكيد طلقت بالأول لحصول الشرط، والثاني إنما هو تأكيد له، وإن نوى فيه الاستثناء طلقت بهما معاً، وحيث لا نية له في اللفظ الثاني ونوى في الأول فإن نوى فيه التأكيد طلقت به، وإن نوى فيه الاستثناء لم تطلق؛ فصار للمسألة تسع صور: تطلق في سبع صور منها، وفي صورتين لا تطلق وهما حيث قيد اللفظ الأول بالاستثناء وأطلق اللفظ الثاني كالصورة التاسعة، أو قيده بالتأكيد كالصورة الخامسة. وإنما يقبل قوله أنه نوى غلاماً وحده حيث جاء باللفظ الثاني، وأما حيث لم يأت به فلا يقبل قوله في الظاهر إلا أن تصادفه الزوجة.

﴿فرعان<sup>(١)</sup>: الأول﴾ إن قال إن كان في بطنك غلام فأنت طالق واحدة وإن كانت جارية فأنت طالق اثنتين ثم ولدتهما معاً طلقت ثلاثاً على قول أهل الثلاث لا عندنا فواحدة، وكذا لو قال إن كان في هذا الطرف حنطة فامرأته طالق وإن كان فيه شعير فمبعده حر فوجد فيه حنطة وشعيراً وقع الطلاق والعق، هذا إن لم يعرف بخلافه إذ هو يسمى في عرفنا غليلاً. ﴿الثاني﴾ مثاله كالأول في صورتين إلا أنه

(١) الفرعان ملخصان من البيان اهـ.

قال إن كان ما في بطنك إن كان ما في الظرف لم يقع شيء من الطلاق والعق لأن لفظة ما هنا بمعنى الذي وهي تقتضى السكل لأنها من صيغ العموم؛ وبهذا يظهر لك أن بين الفرعين فرقاً من غير تكرار ولا مناقضة .

﴿ و ﴾ يصح تعليق الطلاق ﴿ بالحيض ﴾ نحو ان حضت فأنت طالق ﴿ فيقع ﴾ الطلاق ﴿ برؤية ﴾ أول ﴿ الدم إن تم ﴾ ذلك الدم ﴿ حيضاً ﴾ بأن يكون في وقت إمكانه ويكون ثلاثاً فصاعداً إلى عشر . والمبرة بمذهب الزوجة في الاعتداد بأنه حيض وفي قدره، فإن جاوز الدم العشر فحيث يكون كله استحاضة لا تطلق كما لو أتى في غير وقت إمكانه أو انقطع في دون الثلاث ولم يماودها في العشر وحيث يكون أوله حيضاً وجاوز العشر فالعشر حيض وما جاوزها استحاضة، وتطلق بعد مدة الحيض في أول مدة المجاوزة للعشر، فلي هذا لو كانت ناسية لوقتها وعددها أو الوقت فقط لم يقع شيء من الطلاق عليها لعدم الحكم بذلك الدم أنه حيض . وأما الزوج فلا يجوز له رؤيتها من حين ترى الدم إن ظن أنه حيض سواء كان الطلاق بائناً أم رجعيًا وهو مضرب عن المراجعة لها وإلا جاز مطلقاً سواء تم حيضاً أم لا .

نعم ؛ ومتى علّق طلاقها بالحيض وهي حائض لم تطلق إلا بحيضة أخرى غير ما هي فيها لاقتضاء الشرط الاستقبال ويكون بدعيًا . أما لو قال أنت طالق في الحيض وهي حائض طلقت في الحال . فإن قال إن حضت حيضة فأنت طالق لم يقع الطلاق إلا حين تطهر من حيضها ويكون سنيًا لأنه في طهر .

﴿ فرع ﴾ <sup>(١)</sup> فإن قال لزوجتي إن حضت فأنت طالق ثم ادّعى الحيض في مدة ممكنة فإن صادقهما طلقنا وإن كذبهما لم تطلقا إلا بشهادة عدلة على كل واحدة منهما، فلو بينت إحداها فقط أو صادقها الزوج لم تطلق أيهما إلا أن تبين الأخرى بمدلة أو يصادقها الزوج طلقاً معاً لأن شرط طلاق كل منهما حيضهما معاً .

(١) عن النيان باختصار . اهـ

﴿مسئلة﴾ قال في البيان : وإذا قال لزوجته إن خالفت نهى فأنت طالق ثم أمرها بشيء نفالفته لم تطلق وذلك لأنها خالفت الأمر دون النهى ، وكذا في العكس لم تطلق إذا كان الزوج يميز بين الأمر والنهى ، وأن الأمر بالشيء لا يكون نهياً عن ضده فإن كان لا يميز طلقت في الطرفين .

﴿مسئلة﴾ وإذا قال متى طلقت امرأتى بالتشديد أو كلما طلقها فهى طالق وكرر ذلك لم يقع به شيء حتى يطلقها ناجزاً أو مشروطاً وحصل شرطه لم يقع شيء بعده من طلاقها الأول المعلق لأنه لا يتبع الطلاق الواقع ولو راجعها بعده إذ الطلاق لا يتبع الطلاق عندنا لأنه وقع الشرط وهى مطلقة فأنحل الشرط بوقوع تلك الطلقة المشروطة عقيب الناجزة وإن لم تمد طلقة .

## ﴿فصل﴾

﴿١٦٨﴾

ولما فرغ الإمام عليه السلام من الطلاق المشروط تكلم في المعلق بوقت فقال : ﴿وما علق﴾ من المطلاق ﴿بمضى حين﴾ نحو أن يقول أنت طالق بعد حين ﴿ونحوه﴾ أى ونحو الحين وهو أن يقول بعد وقت ، أو بعد دهر ، أو بعد عصر ، أو بعد حُبْ أو ونحوها مما لا يطلق على وقت معين بل يطلق على القليل والكثير والقريب والبعيد ﴿قيل وقع بالموت﴾ لإطلاق الحين على القليل والكثير من الزمان ، والأصل أن لاطلاق فتبقى زوجة له حتى الموت فيه تعلم أنها طلقت قبله إما بموتها أو بموت الزوج . قال الإمام عليه السلام وهذه المسئلة غير منصوصة لأصحابنا ولكنها مأخوذة من كلام محمد بن يحيى الهادى وقد أوضحناه بقولنا ﴿ومنه﴾ أى ومن الواقع بالموت إذا قال أنت طالق ﴿إلى حين﴾<sup>(١)</sup> أو زمان أو نحوهما . قال محمد بن يحيى : إن قال أنت طالق إلى حين

(١) وأما إذا قال في حين أو في وقت أو في عصر أو في دهر أو في حقب فتطلق في الحال

حيث لم يكن له نية اهـ .

أوزمان فإن نوى وقتاً فذاك وإن لم ينو فإلى المات لأنه في التحقيق بمعنى بعد حين .  
 والمحصلون لمذهب الهدوية يعملون مسألة محمد بن يحيى بأن إلى تستعمل للغاية وبمعنى  
 مع فن الأول قوله تعالى « وأنموا الصيام إلى الليل » ومن الثاني « ولا تأكلوا  
 أموالهم إلى أموالكم » واستعمالها للغاية لا معنى له فتمين أن تكون هنا بمعنى مع ،  
 ويقدر فيها معنى الشرط أى إذا مضى حين ، قالوا والحين لفظة مشتركة تستعمل  
 للصباح والعشي كقوله تعالى « حين تمسون وحين تصبحون » وبمعنى السنة وعليه  
 قوله تعالى « تؤتى أكلها كل حين » أى كل سنة وقيل ستة أشهر ، وبمعنى أربعين  
 سنة وعليه قوله تعالى « هل أتى على الإنسان حين من الدهر » وتطلق على العمر إلى  
 منتهاه وعليه قوله تعالى « ومتنعام إلى حين » <sup>(١)</sup> قالوا فإذا احتملت هذه المعاني حملت  
 على التيقن وهو الممزر لأن الأصل عدم الطلاق . قال الإمام عليه السلام في النيث  
 « وكلام أصحابنا في هذه المسئلة أنها تطلق بالموت لأن الحين مشترك في غاية الضعف  
 والرككة والمخالفة لمقتضى اللغة العربية » والمختار للمذهب في هذه المسئلة أنها تطلق بعد  
 مضى لحظة وهي ما يسع طلقة لأنه قيده بمضى حين وقد مضى الحين لأن الحين اسم  
 جنس يصدق على القليل والكثير ، كعسل وسمن وماء ، فإذا مضى من الوقت ما يسع  
 طلقة بعد إيقاع الطلاق للقيده بمضى حين صدق عليه أنه قد مضى حين فيقع الطلاق  
 المعلق بمضيه ، كما لو قال أنت طالق بعد أن تنظري شميراً فإنها تطلق برؤية قليل من  
 الشمير لأنه اسم لماهية هذا الجنس . ولهذا أشار الإمام عليه السلام إلى ضعف قول  
 محمد بن يحيى الهادى في هذه المسئلة بقوله « قيل » وقد حذفه صاحب الآثار .

(١) والظاهر أن الحين الذى جعل غاية للتمتع في الآية وهو وقت الإهلاك هو آخر  
 العمر ، إذا التمتع واقع في العمر والحين غاية لذلك وغاية الشيء منتهاه ، وإلا لسكان المعنى ومتنعام إلى  
 عمر أى محرم ولا معنى له إلا أن تجعل إلى للظرفية كقوله تعالى : « ليجمعنكم إلى يوم القيامة »  
 إلا أنه خلاف الأصل ولا يمثل عنه إلا لدليل والدليل هنا يؤيد الأصل .

﴿و﴾ من أحكام الطلاق إذا علق بوقت معين فإنه ﴿يقع بأول المعين﴾ نحو أنت طالق إذا جاء غد فإنها تطلق بأول غد وكذا بعد شهر ونحوه فإنها تطلق بأول الشهر الثاني، وكذا إذا قال أنت طالق غداً وإذا جاء غد، أو في غد طلقت إذا طلع الفجر فإن نوى وقتاً بعينه من نصفه أو آخره فله نيته في ظاهر الحكم وفيما بينه وبين الله فيصدق في جميع الألفاظ.

﴿فرع﴾ فلو قال أنت طالق اليوم إذا جاء غد لم يقع شيء لا في يومه ولا في غد لأنه قدم المشروط وهو الطلاق في اليوم على شرطه وهو مجيء الغد.

﴿مسئلة﴾ وأما تعليق الطلاق بمكان نحو أنت طالق في المسجد أو في السوق أو نحو ذلك فإنه لا يصح بل يقع الطلاق في الحال ولو كانت في غير المسجد ونحوه لأن الطلاق اسم معنى ولا يتوقف حصوله على حصول المكان وإن كان من لوازمه لأنه قد كان حاصلًا من قبل بخلاف الزمان فإنه يقع فيه فيصح تعليقه كما مر<sup>(١)</sup>.

﴿و﴾ إذا علق بوقتين معينين وقع الطلاق في ﴿أول﴾ الوقت ﴿الأول﴾ في اللفظ حيث لا نية له ولو تأخر حصوله في الواقع ﴿إن تعدد﴾ ذلك الوقت المعين

(١) في فصل عدد ١٦٦ في شرح قوله « ونفى أحد التبضين » ولأن الزمان عرض سيال متجدد شيئاً فشيئاً فيصح التعليق بأي جزء مما سيكون من أجزائه المستقبلية لأن التعليق يفيء يتضمن معنى الشرطية، ومعنى الشرطية فيه حاصل وهو تعليق حصول مضمون جملة على تقدير حصول مضمون جملة أخرى، بخلاف المكان فإنه جوهر ثابت قار الذات غير متجدد فهو كائن واقع دائماً من قبل التعليق به ومن بعده على سواء، فكان التعليق به وعدمه على سواء إذ لا معنى للتعليق بهما هو واقع لانتفاء معنى الشرطية فيه فكان ذكره لغواً ووقع الطلاق المعلق به ناجزاً. « نعم » لا يقال هذا التعليق يقتضى التسوية في الحكم بين التعليق بالمكان والماضي من الزمان لاشتراكهما في الوقوع، ويأتى قريباً أن تعليقه بأمس لا يقع لأنه يقال التعليق في هذا المثال تعليق بما يصح التعليق بجنسه. وإنما امتنع التعليق فيه بخصوصه لخالفه مقتضى معنى الشرط فيه إذ هو تعليق بمستحيل لاستحالة وقوع ما سبق فيها قد مضى ووقع، فالمانع فيه طارئ عارض بخلاف التعليق بالمكان فهو تعليق بما لا يصح التعليق بجنسه ولا بنوعه فافتقرا هـ.

﴿ كالיום غداً ﴾ فإذا قال أنت طالق اليوم غداً بعد غد طلقت في الحال فإن راجعها لم تطلق غداً إذ لا عطف هنا يقتضى التشريك في التعدد فلم تقع إلا طلقة واحدة ، كالمطف بحرف التخيير وإن تعدد . وإن قال أنت طالق غداً اليوم طلقت غداً لأن الطلاق يقع في الطرف الأول ذكرراً فكان التلفظ بالطرف الآخر كالنقطة عن الأول لا حكم له إذ التعدد الوقت لا الطلاق كما تقدم ﴿ ولو ﴾ تعدد الوقت ﴿ بتخيير ﴾ أى بحرف يقتضيه كأو ، وإما ، وإن كثر الوقت التعدد هنا نحو أنت طالق إما اليوم وإما غداً أو أنت طالق اليوم أو غداً أو بعد غدٍ طلقت في الحال . ﴿ أو ﴾ تعدد بحرف ﴿ جمع ﴾ كالواو والفاء وثم . وينتهى التعدد بذكر الوقت الثالث هنا نحو أنت طالق اليوم وغداً ، أو فغدأ ، أو ثم غداً ، فإنها تطلق في أول الوقت المذكور أولاً من الوقتين المذكورين أو الأوقات ، وتطلق أيضاً في الثانى والثالث إن كان قد راجعها في صورة الجمع لا في التخيير كما يأتى .

﴿ وقوله ﴾ ﴿ غالباً ﴾ عائد إلى سورتي التعدد بتخيير أو جمع يحتز به من نحو أن يقول في الجمع أنت طالق غداً واليوم أو فالיום أو ثم اليوم ولا يراد بذلك الترتيب هنا ، وكذا الحكم في المطف بيل ، ولكن وحتى في المستثنى والمستثنى منه . ولهذا قال في الأتمار : ولو بمطف « غالباً » فعم ولم يخص ، وفي التخيير نحو أنت طالق غداً أو اليوم ، أو إما غداً أو إما اليوم فإنها تطلق طلقة واحدة في الحال بأول الآخر لفظاً وهو اليوم ، وتطلق في اليوم الثانى أيضاً إن راجع في صور الجمع لا في التخيير إذ ليس الواقع فيه إلا طلقة واحدة وإنما التعدد وقت وقوعها وإن كثر فإذا وقعت في وقت منها بقى غيره وقتاً لا طلاق فيه ، وأما في صور الجمع فالطلاق متعدد بتعدد الأوقات المعطوفة بحرفها إلى الثالث منها .

﴿ و ﴾ من قال أنت طالق ﴿ يوم يقدم ﴾ زيد ﴿ ونحوه ﴾ كيوم أدخل الدار وما أشبه ذلك فإنها تطلق ﴿ لوقته ﴾ أى لوقت القدوم والدخول بشرط أن يكون القادم



والداخل حياً مختاراً فلو حل ميتاً أو قدم مكرهاً لم تطلق لأنه مقدم به ومدخول لا قادم ولاداخل، وسواء وقع ذلك ليلاً أم نهاراً لأن قوله يوم يقدم فلان بمعنى وقت قدومه ﴿عرفاً﴾ أى لأن ذلك معناه في العرف فان قصد النهار فقط فله نيته .

﴿و﴾ إذا قال أنت طالق ﴿أول آخر﴾ هذا ﴿اليوم﴾ أ ﴿وعكسه﴾ وهو آخر أول هذا اليوم فحيث له نية عمل بها باطناً وظاهراً إن صودق وحيث لانية له فذلك ﴿لنصفه﴾ فإذا قال أنت طالق أول آخر هذا اليوم أو آخر أوله وقع الطلاق عند انتصاف النهار وهكذا في الشهر ونحوه إذا قال في أول آخره أو في آخر أوله فانه يقع الطلاق في اليوم الخامس عشر إذا وفي الشهر ثلاثين وإن نقص يوماً ففي نصف الخامس عشر ، وإذا مضى نصف اليوم أو الشهر لم يقع شيء كما لو قال أنت طالق أمس .

﴿و﴾ إذا قال أنت طالق ﴿أمس﴾ أو العام الماضي أو الشهر أو الأسبوع الماضيين فإنه ﴿لا يقع﴾ لأنه علقه بمستحيل لا أن يقول من أمس أو في أمس فهو إقرار بالطلاق فيقع ، فإذا قال أنت طالق غداً أمس أو أمس غد بالإضافة فيهما طلق في الحال لأن غداً أمس هو اليوم وأمس غد هو اليوم<sup>(١)</sup> . فلو قال أمس غداً من غير إضافة فظاهر الأزهار يقع في غد لأنه علقه بمستحيل ويمكن فيقع في الممكن .

﴿و﴾ من قال أنت طالق ﴿إذا مضى يوم﴾ وكان هذا الإنشاء ﴿في النهار﴾ لافي الليل فإنها تطلق ﴿بمجيء مثل وقته﴾ الذي أنشأ هذا الطلاق فيه فإذا طلقتها الظهر مثلاً طلقت وقت الظهر من اليوم الثاني ، ومثله في الليل فإذا قال أنت طالق إذا مضت ليلة وكان هذا الإنشاء في الليل لأنها تطلق ﴿بمجيء مثل وقته من الليلة المقبلة﴾ .

(١) ان كان في النهار لا في الليل فلا يقع شيء إلا أن يكون في القيام المعتاد للعرف وقبل الفجر وقع بفجر يومه كما في البيان اهـ .

﴿ و ﴾ إن قال أنت طالق إذا مضى يوم وكان هذا الإنشاء ﴿ في الليل ﴾ طلقت ﴿ لغروب شمس تاليه ﴾ أى لغروب شمس اليوم التالى لهذا الليل . ﴿ و ﴾ إذا قال أنت طالق إذا رأيت ﴿ القمر ﴾ طلقت إذا رآته ﴿ لرابع الشهر ﴾ أى فى ليلة رابع الشهر وما بعده من أيام الشهر ولياليه ﴿ إلى <sup>(١)</sup> سبع وعشرين ﴾ أى إلى ليلة يوم سبع وعشرين من ذلك الشهر مع يومها ولا تدخل ليلة ثامن وعشرين فى ذلك لأنه يسمى فيه هلالا كما يأتى وسواء كان الشهر كاملا أم ناقصا فتطلق برؤيته ليلا أو نهاراً فى هذه المدة لأنه يسمى قرأ فى جميعها فالعبرة بقصده هل قصد جرم القمر أم نوره فإن لم يكن له قصد فالجرم ، ولا تطلق إذا رأت النور أو رأت الجرم فى المرأة أو الماء إلا أن ينوى ذلك ، فإن علق الطلاق برؤية الهلال طلقت إذا رآته بنفسها من أول ليلة فى الشهر إلى ليلة ثالثة مع يومها وكذا ليلة ثامن وعشرين وتاسع وعشرين وذلك مدة ماعدا ما يسمى قرأ .

﴿ و ﴾ إذا قال أنت طالق إن رأيت ﴿ البدر ﴾ لم تطلق إلا إذا رآته ﴿ لرابع عشر فقط ﴾ وهذا فى غالب الأحوال وإلا فقد لا يكمل بدرأ إلا فى ليلة خامس عشر فالعبرة بتامه بدرأ ولو رآته كاسفا إن لم يكن له قصد أو رآته نهاراً .. أما لو علق الطلاق أو العتاق بليلة القدر فإن كان قبل دخول الليلة التاسعة عشرة وقع ذلك فى أول دخول آخر ليلة من العشر الأواخر وإن كان بعد دخولها لم يقع إلا بانقضاء آخر ليلة من العشر الأواخر من شهر رمضان للسنة المستقبلة فإن عين الليلة الأولى لم يقع ذلك لجواز تنقلها .

﴿ و ﴾ إذا قال أنت طالق يوم ﴿ العيد ﴾ أو فى يوم العيد طلقت بدخول أول العيد الأول أى بأول أقربهما إلى يوم الطلاق . ﴿ و ﴾ كذا لو علق الطلاق بأى هذه الثلاثة الأوقات وهى شهر ﴿ ربيع وجادى وموت زيد وعمرو ﴾ فهذا التعليق يكون

(١) هنا إلى يسمى مع ام .

﴿لأول الأول﴾ حصولاً لأنه علق الطلاق بظرف ممتد متعدد فتطلق في أول جزء من الأول في جميع هذه المثل : ففي العيد تطلق بأول فجر أول عيد يكون من بعد إنشاء الطلاق ولو كان عيـداً في عرف المطلق كرجب إذا جرى العرف بإطلاق اسم العيد عليه كمزف بعض العوام لأن كثيراً من الأحكام تتعلق بالأعراف، وإن كان اعتقاد العيد في رجب بدعة كما أن الطلاق البدعي بدعة وهو واقع ، وإذا كان التعليق بعده وقع بطالع فجر يوم عيد الإفطار وبعده بفجر عيـد الأضحي . ويبتل التعليق بوقوع الطلاق عليها مرة واحدة في أول عيد فلا تطلق في عيد بعده ، وكذا لو قال يوم الجمعة فإن قال في العيد طلقت في كل عيد مع تحلل الرجعة حتى تبين منه وكذا لو قال في الجمعة . وإذا قال أنت طالق في شهر ربيع طلقت في أول يوم من شهر ربيع الأول إذا قال ذلك قبل دخوله، وإن كان فيه طلقت فوراً سواء كان الأول أو الثاني ، وكذا لو قال أنت طالق في جمادى ، وإذا علقه بموت زيد وعمرو نحو أن يقول أنت طالق يوم يموت زيد وعمرو فإنها تطلق بموت الأول منهما إن ترتب موتهما لأنه وقته بحصول وقت موتهما . وقد حصل أوله بموت الأول بخلاف ما لو جعل موتهما شرطاً نحو إذا مات زيد وعمرو فإنها لا تطلق إلا بموتهما معاً فإن كان قد مات أحدهما فلا طلاق لاستحالة شرطه .

﴿و﴾ إذا قال أنت طالق ﴿قبل كذا﴾ كان هذا غير مقيد بمستقبل وإنما هو ﴿للحال﴾ فإذا قال أنت طالق قبل موت زيد أو قبل طلوع الشمس أو نحو ذلك مما هو مقطوع بمحصوله فإنها تطلق في الحال، فإن قال قبل قدوم زيد ونحوه مما لا يقطع بمحصوله فإنها تطلق في الحال أيضاً بشرط قدوم زيد حياً مختاراً فيكون قدومه كاشفاً لوقوع الطلاق عقيب الكلام ، ولكن أحكام النكاح ثابتة فيجوز الاستمرار على الوطء في هذه الصورة لعدم القطع بقدومه والأصل بقاء النكاح ما لم ينفذ في الظن حصول قدومه فلا يجوز الوطء . فإن قال قبيل كذا فإنه يقع في الوقت الذي

يعقبه ذلك الشيء لا قبل المستحيل ، فإذا قال أنت طالق قبل طلوعك المريخ لم تطلق  
إذ لا قبل للمستحيل فإن صار غير مستحيل وقع الطلاق قبيل الطلوع .  
(و) (١) إن قال أنت طالق قبل كذا (بشهر) طلقت (لقبله به) (١) أى لقبيل  
ذلك الأمر بشهر، فإذا قال أنت طالق قبل موتى بشهر طلقت قبله بشهر وأحكام النكاح  
ثابتة حتى يقع الموت فيكون كاشفاً، فإذا وطئ في الشهر جاز ويكون رجعة في الرجعى  
ويلزم لها مهر المثل في البائن والعدة من حين العلم للعاقلة الحائض لا الاستبراء فلا يلزم  
من مائة لائة فإن مات قبل مضى شهر لم يقع شيء فإذا ماتت المرأة قبل مضى الشهر  
والزوج بعده وقع الطلاق حيث بين موتها شهر فما دون فلا يرث منها إن كان الطلاق  
بائناً وإن كان أكثر فلا يقع شيء إذ هو كأمس .. (و) (٢) إذا قال أنت طالق (قبل  
كذا وكذا بشهر) نحو أن يقول أنت طالق قبل موت فلان وفلان بشهر طلقت  
(لقبل) موت (آخرهما به) أى بشهر فإن كان الزوج أحدهما لم تطلق إلا أن يكون  
آخر أو أولاً ومات الآخر بعده قبل مضى شهر من موته فما دون لأنه ينكشف أنه  
مات وقد طلقت .

❦ مسألة ❦ وإذا كتب أنت طالق ثم استمد بالقلم من الدواة ثم كتب إذا  
إذا جاءك كتابي أو إذا فعلت كذا فإذا كان استمداده من الدواة لا نقطاع المداد من  
القلم عني عن ذلك وصح ما شرطه بعده ، وإن كان لغير حاجة إليه أو الحاجة أخرى  
وقع الطلاق في الحال ولم يصح ما شرطه بعده، كما إذا سكت لغير حاجة ثم شرط شرطاً  
أواستثنى بعده لم يصح؛ حكى ذلك في البيان عن البحر. وله له يستقيم حيث لم ينو الشرط  
فأما حيث هو ناوٍ له فهو يصح بالنية في الباطن ولو لم يكتب .

❦ مسألة ❦ (٢) وإذا كتب أنت طالق عند وصول كتابي ثم ضاع الكتاب أو بعضه

(١) وكذا بعده نحو أن يقول أنت طالق بعد كذا بشهر إلا موته إذ قد خرجت من جباله .

(٢) تستفاد من البيان اهـ .

ولم يبق منه المقصود لم تطلق ، وإذا وصل الكتاب وقد طمس بعضه لم تطلق سواء كان المقصود أم غيره لأن قوله كتابي يعم جميعه ولم يصل على صفته .

﴿ و ﴾ من أحكام الطلاق أنه ﴿ يدخله الدور ﴾ <sup>(١)</sup> وهو توقف الشيء على ما يتوقف عليه . وله صور « منها » ما يتناع في نفسه ولا يمنع الناجز وهو أن يقول : من لم تطلق منكن فصواحبها طوالتي وكذا أنت طالق واحدة بعد واحدة أو قبل أو جنب أو تحت أو فوق واحدة ، وكذا لو قال أنت طالق واحدة بعدها واحدة أو واحدة قبلها واحدة ، فهذه الصور الثلاث لا يقع فيها شيء فيتناع في نفسه ؛ ولا يمنع الناجز إذا وقع من بعد لأنه شرط وقوع الواحدة بواحدة بعدها أو قبلها في صورتين الأخيرتين وحيث تتقدمها أو تكون بعدها واحدة فإنها لا تقع المتأخرة منهما لأن الطلاق عندنا لا يتبع الطلاق ، وإذا لم تقع المتأخرة لذلك لم تقع المتقدمة إذ هي مشروطة بأن تقع بعد واحدة ولم تصح لما قلنا . وأما في الصورة الأولى فإن شرط الطلاق في كل واحدة منهن هو عدم طلاق الباقيات ، فلو قلنا أنه حصل الشرط وهو عدم الطلاق فيطلقن لأدّى إلى بطلان الشرط وإذا بطل لم يقع الطلاق سواء قلنا ان من للفور أم للتراخي لبطلان الشرط والمشروط أى من جهة المعنى إذ لا شرط ولا مشروط صراحة وأما الذى يتناع في نفسه ويمنع الناجز فهو يسمى بـ ﴿ الدور العام ﴾ وله صورتان : إحداهما تصلح لأهل التتابع وغيرهم وهو حيث قال أنت طالق ثلاثاً قبل أن يقع عليك طلاق ، والثانية تصلح لمن لا يقول بالتتابع وهي أن يقول أنت طالق قبيل أن يقع عليك طلاق فهذا يتناع عند أهل المذهب فقط ، ويمنع الناجز لأنه متى أوقع عليها طلاق ناجزة انكشف كونها مطلقة من قبل ، والقبل مشروط بهذا فلا تقع الآخرة لأن الطلاق عندنا لا يتبع الطلاق وإذا لم تقع الآخرة لم تقع الأولى لأنه جعلها قبل الآخرة

(١) والفرق بين الدور والتحبيس أن الدور لا شرطية فيه ولا مشروط أى صريحين .

والتحبيس فيه شرط ومشروط صريحان . اهـ

والآخرة لم تنفع، ولا قبل لغير واقع، ولا واقع في غير قبل أو بعد، إلا أن البعدية هنا غير مذكورة وقد ذكرناها قبل هذا. ومع قولنا قبيل لا يحتاج أن يقول بساعة لا تنسع لرجمة وطلاق لأن قبيل وقت مضيق يلتصق بالطلقة الناجزة فلا يكون بينهما فاصل بخلاف ما إذا قال قبل فالتقبل متسع من عند الفطيق إلى أن يقع الطلاق الناجز فيمكن إبطال الدور فيه بأن يراجع إذا كان الطلاق رجماً بقول أو فعل كوطء أو نحوه ثم يطلق، ويكشف الطلاق الناجز عن طلاق متقدم وقع بعده رجمة فيقعان معاً، فإذا قال لا ينسع لرجمة قيد ذلك القبل بأن لا ينسع لغير الطلقة فلا يتصور منه رجمة وكذا لو طلق وقصد بالساعة اللحظة - أي لا تنسع لغير اللفظ بالطلاق - أغنى عن أحد القيدين المذكورين. ولا فرق بين أن يقول طلاق متى أو طلاق لأن من لم يصح منه الفعل لم يصح منه التوكيل به. اللهم إلا أن يكون قد ملك الطلاق من قبل ثم أوقع الدور فإنه يفترق الحال بين أن يقول طلاق فيمتنع طلاق الوكيل وبين أن يقول طلاق متى فيمتنع طلاقه لا طلاق الوكيل ولو لم يبق له إلا طلقة واحدة وقال أنت طالق قبل أن يقع عليك طلاق كان دوراً ولا يحتاج إلى أن يقول قبيل ولا أن يقول بوقت لا ينسع لرجمة، إذ لا يتصور بعد الثلاث رجمة.

واعلم أنه لا ينبغي لدى عقل أن يورط نفسه في مأزق الطلاق بالدور العام وقد جعل الله له في شرعه السهل سعة ويسراً إذ قد يضطر إلى الطلاق في وقت ما بل قد يجب عليه، وحسن المخرج لإيقاظ من تورط فيه إما أن يحكم الحاكم ببطلانه أو يعقد بطلقة في الحولين إن لم يكن تحته أربع ثم ترضعها زوجته المدورة أو أمها أو أختها أو نحوه ممن لا يحل الجمع بينهما فيفسخ نكاحها ويحرمان عليه معاً إن كان قد دخل بالرضعة أو نحوه ذلك وإلا حرمت الرضعة فقط ويعقد بالصغيرة إن شاء، فإن أرضعها أم زوجته المدورة انفسخ النكاح ويعقد بالمدورة أو الصغيرة إن شاء.

﴿ولا يصح التحجيس﴾ في الطلاق ﴿وهو﴾ ما نطق فيه بأى أدوات الشرط

فلا يقع به منع الطلاق الناجز ، وله صور عامة وخاصة «فن الأولى» أن يقول لزوجته ﴿ متى وقع عليك طلاق<sup>(١)</sup> فأنت طالق قبله ثلاثاً ﴾ هذه الصورة تصلح لمن يقول الطلاق يتبع الطلاق ومن يمنع ، ويكفي على أصلنا أن يقول فأنت طالق قبله لأن الطلاق لا يتبع الطلاق عندنا ، وكذا لو قال كلما وقع عليك طلاق ، أو إذا وقع عليك طلاق فأنت طالق قبله ، ومعنى التحجيس هو أن الرجل إذا أراد أن لا يقع على زوجته منه طلاق لا ناجز ولا مشروط فإنه يقول لها كذلك فلا تطلق من بعده لأنه إذا وقع عليها طلاقاً ناجزاً انكشف أنها قد كانت طلقت قبله ثلاثاً فلا يقع الناجز ، وإذا لم يقع لم تقع الثلاث لأن وقوعها مشروط بأن يقع عليها طلاق فيمانع الشرط. والمشروط. فلا يقع ، وهذه الحيلة عندنا باطلة لكن يقع الناجز دون المشروط .

« ومن الثانية » : إذا طلقك طلاقاً رجعيًا فأنت طالق قبله ثلاثاً متخللات الرجعة فينحبس الرجعى ، وإذا قال : إذا طلقك ثلاثاً فأنت طالق قبله ثلاثاً متخللات الرجعة فينحبس التثليث فقط . أو أنت طالق اليوم ثلاثاً أى كذلك إن طلقك غداً فينحبس تطليق غد لا تطليق اليوم ، ومنه إن لم أحج هذه السنة فأنت طالق ثلاثاً كذلك .

﴿ فرع ﴾ إذا قال رجل لزوجته : إن لم أحج هذا العام فأنت طالق ثلاثاً ثم قال لها قبل أن يحنث إن حنثت فى يمىي فأنت طالق ثلاثاً قبل حنثى ، فالحنثار للمذهب أن اليمين الأولى الجزاء فيها متأخر عن الشرط فيحنث فيها بعدم الحج وتقع طلاق واحدة ، واليمين الثانية من باب التحجيس لا تقع لأن فيه تقدم المشروط على شرطه فلا تكون مانعة من وقوع الطلاق من اليمين الأولى ، فإن قال أنت طالق قبيل أن يقع الطلاق المشروط امتنع المشروط ولا يمتنع الناجز .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام الطلاق ﴾ أنه ﴿ مهما ﴾ علق طلاق زوجته على شرط

و ﴿لم يغلب﴾ في ظنه ﴿وقوع﴾ ذلك ﴿في الشرط﴾<sup>(١)</sup> لم يقع المشروط ﴿وهو الطلاق المعلق لتيقن النكاح فلا يرتفع بالشك الطارئ حتى يغلب على ظنه أن شرط طلاقها قد وقع﴾ ، فهما غلب على ظنه وقوعه ثبت الطلاق ، ومثل ذلك لو رأى طائراً فقال إن كان هذا غراباً فاصراًته طالق فطار الطائر فلم يعرف أكان غراباً أم غيره لم يقع الطلاق ، لأن النكاح المتيقن لا يرتفع بالشك الطارئ . ويستحب له رفع اللبس بأن يقول وإن لم يكن غراباً فهي طالق ثم يراجعها حيث له ذلك .

﴿وما أوقع﴾ من الطلاق ﴿على غير معين﴾ من الزوجات ﴿ك﴾ أن يقول زوجته طالق وله زوجتان أو يقول زينب طالق وكل واحدة اسمها زينب ، أو أقبل نساءً جميعاً فقال ﴿إحداكن﴾ طالق أو أتى بحرف التخيير فقال هذه أو هذه أو هذه طالق وكذا لو قال فلانة أو فلانة أو فلانة طالق أو نحو ذلك كما يأتي في الحكم الثامن من أحكام الطلاق وهذا إذا لم يقصد واحدة معينة منهن ، فإن قصد واحدة معينة وقع الطلاق عليها ويقبل قوله ظاهراً وباطناً لأنه أعرف بقصده ولا يعرف إلا من جهته كما تقدم . وحيث لا يمتنع إحداهن لفظاً أو نية ﴿أو﴾ طلق واحدة معينة منهن ثم ﴿التبس﴾ عليه ﴿بعدم تعيينه﴾ لها باللفظ أو النية أتيهن المطلقة ﴿أو﴾ كان قد علق طلاق كل واحدة من نسائه بشرط ثم وقع بعض الشروط والتبس عليه ﴿ما وقع شرطه﴾ أي من وقع شرط طلاقها منهن كسئلة الطائر حيث قال إن كان غراباً فأنت يا فلانة طالق وإن لم يكن غراباً فأنت يا فلانة طالق ثم طار الطائر والتبس ما هو فإن إحداها قد وقع شرط طلاقها لا محالة لسكن التبس . نعم ؛ إذا التبست المطلقة بغيرها في إحدى هذه الصور الست وحكمها على سواء فقد وقع طلاق واحدة منهن قطعاً إلا أنها ملتبسة ووقوعه من يوم إيقاعه أي من وقت حصول شرطه إن كان مشروطاً وكذا العدة ، ولا يقال العدة من يوم العلم لأنه قد حصل العلم بوقوع

(١) والزوجة تحليفه أنه لم يغلب في ظنه وقوع الشرط اهـ .



الطلاق في الجملة . فتى وقع الطلاق على أى هذه الصور ثبت لذلك أربعة أحكام في النكاح والمهور والميراث والعدة .

﴿ الحكم الأول ﴾ في النكاح وهو أنه تحمل له الخامسة لأنها قد طلقت إحداهن إذا كنّ أربماً وكان الطلاق بائناً أو رجعيّاً وقد انقضت العدة وتحرم عليه أخت كل واحدة منهن أو نحوها ولو كان الطلاق بائناً لعدم العلم بأن أختها هي المطلقة و﴿ أوجب ﴾ عليه هذا الطلاق ﴿ اعتزال الجميع ﴾ من الزوجات لالتباس المطلقة بغيرها منهن إذا كان الطلاق بائناً أو رجعيّاً وقد انقضت العدة أو كان مضرباً عن مراجعة من قد طلقها . فإن وطئ بمضهن أو كلهن لم يحد سواء كان عالماً أم جاهلاً بالتحريم لقوة الشبهة هنا ﴿ فلا يخرجن ﴾ من عقدة نكاحه ﴿ إلا بطلاق ﴾ أو فسخ أو موت إذ كل واحدة منهن زوجة ييقن ولم يعلم أن طلاقها قد وقع فلا تخرج كل واحدة منهن إلا بطلاق ونحوه ﴿ فيجبر ﴾ الزوج ﴿ الممتنع ﴾ من الطلاق على طلاقهن جميعاً أو على مراجعتن جميعاً حيث له ذلك أى يجبره الإمام أو الحاكم على أحدها بناء على صحة الرجعة المبهمة كما يأتى . ولا يتصور عندنا إجبار على الطلاق إلا فى إحدى هذه الصور فقط .

﴿ فإن تبرد ﴾ من الطلاق أو الرجعة حيث له ذلك ﴿ فالفسخ ﴾ يعنى فيفسخ الحاكم ذلك النكاح بين الزوج وبينهن ويلزم على كل واحدة أن تعقد عدة فسخ وعدة طلاق أيضاً وفسخ الحاكم لا يحسب على الزوج طلقة ولو كان الفسخ بلفظ الطلاق . والفسخ هنا صحيح على المختار للمذهب فى هذه الصورة فقط ولم يأت لأهل المذهب جواز فسخ الحاكم نكاح غيره فى غيرها . ووجهه أنا إذا أبقيناه على تبرده عن الطلاق والرجعة كان ذلك إضراراً بالزوجات والله يقول : « ولا تضاروهن » .

﴿ ولا يصح منه ﴾ أى من الزوج ﴿ التعمين ﴾ للطلاق فى إحداهن حيث لانيّة له لأن حكمهن فيه على سواء للبس فصرف الطلاق إلى واحدة تخصيص بلا تخصيص

فلا يصح في جميع صور الالتباس التي مرت . والمراد أنه لا يصح منه أن يقول قد هينت هذا الطلاق الواقع في فلانة سواء كان ذلك قبل موت إحداهن أم بعده وسواء أراد أن يعينه على الحية أم على الميتة ، وأما لو قال المطلقة هي فلانة فإنه يقبل قوله ظاهراً وباطناً أنها هي المقصودة بالطلاق الواقع على غير معينة منهن لأنه إقرار والإقرار بالطلاق طلاق وسواء صادفته أم لا ، لا في التي التبس طلاقها بعد تعيينه فلا يقبل قوله في تعيينها بأنها التي كان أرادها بالطلاق بعد إقراره باللبس إلا أن تصادفه في ذلك .

﴿ و ﴾ إذا أراد الزوج أن يرفع اللبس كما هو الواجب عليه فإنه ﴿ يصح ﴾ منه ﴿ رفع اللبس ﴾ الحاصل من الطلاق. ورفعها يكون إما ﴿ برجمة ﴾ لمن كان قد طلقها إذا كان الطلاق رجبياً فيقول من طلقت منكن فقد راجعتها فتصح هذه الرجمة ولو كانت على مجهولة غير معينة لما كانت المطلقة غير معينة كما تصح الرجمة المهمة حيث طلق زوجته أجمع ثم راجع واحدة منهن غير معينة فإنه يصح ذلك ثم يعين تلك الرجمة على من شاء منهن كما يأتي قياساً على الطلاق المبهم وإن لم يصح فيه التعيين وعلى النكاح كما إذا تزوج بواحدة من بنتي عمين والتبست فإنه يقول لوليها قد زوجتني من لم أكن تزوجت بها فيصيران زوجتيه معاً ... ﴿ أو ﴾ بإيقاع ﴿ طلاق ﴾ آخر على من لم تكن قد طلقها فيقول من لم أكن قد طلقها منكن بهذا الطلاق الملتبس فهي طالق فيصرن كلهن مطلقات . ثم يراجع من شاء منهن أو جميعهن حيث له ذلك. فلو كان قد طلق واحدة منهن معينة وراجعها قبل هذه الطلقة الملتبسة ثم فعل ما ذكرنا بقي لها طلقة واحدة فقط لجواز أن تكون الطلقة الملتبسة وقعت عليها أيضاً وللبواقي اثنتان لا ذكرنا فإن كانت الأولى ملتبسة أيضاً وقد راجع حبيل لكل واحدة طلقة أيضاً لتجويز وقوعها على كل واحدة كالأولى فإذا أراد رفع اللبس قبل الرجمة من الأخرى قال من لم أكن طلقها منكن ثانياً فهي طالق فيصرن كلهن مطلقات ثم يراجعهن

إن أحب، ثم يقول من لم أكن طلقها منكن أولاً فهي طالق ثم يراجعهن إن أحب فتبقى كل واحدة عنده في طقة واحدة، وإن أراد رفعه بعد الرجعة من الأخرى لم يلزمه الترتب بين قوله ثانياً وقوله أولاً كما تقدم فيقدم أى اللفظين شاء إذ لم يوقع الطلاق في هذه الحال إلا على مراجعة .

﴿ فرع ﴾ فإن كان قد طلق واحدة منهن اثنتين وراجعها قبل الطقة المتبسة حرمت عليه لجواز أن تكون هذه الطقة المتبسة وقعت عليها أيضاً فتكون مثلية ولا تخرج منه إلا بطلاق لجواز أن تكون وقعت عليها لأن الأصل بقاء النكاح، فإن فسخ الحاكم لم يجز له أن يتزوجها قبل أن تنكح زوجها غيره لجواز أنها مثلية وإذا تزوجها بعد التحليل لم يملك عليها إلا واحدة من الطلاق لأن الزوج الثاني لا يهدم من الطلاق إلا ثلاثة كما يأتي لا الواحدة والاثنتين فليبنى على ما مضى .

﴿ فرع ﴾ آخر ، وهكذا إذا طلق واحدة منهن غير معينة ثم راجع ثم أوقع طقة على واحدة غير معينة ثم راجع ثم أوقع الثالثة كذلك فالحكم واحد كما تقدم فكل واحدة يجوز أنها طلقت مرة ومرتين وثلاثاً، وإذا أراد رفع اللبس بالطلاق قال من لم أكن قد طلقها منكن ثلاثاً فهي طالق، ثم يراجعهن ثم يقول من لم أكن قد طلقها منكن ثانياً فهي طالق، ثم يراجعهن ثم يقول من لم أكن قد طلقها منكن فهي طالق فيطلق الجميع ثلاثاً ثلاثاً فإن قدم لفظ أولاً على لفظ ثانياً جاز حيث كان قد راجع في جميع الثلاث الأول كما تقدم لأنه لا ترتيب بين إيقاع الطقة الثانية والأولى الواقعتين لدفع اللبس بعد الرجعة وأما لفظ ثالثاً فلا بد من تقديمه لعدم شرعية الرجعة بعد الطقة الثالثة .

﴿ والحكم الثانى ﴾ فى المهر فى هذه الصور المذكورة قبل رفع اللبس : فإن كان قد دخل بهن أو خلا خلوة صحيحة مع التسمية الصحيحة كان لكل واحدة مسمى لها أو مهر مثلها إن لم يسم مع الوطء سواء مات أو طلق أو فسخ ولو كان سبب

الفسخ من جهته، وإن لم يكن قد دخل بهن فإن طلقهن فليسكل واحدة نصف المسمى إن سمي وإن لم يسم فالثمة لكل واحدة . وإن مات وقد سمي لهن مهرأ وجب لهن ثلاثة مهور ونصف ينيهن أربعاً لأن الموت بمنزلة الدخول في حق غير المطلقة فللثلاث المهر كاملاً وللمطلقة نصفه، وهذا اتفاق بين أهل الفقه والفرائض حيث كلهن مدخول بهن مسمى لهن أو غير مسمى، ويختلفن فيما يختلف من ذلك . فإن اختلفت مهورهن في القدر واختلفن في الدخول وعدمه فالذهب على طريقة أهل الفقه إن مات قبل الدخول واختلفت المهور جمعها وأسقطت نصف الأكثر من مجموعها ثم تنسبه منها فما حصل لتلك النسبة أسقط من مهر كل واحدة بقدرها من ربع أو خمس أو نحو ذلك . وقد يختلف الحال باختلاف مقادير المهور هذا هو الضابط في مثل ذلك . فإن كان مهر الأولى اثنتين وثلاثين أوقية ، ومهر الثانية ثمان أواق ، ومهر الثالثة تسعة عشر ومهر الرابعة أربعة وعشرين، فتقدر أن صاحبة الاثنتين والثلاثين هي المطلقة غير مدخولة لأن الأصل براءة الدمة من الزائد فيسقط نصف مهرها وهو ستة عشر من الثمانين التي هي أصل المهر وهو ستة عشر، ثم نظرنا إلى جملة مهورهن فوجدناها ثمانين ثم نسبنا هذا الساقط وهو ستة عشر من الثمانين التي هي أصل المهر فوجدناه خمسته فيسقط على كل واحدة خمس ما كان تستحقه وعلى هذا القياس . وإن كان قد دخل ببعضهن فإما أن يموت عنهن أو يطلق أو يفسخ، فإن مات فإما أن يسمى مهرأ أولاً فإن سمي فحيث يكون قد دخل بثلاث كان لهن مهورهن كاملة والتي لم يدخل بها ثلاثة أربع مهرها وهو المختار للمذهب على طريقة أهل الفقه، لأنك تقدر أنها مدخول بها فلها المهر كاملاً وأنها غير مدخول بها فلها نصفه على حالين فتستحق نصف التقديرين . وإن كان قد دخل بواحدة فقط كان للمدخول بها مهر كامل وللثلاث الأخريات مهران وثلاثة أربع مهر لأنك إن قدرت أن الطلاق وقع على المدخول بها كان لهن ثلاثة مهور لأن الموت كالدخول ، وإن قدرت أنه وقع على إحدى الثلاث كان لهن مهران

ونصف فقد اجتمع مملك خمسة مهوور ونصف على حالين : تخرج للحال مهرا ن وثلاثة أرباع مهرا ، وإن دخل باثنتين فلهما مهرا ن وللآخرين مهرا وثلاثة أرباع مهرا اتفاقا لأنك تقول المطلقة من المدخولتين فلهما مهرا ن ، المطلقة من غيرهما فلهما مهرا ونصف ، ومجلة ذلك ثلاثة مهوور ونصف على حالين يخرج للحال مهرا وثلاثة أرباع مهرا هذا حيث مات وقد دخل ببعضهن وسعى . فإن مات ولم يكن قد سعى فلن دخل بها مهرا المثل واحدة كانت أو اثنتين أو ثلاثة ، ولغير المدخول بها نصف متعة بينهما واحدة كانت أو اثنتين أو أكثر لأنك تقول : أنت المطلقة فلك المتعة ، غيرك المطلقة فلا شيء لك على حالين يخرج للحال نصف متعة . وإن سعى لواحدة فلهما المسمى إذا دخل بها أو خلا خلوة صحيحة وإلا فتلاثة أرباع مهرا وللبنات نصف متعة بينهما لأنك إن قدرت المطلقة منهن فلن متعة واحدة وإن قدرت المطلقة من غيرهن فلا شيء يخرج لهن نصف متعة . وإن سعى لثنتين فلهما مساهما إن دخل بهما أو خلا خلوة صحيحة وإلا فمهرا وثلاثة أرباع مهرا لأنك تقول : المطلقة منكما فلكما مهرا ونصف ، المطلقة من غيركما فلكما مهرا ن على حالين يخرج مهرا وثلاثة أرباع مهرا وللآخرين نصف متعة اتفاقا في المتعة فإن سعى لثلاث فلن مساهم إن دخل بهن أو خلا خلوة صحيحة وإلا فمهرا ن أو ثلاثة أرباع مهرا وللرابعة نصف متعة . وأما حكم الطلاق والفسخ إذا رفع اللبس بأيهما حيث دخل ببعض دون بعض فيعلم بالمقايضة على ما تقدم .

﴿ والحكم الثالث ﴾ في الميراث فإن كان قد دخل بهن ومات المطلقة رجعية في العدة فالميراث بينهما أرباعا وإن مات وقد خرجت المطلقة من العدة - ويكفي علمها بالطلاق جملة - فلا يقال هنا العدة من حين العلم فقد حصل بالطلاق جملة كما تقدم ، ولهذا أوجبوا اعتزال الجميع وأطلقوا الكلام في أنه يجب على كل واحدة أن تعامل نفسها معاملة المعتدة احتياطاً ولم يقيدوه بقيد ، أو مات قبل الدخول أو كان الطلاق بائناً فالميراث لثلاث منهن وواحدة لا ميراث لها إلا أنها ملتبسة فيكون الميراث بينهما

أرباعاً . فإن دخل بهن إلا واحدة معينة ومات المطلقة في المدة كان للتي لم يدخل بها ثمن الميراث<sup>(١)</sup> فالباقي للثلاث على سواء ، وإن دخل باثنتين فلهما ثلث الميراث وربعه<sup>(٢)</sup> ولغيرهما ربعه وسدسه ، وإن دخل بواحدة فلهما الثمن والسدس لأن لها الربع إن كانت هي المطلقة والثلث إن كانت غيرها فتعطى نصف هذا ونصف هذا والباقي للثلاث .  
﴿والحكم الرابع﴾ في المدة ونفقتها وسيأتي إن شاء الله في بابه فصل ١٧٧ .

## ﴿فصل﴾

﴿١٦٩﴾

في بيان الحلف بالطلاق ، والمراد بالحلف هنا أن يتضمن الكلام حثاً أو منعاً أو تصديقاً أو براءة كما سيأتي في المركبة من شرط وجزاء أول فصل ٣٢٨ . وليس المراد باليمين الحقيقية وهي الحلف بالله أو بصفاته كما سيأتي في الأيمان فصل ٣٢٤ .  
﴿ولا يجوز﴾ الإكراه على ﴿التحليف به﴾ بمعنى بالطلاق وكذا العتاق وصدقة المال ﴿مطلقاً﴾ سواء كان المحلف الإمام أم الحاكم أم غيرهما ، وسواء كان ذلك في بيعة الإمام أم غيرها ، وتبطل ولاية من فعل ذلك وهو لا يستجيزه ولو رأى في ذلك صلاحاً فإن كان يرى ذو الولاية جواز الحلف بالطلاق ونحوه جاز ولزم ولا يجوز للحالف المخالفة بعد الحكم به لأنه يقطع الخلاف . ﴿و﴾ أما ﴿من حلف﴾ بالطلاق ونحوه ﴿مختاراً﴾ فإنه يجوز ويصح طلاقه ﴿أو﴾ حلف ﴿مكرها ونواه﴾ يعني نوى الطلاق فإنها تنبرم يمينه ويصح طلاقه ولو كان مكرها إذ النية تصير الإكراه كعدمه

(١) لأنك إن قدرت الطلاق عليها فلا شيء لها ، وإن قدرته على غيرها فهي مميته فلها الربع على حالين يأتي لها ثمن الميراث .

(٢) لأن لها الثلثين إذا كانت المطلقة من غيرها ، والثلث إذا كانت إحداها على حالين يأتي لها ثلث ميراث وربعه وللآخرين نصف حيث المطلقة من غيرها ، وثلث حيث كانت منهما على حالين يأتي لها ربع وسدس .

وأما إذا لم ينو المسكره الطلاق فلا تنعقد بيمينه ولا يصح طلاقه، وحد الإكراه هنا ما يخشى معه الضرر كما في جواز ترك الواجب .

﴿مسئلة﴾ من حلف بالطلاق لأفعل كذا مهما قدر على نفسه فتى بقى داعى نفسه إلى ترك ذلك أكثر فيمينه باقية ومتى صار داعى نفسه إلى فعل ذلك أكثر انحلت بيمينه . ذكره الفقيه يوسف .

﴿نعم﴾ فن حلف كذلك ﴿حفت المطلق﴾ يعنى وقع طلاقه ونحوه . والمطلق هو الذى لم يقيد المحلوف عليه بوقت كأن يحلف ﴿ليفعلن﴾ كذا وإلا فامرأته طالق أو عبده حر أو ماله صدقة فيحنت فى بيمينه هذه وتطلق زوجته ونحو ذلك عند علمه بالمعجز من فعل المحلوف عليه أو تعذره إما ﴿بموت أحدهما﴾ أو عند نزاعه أو تلف ماله أو تخرب الدار التى حلف على دخولها أو يمز على الترك ﴿قبل الفعل﴾ لذلك إن كان مقدوراً وقد تمسكن من البر والحنث مما وسواء كان الفعل متعلقاً بها كأنته طالق لا كلمتك وماتت هى أم غير متعلق بها كدخول الدار ونحوها وفائدة هذا أنهما يتوارثان بعد وقوع هذا الطلاق إذا كان رجعيًا بموت أحدهما فإن ماتا معا فلا توارث بينهما ويكون السكفن من مال الزوجة لا على الزوج إذا كان الطلاق بائناً لارتفاع الزوجية بينهما بموتهما معا .

﴿و﴾ أما ﴿المؤقت﴾ وهو الذى ضرب للفعل وقتاً لفظاً أو نيّة مع المصادقة نحو أن يقول زوجته طالق إن لم يفعل كذا يوم الجمعة أو نحو ذلك فإنه يحنت ﴿بمخرج آخره﴾ أى بمخرج آخر ذلك الوقت أو بقاء ما لا يتسع للفعل المحلوف عليه حاله كونه ﴿متمسكاً من البر والحنث﴾ ممّا غير ممنوع منهما ولا ملجأ إليهما ﴿ولم يفعل﴾ فأما لو خرج آخر الوقت والبر والحنث غير ممكنين كأن باتى آخر الوقت وهو زائل العقل بالجنون أو الاعماء أو النوم فلا يحنت لعدم التمكن بخلاف السامى والناسى فإنه متمكن من الفعل والترك لبقاء العقل . وسيأتى فى الأيمان أن الحنث يحصل بالخالفه ولو كان الحالف

ناسياً أو مكرهاً ولا فرق بين يمين القسم والمركبة إلا أن المركبة لالغو فيها ولا غموس عند أهل المذهب وإنما يترتب فيها حكم الجزاء على حصول الشرط فهي من قبيل الأسباب التي لا يفترق الحال فيها بين العلم والجهل ولا بين العمد والسهو مع التمكن وبقاء العقل، أما لو كان سكران فيحنت على الأصح والمسئلة على أربعة وجوه :

﴿أحدها﴾ أن يقول أنت طالق لأشربن هذا الماء غداً أو لأدخلن هذه الدار غداً فيأتي آخر الوقت وهو متمكن من البر والحنث بأن يكون الماء والدار باقيين وهو غير ممنوع منهما ولا ملجأ إليهما ولا تقدم منه حنث بالمزم على الترك فهذا يحنت بخروج الوقت لأنهما ممكنان . ﴿الثاني﴾ عكسه وهو أن يأتي آخر الوقت والبر والحنث غير ممكنين بأن تكون الدار قد خربت والماء قد أهرق ولو بفعله ناسياً لا عامداً فيحنت بالمزم على الترك بخلاف الناسي فلا عزم له ويكون ذلك في بقية كانت تلسع للفعل ولم يكن أيضاً قد حنث بالمزم على الترك فهذا لا يحنت بخروج الوقت لأنه خرج والبر والحنث غير ممكنين، ولا يمكن أيضاً أن يحنت بالمزم على الترك إذ لا حكم لعزمه على الترك مع خراب الدار وإهراق الماء لتعذر الفعل . ﴿الثالث﴾ أن يأتي آخر الوقت وهو متمكن من الحنث وغير متمكن من البر بأن يكون ممنوعاً من شرب الماء ودخول الدار بحبس أو غيره وهما باقيان ولم يتقدم منه قبل الحبس حنث بالمزم على الترك فهذا لا يحنت بخروج الوقت لأنه خرج وهو غير متمكن من البر وهو لا يحنت إلا مع التمكن منهما لكنه يمكن حنثه وذلك بالمزم على الترك بعد المنع والحبس حيث بقي له فعل على الشرب ودخول الدار لإمكان ذلك بخلاف إهراق الماء أو خراب الدار فقد تعذر الفعل فلا حكم للمزم على الحنث . ﴿الرابع﴾ عكسه وهو أن يأتي آخر الوقت وهو متمكن من البر دون الحنث كأن يحلف لأخرج من الدار فحبس فيها فهو متمكن من البر وهو المزم على الوقوف فيها حتى يخرج الوقت وهو غير متمكن من الحنث وهو الخروج ، وهذا أيضاً لا يحنت لعدم



التمكن من الحنث . وبهذا عرفت أنه لا يحنث إلا في الصورة الأولى وهي منطوق الأزهار بخلاف الثلاث الصور وهي مفهومة .

﴿ وضابط ذلك ﴾ أن تقول العزم على الحنث حنث فيما الحنث فيه ترك المحلوف عليه، وليس العزم على الحنث حنثاً فيما الحنث فيه فعل الشيء المحلوف على تركه حتى يفعله ولا العزم على البر برأ فيما البر فيه فعل أو ترك ، ولا يقع الحنث بالعزم على الترك إلا مع كون الفعل ممكناً في نفسه عند العزم على الترك ولو كان متعذراً من جهة الحائث كأن يكون ممنوعاً منه لا حيث صار الفعل متعذراً في نفسه فلا حكم للعزم على الحنث كأن يكون قد أهرى الماء أو خربت الدار أو نحو ذلك كما تقدم .

﴿ مسألة ﴾ (١) فإن قال أنت طالق إن خرجت إلا أن آذن لك اعتبر إذنه لها مرة فقط ثم تنحل يمينه من بعد وكذا لو قال إلا أن يمرض أبوك أو نحو ذلك فتي مرض انحلت اليمين لأنه نظير قوله إلا أن آذن لك، ومتى حنث في ذلك كله مرة انحلت اليمين إلا أن يقول كلما خرجت فإنه يتكرر الحنث .

﴿ مسألة ﴾ فإذا قال أنت طالق إن خرجت بغير رضائي ثم رضى لها سرّاً ولم تعلم وخرجت لم تطلق ، وإن قال إن خرجت بغير إذني أو إلا أن آذن لك ثم أذن لها سرّاً ولم تعلم وخرجت فلا يحنث لأن الإذن بإباحة ولا يعتبر العلم بالإباحة ﴿ و ﴾ من أحكام الطلاق ﴿ سواء ترتب على شرط وجزاء كالحلف به أم لا إنه ﴾ يقتيد بالاستثناء ﴿ ولو بالنية مع المصادقة نحو أن يقول أنت طالق إن كنت زيداً إلا ضاحكة فإنها لا تطلق إذا كلمته ضاحكة لأنه قد استثنى هذه الحالة، وأقل الضحك التبسم. وسواء كان السبب

(١) من البيان هذه المسألة وما بعدها من فصل الحلف بالطلاق. قال في هامش البيان : هذه المسألة وردت من ينبع، وأجاب فيها الفقيه حميد بن محمد المحلى. وقال في اللع وهو نظيرة إلا أن آذن لك ام .

منها أم من غيرها أم لغير سبب . ويصح تقديم المستثنى على المستثنى منه نحو أنت إلا واحدة طالق وما أشبه ذلك . وإنما يصح الاستثناء بشرطين : ﴿ الأول ﴾ أن يكون ﴿ متصلاً ﴾ بالجملة الأولى فلو سكت على الجملة زماناً ثم استثنى لم يصح استثناءه من بعد إلا أن يكون سكوته لتنفس أو بلع ريق أو عطاس أو لبدور القيء فلا يمتنع استثناءه سواء كان عازماً عليه أم لا . ﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يكون ﴿ غير مستغرق ﴾ للمستثنى منه فلو قال أنت طالق واحدة إلا واحدة لم يصح الاستثناء ويقع واحدة ، ويصح عندنا استثناء الأكثر من الزوجات ومن التطبيقات فمن الأول أن يقول أنتن إلا فلانة وفلانة وفلانة طالق وهن أربع فتطلق واحدة ، ومن الثاني أن يقول أنت طالتي ثلاثاً إلا اثنتين فإنها تقع واحدة عندنا وفائدته أنه لا يكون بدعيًا . ﴿ ولو ﴾ كان الاستثناء متعلقًا ﴿ بمشيئة الله تعالى أو ﴾ مشية ﴿ غيره ﴾ ولو كان الغير نفسه نحو أن يقول أنت طالق إلا أن يشاء الله حبسك أو إلا أن يشاء أبوك فإنها لا تطلق إن شاء الله إمساكها حيث علق بمشيئة الله أو شاء أبوها إن علق بمشيئته ، فإذا قال أنت طالق إلا أن يشاء الله حبسك فيحتمل إلا أن يشاء الله طلاقك ويحتمل إلا أن يشاء الله حبسك فله نيته . فأما لو كان مراده إلا أن يشاء الله عدم طلاقك أو لم يكن له نية فيه فهذا هو الظاهر من لفظه واستثنائه فحيث يكون طلاقها واجباً أو مندوباً أو مباحاً<sup>(١)</sup> طلقت لأن الله لا يشاء إمساكها ، وإن كان محظوراً أو مكروهاً لم تطلق لأن الله تعالى لا يشاء<sup>(٢)</sup> طلاقها ، ويعرف حصول مشية الله تعالى أو عدمها بحصول متعلقها أو عدمه خارجاً في أحد الأحكام الخمسة بما ظهر من قرائن الأحوال ،

(١) واستشكل بعضهم مباح الطلاق بل نفاه فلا يستوعب الأحكام الخمسة عنده اه كما في حواشي شرح الآثار .

(٢) فإن قال أنت طالق إن شاء الله طلاقك أو إن شاء الله حبسك وهي زانية حائض فالأقرب أنه لا يقع الطلاق لأن الطلاق في الحيض محظور والزنا موجب لطلاقها وترك الواجب أهون من فعل المحظور ، أشار إلى معناه السحولي ، وهو متجه على قواعد المذهب كما مر اه .

وأما مشية غير الله فتعرف بإقراره أنه قد شاء ولا حكم لمشية المجنون والصبي حيث لا يميز فإن مَبْرَ صَح، وكذا يقع من السكران إن شاء في المجلس في الإثبات لا في النفي فيقع في الحال في جميع الصور كما يأتي، فلو علق الطلاق بمشيئها فقالت شئت وهي كاذبة فإنه يقع في الظاهر لا في الباطن. قال في النفي ما معناه: فلو قال أنت طالق لولا الله أو لولا أبوك لم يقع لأن معنى لولا امتناع الشيء لوجود غيره فكأنه قال لست بطلاق لوجود أبيك.

﴿ فيعتبر المجلس ﴾ قبل الإعراض في حصول المشيئة لا في انتفاؤها فيقع في الحال في حق مشيئة الله تعالى ومشية غيره ولو نفسه إلا أن مشيئة الله تعالى يعتبر حصولها في المجلس ولا كلام. وأما مشية الغير فيعتبر المجلس إن كان حاضراً وإن كان غائباً فله مجلس بلوغ الخبر فلو شرك بين مشيئة الله تعالى ومشية غيره أو بين مشيئة زيد وعمرو لم يقع الطلاق إلا باتفاق المشيئين فإن لم تتفق فلا طلاق نحو إن شاء الله ثم شاء أبوك أو إن شاء زيد وعمرو.

﴿ و ﴾ أما الاستثناء بلفظ ﴿ غير ﴾ نحو ما معه غير عشرة أ ﴿ وسوى ﴾ عشرة « أو خلا » كذا أو عدا كذا فإنه ﴿ للنفي ﴾ أى لنفي ما زاد على العشرة، وأما إثباتها فالعبرة بالعرف، ففي عرفنا أنه يقتضى إثباتها فتلزمه للمقر له ويكون كاذباً في أخباره إن لم تكن كذلك بل ناقصة أو زائدة، ويقع الطلاق وهو المختار للمذهب. ﴿ و ﴾ أما ﴿ إلا ﴾ فإنها ﴿ له ﴾ يعنى للنفي ﴿ مع الإثبات ﴾ لما دخلت عليه. فلو قال ما أملك إلا عشرة دراهم كان ذلك نفيًا لما عدا العشرة وإثباتاً للعشرة، فلو كان في ملكه أقل من العشرة أو أكثر كان كاذباً.

﴿ فرع ﴾ لو حلف لا أكل هذه الرمانة أو نحوها غيره فألقيت في البحر لم يحث لعدم العلم أو الظن بأكل الغير لها. والأصل عدم الأكل وبراءة الدمة من

الحنف إلا أن يشاهد حيواناً في البحر أكلها أو يغلب في ظنه ذلك حنف ، وطلقت زوجته حيث علق الطلاق بذلك ، ولو حلف لا أكلها إلا هو فأقيمت في البحر حنف بمجرد الإلقاء إن لم يمكن استخراجها لأنه لم يأكلها سواء علم أو ظن أكل غيره لها أم لا إذ المحلوف عليه في الصورة الأولى هو عدم أكل الغير لها فلا يحث إلا إذا غلب في ظنه خلاف ذلك وهو الأكل ، وفي الأخرى المحلوف عليه هو أكله لها فإذا أقيمت في البحر تمذر أكلها فيحث مطلقاً وتطلق زوجته حيث علق الطلاق بذلك .

﴿ قيل و ﴾ إذا كان الاستثناء بلفظ ﴿ إلا أن ﴾ فإنه يكون ﴿ للفور ﴾ فلو قال لامرأته أنت طالق إلا أن تدخل الدار أو إلا أن تقوى أو إلا أن يقوم زيد فإن لم تنهض للدخول وتقوم في الحال وهو المجلس أو يجلس بلوغ الخبر فإنها تطلق ولو قامت أودخلت من بعد ، والقائل بذلك أبو العباس وأبو طالب والمختار للمذهب أن هذا اللفظ بمعنى الشرط فهو بمعنى إن لم تدخل الدار وإن لم للتراخي كما تقدم فلا تطلق إلا في الوقت الذي يقع فيه المعجز عن القيام أو الدخول وهو آخر الوقت الذي يعقبه لنزاع الموت أو تمذر الفعل كخراب الدار ونحوها . « فإن قلت » ما الفرق بين هذا وبين قوله فيما مر « إلا أن يشاء أبوك ؟ » « قلت » هي هناك تعليق وتعليق فاعتبر الفور في المجلس بخلاف ما هنا فهي تعليق محض فاعتبر فيه التمذر أو المعجز إلا إذا قصد الفور وصادقته الزوجة أو بين على إقرارها بذلك فله نيته واعتبر المجلس في ذلك .

## ﴿ ١٧٠ ﴾ فصل

﴿ و ﴾ الطلاق ﴿ يصح ﴾ للزوج الذي يصح منه إيقاع الطلاق كما تقدم ﴿ توليته ﴾ من شاء كزوجته أو غيرها . ولو كان المملوك بفتح اللام أو الموكل صغيراً مميزاً أو عبداً أو كافراً أو جماعة . فالتولية على قسمين تملك وتوكيل ، ولهذا أشار الإمام عليه السلام إليهما بأما القاسمة وقدم التملك فقال ﴿ إما بتمليك ﴾ والامتنال كالتبطل فلا

يحتاج معه إلى التصريح بالقبول ويصح تمليك سائر العقود كالبيع ونحوه ويكون بمعنى التوكيل .

واعلم أنه يصح من المملّك « بفتح اللام » أن يوكل ويملك غيره بمثل ما ملك أو دونه لأكثر قياساً على الحاكم في أن له أن يولى غيره فيما وليه أو دونه لأكثر بخلاف الوكيل فليس له أن يوكل غيره إلا أن يفوض ولا بد من الإضافة من الوكيل كما في النكاح لأن الطلاق من توابعه بخلاف المملك فلا يحتاج إلى إضافة إلى المملك وليس للمملك أن يطلق دوراً لأنه لم يؤمر به .

﴿ و ﴾ التمليك ضربان: صريح فلا يحتاج إلى نية ، وكناية فيحتاج إلى نية : أما ﴿ صريحه ﴾ فهو ﴿ أن يملكه ﴾ الغير ﴿ مصرحاً بلفظه ﴾ يعنى بلفظ التمليك مقيداً بالطلاق كأن يقول لها ملكتك طلاقك أو يقول لغيرها ملكتك طلاقها ، أو جعلت طلاقك إليك أو طلاق زوجتي إليك ، فلفظ جعلت مما يقتضى التمليك في العرف ، وكذا وهبت أو نذرت أو تصدقت عليك بطلاقك أو عليك بطلاقها أو نحو ذلك من ألفاظ التمليك عرفاً ، لا بلفظ البيع كبتعت منك طلاقك أو بتعت منك طلاقها فلا يصح إذ هو حق وبيع الحقوق لا يصح ولو أريد به التمليك .

﴿ فرع ﴾ فلو نوى بصريح التمليك التوكيل أو العكس صح مع المصادقة إذ صريح كل واحد منهما كناية في الآخر .

ومن صرائح التمليك قوله ﴿ أو بأمر به ﴾ أى بالطلاق ﴿ مع ﴾ قوله المأمور ﴿ إن شئت ﴾ نحو أن يقول طلقي نفسك إن شئت أو طلقها إن شئت ﴿ ونحوه ﴾ يعنى نحو التعليق بالمشيئة كأن رضيت أو إذا رضيت أو إذا شئت أو متى أذنت ولو أتى بلفظ التوكيل مع قوله إن شئت ونحوه فإنه يكون تمليكاً لأن ما علق بالمشيئة الوكيل فهو تمليك نحو وكلتك طلاقك إن شئت أو إن رضيت . وأما إذا شرك في المشيئة نحو أن

يقول طلقى نفسك إن شئت وشاء أبوك أو طلقها إن شئت وشاء زيد فهو توكيل وليس بتمليك إذ لم يجعل التصرف في إثبات الطلاق وعدمه إلى صاحب المشيئة .

﴿ فرع ﴾ فلو قال المشروط بمشيئته شئتُ « بضم التاء » إن شئتُ « بفتحها » فقال الزوج شئتُ « بضمها » لم يقع شيء . فهذه صرائح التمليك . وأما كفايته فأشار عليه السلام بقوله ﴿ وألا ﴾ بصرح بلفظ التمليك مقيداً بالطلاق ولا أمر به مع إن شئت ونحوه ﴿ فكناية ﴾ تمليك يعتبر فيها النية كما تقدم ﴿ ك ﴾ أن يقول لزوجته ﴿ أمرك ﴾ إليك ﴿ أو ﴾ يقول لغيرها ﴿ أمرها إليك ﴾ أو بيدك فإن نواه تمليكا صح أولاً يصح من الزوج الرجوع فيه بالقول لا بالفعل فيصح وإن نواه توكيلا صح له الرجوع بالقول أو الفعل وإن لم ينو شيئاً لم يكن تمليكاً ولا توكيلاً كما لو لم ينو شيئاً بكناية الطلاق والقول للزوج في ذلك ولا يصح التوكيل ممن قد طلق رجماً قبل أن يراجع كما لا يصح منه الطلاق ولهذا قيدنا التولية بأن تكون ممن يصح طلاقه ليخرج هذا ونحوه ممن لا يصح طلاقه كما تقدم، فلو جمل ذلك مشروطاً كأمرك إليك إن دخلت الدار كان ذلك كناية في تمليكها الطلاق مشروطاً بدخولها الدار إذ يصح تقييده بالشرط وتوقيته بالوقت أيضاً كما يأتي .

﴿ أو ﴾ يقول لها ﴿ اختاريني أو نفسك ﴾ فهو كناية في تمليكها اطلاق نفسها أيضاً ولا بد أن تذكر نفس المرأة في كلامهما معاً نحو أن يقول اختاريني أو نفسك فتقول اخترت نفسي أو في كلام الزوج وحده نحو أن يقول اختارني نفسك فتقول المرأة اخترتُ أو في كلام الزوجة نحو أن يقول اختارني فتقول الزوجة اخترت نفسي ويصدقها أنه قصد نفسها بالطلاق ، وإن لم تذكر نفس المرأة في كلام أيهما نحو أن يقول اختارني فتقول المرأة اخترت لم يكن شيئاً إلا أن يريد ذلك ويتصادق عليه ، وكذا لو قال اختاريني أو نفسك فقالت اخترت أو اخترت الأزواج أو قال اختاريني فقالت اخترت نفسي فلا يقع شيء لأنه في الصورة الأولى خيرها بين أحدهما إيمانها

أو نفسه فلم تختبر أيهما ، وفي الثانية أسرها أن تختار ولم يأمرها باختيار نفسها. وهذا ليس بتعميل للطلاق لا صريح ولا كناية . وأما لو قال اختارى أبوك فاخترتهما كان طلاقا لا اختارى أخاك أو أختك فلا يقع طلاق ، ووجه الفرق أن للأبوين من مزيد الاختصاص والمزية ما ليس لغيرهما فكان اختيارها لها كاختيارها لنفسها، وكذا لو قالت اخترت أهلى أو بيتنا أو أبى أو أمى فإنه يقع طلاق .

﴿ نعم ﴾ فإن لم يقع من المملك طلاق ولا اختيار فلا شيء . وأما إذا وقع منه طلاق أو اختيار فإنه يصح ﴿ فيقع ﴾ طلاقه ﴿ واحدة ﴾ بصفة ماهى عليه رجمية أو بائمة إن كانت ثالثة أو قبل الدخول لا غير إذ ليس له أن يطلق على عوض مع الاطلاق كما يأتى ولو فى اختيارها لنفسها . ووقوع تلك الطلقة يكون اما ﴿ بالطلاق ﴾ من المملك ففقول حيث هى المملكة طلقت نفسى أو يقول غيرها حيث هو المملك طلقتها وهذا راجع إلى المثاليين الأولين من الكناية ﴿ أو الاختيار ﴾ منها وقد قال اختارى أو نفسك أو أهلك أو أباك أو أمك فقالت اخترت أو نحو ذلك فإنها أيضاً تقع طلاق بصفة ماهى عليه. وهذا يرجع إلى المثال الثالث منها ، وقولها اخترت صريح فلا يحتاج إلى نية من الزوجة بل العبارة بنية الزوج . « قال فى الغيث » فإن قال طلق نفسك إن شئت فقالت اخترت نفسى فالأقرب أنه كناية طلاق فيحتاج إلى نية، فإذا طلق الزوج بعد تمليك الطلاق صح إذ هو الأصل وبطل التعميل فيكون رجوعاً عنه بالفعل ولهذا صح الرجوع بالفعل فى التعميل قبل الطلاق سواء كانت أولى أو ثانية أو ثالثة فإن المملك ينمزل بتولى الزوج الطلاق .

﴿ فرعان ﴾ : « الأول » لو قال الزوج لها جعلت أمراً التعميل إليك فقالت طلقت نفسى وقعت طلاق لأن الطلاق متضمن للقبول كما تقدم فلا يتوهم عدم القبول به . « الثانى » لو قال لغيرها طلقتها غداً إن شئت فهذا تمليك مؤقت يصح من المملك أن يطلقها فى الغد جميعه ولو لم يقبل فى المجلس كما يأتى .

﴿واعلم﴾ أنه لا يقع واحدة بالطلاق أو الاختيار إلا بشرطين : ﴿أحدهما﴾ أن يقع ﴿في المجلس﴾ الذي وقع فيه التملك إن كان الملك حاضراً فيه أو مجلس بلوغ الخبر إن كان غائباً إن كان التملك مطلقاً أى غير مؤقت فلو طلقت أم اختارت نفسها أو طلقها ذلك الشخص الذى ملك طلاقها في غير مجلس التملك أو بلوغ الخبر لم يقع شيء إلا بتجديد لفظ التملك .

﴿الشرط الثانى﴾ أن يقع الاختيار أو الطلاق في ذلك المجلس ﴿قبل الاعراض﴾ إذا كان التملك مطلقاً أيضاً فهما لم يحصل إعراض من الملك زوجة كانت أو غيرها بعد التملك في المجلس فله الطلاق والاختيار ولو طال المجلس والظاهر في السكوت عدم الاعراض ولو طال ما لم يعد أعراضاً وبين مدعى الاعراض . والظاهر في الأفعال والأقوال أنها اعراض إلا ما يكون اهتماماً في العادة بالمطلوب نحو أن تكون مضطجعة أو قائمة فتقعد ، أو تقول ادعوا أبى أو أمى أو الشهود ولم يكونوا حاضرين في المجلس وكان ذلك القول أو الفعل يسيراً لا يعد إعراضاً في العادة ، أو تكون في صلاة فريضة فتتمها وإن كان الوقت موسعاً أو تبدئها لضيق الوقت لم يكن إعراضاً ، وإن كانت في صلاة نفل أتمتها ركعتين إذ هي أقل النفل ولا يكون اعراضاً إلا ثلاثاً أو أربعاً وابتدأتها فيكون اعراضاً . والقعود والانتكاء لا يمنع بل القيام والاضطجاع والأكل وابتداء الشرب فيكون إعراضاً لا إتمامه . فلو قام الزوج وبقي الملك في مجلسه فهو على اختياره ولا يكون قيام الزوج إعراضاً مانعاً للملك من الطلاق أو الاختيار . وإن كان القيام الموجب في سائر التملكات يمنع القبول من الآخر . ووجه الفرق بين هذا وسائر التملكات أنه هنا لا يصح الرجوع منه بالقول فلم يضر قيامه بخلافها فتبطل بقيام المبتدى قبل القبول ونحوه من الجبب لأنه يصح الرجوع فيها وقيامه كرجوعه ، وهذا في التملك المطلق لا في التملك المؤقت أو المقيد بالشرط . فان كان مؤقتاً أو مقيداً نحو ملكتك طلاقها شهر آ أو يوماً وإذا



جاء زيد فقد ملكتك طلاقها فله أن يطلق متى شاء في جميع ذلك الوقت أو عند قدوم زيد مرة واحدة ولو في مجلس آخر كما يأتي قريبا .

ويعتبر المجلس في التملك (إلا المشروط بغير إن فيه وبعده) نحو طلق نفسك متى شئت أو كلما شئت أو إذا شئت أو إذا ما شئت فلها أن تطلق في المجلس وبعده ولو لم تقبل في المجلس . قال الإمام عليه السلام : وقولنا « المشروط » احتراز من غير المشروط نحو قوله أمرك إليك أو ملكتك طلاقك فإن هذا يعتبر فيه المجلس . قال وقولنا « بغير إن » احتراز من المشروط بأن نحو طلق نفسك إن شئت فإنه يعتبر فيه المجلس للحاضر وللغائب مجلس بلوغ الخبر كما تقدم فلو قبلت في المجلس لم يصح أن تطلق في غيره ولا عبرة بالقبول هنا .

(و) إذا ملك الزوج غيره طلاق زوجته أى التملكين الذى يعتبر فيه المجلس والذى لا يعتبر فيه فإنه (لا رجوع) له بالقول ولو قبل القبول بالامتنال (فيهما) ولو كان التملك بلفظ الهبة كما لا يصح رجوعه عن الطلاق وإن صح الرجوع في تملك المال لأن الطلاق إسقاط والاسقاط لا يصح الرجوع فيه بخلاف تملك المال فإنه إثبات وليس باسقاط فالرجوع فيه صحيح . أما لو تفاسخا بعد التملك أو رجع بالفعل فطلق الزوج بنفسه صح طلاقه وانعزل سواء كانت أولى أم ثانية أم ثالثة كما تقدم ، فلو ملكه ولم تبقى إلا طلاقه فأيها بدأ بفعلها بانت بها . . . وحسن المخرج في إبطال التملك « يكون بالدور القبلى فيقول أنت طالق قبيل أن يقع عليك طلاق من المملك » ، وكذا التفاسخ إن حصل بطل به التملك أيضا كما يبطل بتولى الأصل سواء كان قبل الدخول أم بعده بإبطال التملك يكون بإحدى الثلاث الصور . (ولا) يصح (تكرار) الطلاق من المملك لأنه لا يملك بالتملك إلا واحدة فإذا قال طلق نفسك إن شئت أو متى شئت لم يكن لها أن تطلق نفسها بأكثر من واحدة ولو تناولت صيغة التملك عموم الأوقات كالمشروط بغير إن نحو متى شئت

ومها شئت فإذا راجعها لم يكن لها تكرار الطلاق سواء كانت هي المملكة أم غيرها وكذا سائر التمليكات المشروطة بالبيع والهبة والنذر والصدقة والعتيق وغيرها ﴿إلا﴾ الشروط ﴿بكلها﴾ نحو أن يقول طلق نفسك كلما شئت أو طلقها كلما شئت فإن التمليك هاهنا يقتضى مع المراجعة التكرار كما مر .

﴿القسم الثانى﴾ من قسمى تولية الطلاق قوله ﴿وإما بتوكيل﴾ وصورته أن يقول وكلتك على طلاق نفسك ، وللغير وكلتك على طلاقها أو طلاق فلانة .

﴿فرع﴾ وللتوكيل صريح ، وكناية ، فصريحه طلقى نفسك ، وطلقها بلفظ الأمر ، أو وكلتك على كذا أو بكذا أو نحوها مما هو صريح فى التوكيل مع تعليقه بالطلاق فلا يفتر صريحه إلى نية ، وكفايته ككناية التمليك فتعتبر النية .

﴿ومنسه﴾ أى من صريح التوكيل ﴿أن يأمر به﴾ أى بالطلاق ﴿لأمر إن شئت﴾ كأن يقول طلقى نفسك أو طلقها ولم يقل إن شئت ﴿و﴾ لا ﴿نحوه﴾ إذا شئت أو متى شئت أو كلما شئت لأن ما تعلق بمشيئة الوكيل كما مثلنا فهو عليك لا توكيل ولو كان بلفظ التوكيل كوكلك على طلاقها إن شئت ويعتبر فيه المجلس كما مر . هذا إذا أسند المشيئة إلى الوكيل وأما إذا أسندها إليه وإلى غيره كان شئت وشاء فلان فهو توكيل ولو بلفظ التمليك كما مر .

﴿فرع﴾ ومن حلف لاطلق زوجته ثم وكل به حنث لأن الوكيل نائب عنه بخلاف التمليك فإن وكلها فقالت أبنتك صح لا لو قال طاعتك إذ يوصف بالأول دون الثانى ، ومهما كانت توليته للغير بتوكيل لا عليك ﴿فلا يعتبر﴾ أن يطلق الوكيل فى ﴿المجلس﴾ بل له أن يطلق فى المجلس وغيره إلا أن يوقت فله ذلك حتى ينتهى الوقت كما يأتى .

﴿ويصح﴾ من الموكل ﴿الرجوع﴾ عن الوكالة بأن يعزله إما بقول أو فعل نحو أن يقول قد عزلتك أو يتولى الطلاق بنفسه ﴿قبل الفصل﴾ للطلاق من الوكيل



وكلتلك أو ملكتك أن تطلقها في هذا الشهر أو نحو ذلك فإن أوقع الطلاق في المدة المؤقتة وإلا بطل التملك والتوكيل بمضيها .

﴿ و ﴾ إذا اختلف الأصل والوكيل في إيقاع الطلاق من الوكيل وعدمه في مدة التوكيل كان ﴿ القول بعد <sup>(١)</sup> ﴾ ذلك ﴿ الوقت ﴾ أو بعد العزل حيث وقع الاختلاف بعده ﴿ للأصل <sup>(٢)</sup> ﴾ وهو الموكل والمالك ﴿ في نفي الفعل ﴾ أى إيقاع الطلاق هنا لأن الوكيل بعد مضي الوقت قد انعزل والظاهر أنه لم يكن قد طلق في ذلك الوقت المؤقت لأن الأصل عدم الطلاق ﴿ لا ﴾ إن اختلفا في ﴿ حاله ﴾ أى حال الوقت ﴿ فلو وكيل ﴾ أى قال قول الوكيل من غير عيب في أنه قد طلق لأنه في ذلك الوقت غير منعزل فيصح منه الإنشاء في تلك الحال ، ومن صح منه الإنشاء صح منه الإقرار . قال في البرهان « ولا تصح بينة الزوج بأن الوكيل لم يطلق لأنها على نفي ، ولا على إقراره بأنه لم يطلق لأنه إقرار على النفي وهي الزوجة إلا أن تكون البينة على إقرار الزوج .. قال في حاشية السحولى : « فلو ادعى المالك أو الوكيل أنه قد طلق وقد ماتت الزوجة أو الزوج لم يقبل إلا ببينة » فلو كان الزوجان باقين فلا معنى لإنكاره في حق المالك لأنه لا يصح الرجوع في الوقت في التملك الموقت بنفي الفعل ، والحيلة في عدم قبول قول الوكيل أن يعزله الموكل ثم يخاضمه في عدم الطلاق لأنه بعد العزل لا يصح منه الإنشاء فلا يصح إقراره .

﴿ سؤال ﴾ وهو أن يقال إن الوكيل ينعزل بالفراغ مما وكل فيه فإذا ادعى أنه قد كان فعل في الوقت قبل حالة التخاضم فقد أقر على نفسه أنه معزول وإذا صار معزولا في الحال لم يصح منه الإنشاء كما قلتم بعد العزل فلم يقبل قوله حاله ؟؟

(١) فإذا اتفق العزل والطلاق فالطلاق أولى فيقع . وكذا لو التبس العزل والطلاق فلا اعتبار بالأصل الثاني وهو بقاء الوكالة فيقع الطلاق اهـ  
(٢) هذا عام في الطلاق وغيره اهـ

﴿الجواب﴾ أنا إنما قلنا بصحة قوله ووقوع الطلاق منه لأنه في تلك الحال لو جعل بدله الإقرار بالفعل طلاقاً لصح منه إنشاؤه ولم يحكم بالعزل إلا بعد الحكم بوقوع الطلاق فلم يكن معزولاً عند التلطف بالإقرار بإيقاع الطلاق وإذا لم يكن معزولاً فهو باق على الوكالة فلماذا صح تصديقه .

﴿مسئلة﴾ ومن قال لغيره أخبر امرأتى بطلاقها - أو بشرها - كان إقراراً بالطلاق في الظاهر فقط وسواء أخبرها الرسول أم لا ، لا في الباطن فله نيته إلا أن تصادقه أقرّاً على الشكاح في الظاهر حيث لم يرد بذلك الإنشاء ولم يسبق منه طلاق ، ولو قال قل لها هي طالق طلقت ولو لم يقل لها الرسول ، فلو أراد وقوع الطلاق حين يقول لها الرسول فإنها تصح نيته في الباطن وإن قال أردت توكيله بطلاقها فكذا أيضاً . وإن قال له قل لها أنت طالق فهو توكيل له بطلاقها .

﴿مسئلة﴾ وإذا وصل الزوجة كتاب على لسان الزوج بالطلاق أو رسوله لم يلزمها قبوله إلا بشهادة عدلين ، هذا في الظاهر وأما في الباطن فتعمل به إذا ظنت صدقه فيما هو لها ترك النفقة من ماله ونحوها وفيما هو عليها نحو التزويج بغيره إذا أقرت بصدقه كامرأة المفقود إذا أخبرها عدل بموته أو طلاقه .

## ﴿١٧١﴾ باب الخلع<sup>(١)</sup>

﴿إنما يصح﴾ بشروط أربعة ﴿الأول﴾ أن يقع ﴿من زوج مختار أو نائبه﴾ به ولو هي ، وقوله زوج فلا يصح من الأجنبي ولا من زوج قد طلقها من قبل ولو

(١) الخلع بالفتح والضم هو في الأصل مصدر خلع الرجل ابنه تبرأ منه فلا يؤاخذ بغيرته ، وامرأته طلقها على فدية . وفيه معنى الإزالة والإلقاء والتنجية في جميع موارد استعماله حقيقة أو مجازاً كخلع ثوبه ونعله ، وخلع عذاره كناية عن قلة الحياء وخلع الأمير نجاه وأزاله عن رتبته وخلع عليه خلعة - بالسكون والضم - إذا أعطاه قطعة من ماله . وأما صاحب المصباح فجعل الخلع بالضم لاسم =

رجميا إلا بعد المراجعة . وقوله مكاف يحترز من الصبي والمجنون ولو مميز ولو إذن لها وليهما فلا يصح خلمهما لأنفسهما كما لا يصح طلاقهما إلا بالنيابة كما تقدم في تولية الطلاق ويصح من السكران سواء كان زوجا أم زوجة ، وسواء كان الخلع عقداً أم شرطاً . وقوله مختار فلا يصح مخالفة المكره كما لا يصح طلاقه ما لم ينوه أو يكون مكرها بحق كما تقدم في صور اللبس . فمهما كان الزوج جامعا لهذه القيود الثلاثة صحّت مخالفته سواء كان حراً أم عبداً صحيحاً أم مريضاً مطلقاً التصرف أم محجوراً عليه ، وهكذا يصح من نائبه وهو وكيله به أو كان مفوضاً في تولية الطلاق أو فضولياً ولحقته الإجازة من الزوج أو الزوجة أو منهما إذا كان عقداً لا شرطاً ولو كان النائب امرأة سواء كانت المخالفة أو غيرها فيصح توكيلها به إذ هو عقد معاوضة ويصح أن يتولى طرفيه واحد ويصح بالرسالة والكتابة ولو تضمن شرطاً كأنت طالق على ألفان دخلت الدار .

﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يكون الخلع على أحد وجهين : « الأول » أن يأتي في لفظه ﴿ بمقد ﴾ والمراد به هنا ما يقابل الشرط لأن الخلع ينقسم إلى عقد وشرط وليس المراد العقد المتضمن للإيجاب والقبول وإلا لما صح قوله مع القبول كما يأتي ولأن العقد كما يطلق على الإيجاب والقبول مما يطلق على الإيجاب فقط كما يأتي في مواضع من الكتاب ، وعبرة الآثار « إما بمقد لإيجاب وقبول أو ما في حكمه » وهي أجلى لتفسيره المراد بالمقد بإضافته إلى الإيجاب وعدم الفصل بينه وبين القبول فيكون المراد به هنا هو الإيجاب فقط وهو ما أتى فيه بأحد حروف « علب » إما بالباء أو بعل أو باللام

== مصدر وهو مخالف لما في غيره . قال وهو استمارة من خلع اللباس لأن كل واحد منهما لباس للآخر ، فإذا فُلا ذلك فكان كل واحد تزع لباسه عنه انتهى . ثم غلب استعمال المضموم على نوع خاص من أنواع الطلاق البائن حتى صار حقيقة عرفية خاصة . قال في الآثار : هو طلاق أى بائن على عوض مال أو في حكمه . وفي البيان هو طلاق بائن يمنع الرجعة والطلاق بعده كما يأتي ١ هـ

نحو : أنت طالق بألفٍ أو على ألفٍ أو لألفٍ ، وهكذا إذا قال خالعتك على ألف أو بأرأتك عليه مع النية لأنه كناية في الخلع والطلاق . قال المنصور بالله : ومن هذا لو قال طلاقك بصداقتك مطلقاً أو ببراءتك إن كان في ذمته فقالت أبرأت أو قبلت . وكذا لو قال بشرط البرء فهو عقد في وضع الشرع إلا أن يكون عرفهم استعماله للشرط كان شرطاً فلا يقع الطلاق إلا بمحصول الشرط في المجلس أو مجلس العلم به كالعقد إلا أن يريد متى حصل الشرط قريباً أو بعيداً كان شرطاً محضاً فلا يعتبر المجلس . قال في البيان : ويصح بلفظ البيع ويكون كناية وصورته أن يقول بعث منك نفسك بألف أو شريت مني نفسك بألف وكذا لو قال الغير بعث مني زوجتك بكذا فقال بعث أو نعم ونوى طلاقها صح ويكون خلماً ، وحيث أراد البيع أو لم يرد شيئاً لم يقع شيء لأن لفظ البيع كناية خلع مع نية الطلاق . ومنه إذا باع رجل زوجته من آخر بزوجه وزيادة بقرة مثلاً وقبل الآخر طلقت زوجة الذي شرط البقرة خلماً واستحق البقرة وتطلق زوجة الآخر رجعيًا مع قصد الطلاق لأنه من كنايات الطلاق .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن يكون الخلع معقوداً ﴿ على عوض مال ﴾ مظهر لامضمّر وأقله ما له قيمة في القيمي وما لا يتسامح بمثله في المثلي مما يصح تملكه للزوج فلا يصح أن يكون خمرًا أو خنزيرًا في حق المسلم ﴿ أو في حكمه ﴾ يعني في حكم المال وهي المنفعة كسكنى وخدمة ونحو ذلك من سائر المنافع التي يلزم على مثلها أجره ويلزم أدائها إن لم يمين قدرها في المقدم نحو طلقته على سكنى دارك سنة أو على محل كذا إلى محل كذا أو على أن تخيط لي قميصاً فإن كان القميص معينا لزمها فيه أدنى خياطة وإن لم يكن معينا فكذلك في أدنى قميص . فإن لم يكن على مال ولا منفعة لمثلها أجره نحو على ألا تدخلني <sup>(١)</sup> الدار أو على ألا تكلمني فلانا أو على ألا تزوجني فلانا ونحو ذلك سواء كان له في ذلك غرض أم لا فإنه لا يكون خلماً بل رجعيًا

(١) حيث لم يكن لثله أجره وإلا كان خلماً اهـ

بالقبول في العقد أو بالفعل في الشرط : إلا أنه إذا قال بشرط ألا تزوجى فلانا وقبلته تعين للعقد لا للشرط وكان لها الخيار من بعد ذلك . قال في البيان وهامشه فلو جعلناه شرطاً حقيقياً لزم الدور فلا يقع طلاق حتى تزوج ولا تزوج حتى تطلق . ﴿ الشرط الرابع ﴾ أن يكون العوض ﴿ صائراً أو بعضه إلى الزوج ﴾ فلو كان كله لغير الزوج نحو أن يقول طلقتك على ألف لزيد أو نحو ذلك لم يكن خلعاً بل إذا قبلت طلقت رجعية في العقد لا في الشرط فلا يقع شيء وترجع به مع البقاء والتلف إن سلمته ظانة أنه قد لزمها وإن سلمته عالة بعند اللزوم لم ترجع به إلا مع البقاء فأما لو كان بعضه له وبعضه لغيره نحو أن يقول على أن تهينى نصف كذا ونصفه لابنى وكان ذلك معينا غير دين إذ لا تصح هبة الدين إلا لمن هو عليه فإذا فعلت فإنه يكون خلعاً بالنصف الذى صار إليه دون النصف الذى صار لابنه ، ولا يصح رجوعها فيما وهبته لابن ولو لم يكن رجماً لها لأنه في مقابلة عوض وهو الطلاق وقد حصل ، ولا بد من أن يقبل الهبة له ولابنه إن كان صغيراً أو كبيراً ووكله بالقبول أو أجاز فإن لم يجز أو لم يقبل لم يقع الخلع .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من أن يخالغ العبد زوجته فإنه يصح مع كون العوض يصير إلى سيده إلا أن يشترط العوض لسيده فلا يقع الطلاق خلعاً ولا رجعياً لعدم وقوع شرطه وهو كونه للزوج أو بعضه ، وإذا كان العوض من السيد حيث يزوج أمته بعبد لزم ويسقط .

﴿ واعلم ﴾ أن عوض الخلع قد يكون من زوجته وقد يكون من غيرها فحيث يكون ﴿ من زوجته ﴾ صح بشرطين « أحدهما » أن تكون الزوجة ﴿ صحيحة التصرف ﴾ وذلك بأن تكون بالغة عاقلة مختارة حال عقد الخلع ولو سكرى كما تقدم فلو كانت صغيرة أو مجنونة ولو مميزة حيث العوض منها لم يكن خلعاً ولا رجعياً ، ومتى كانت صحيحة التصرف صح الخلع بالعوض من مالها ﴿ ولو ﴾ كانت ﴿ محجورة ﴾ عن



التصرف فيه بمعنى أنه حجب عليها الحاكم لأجل دين عليها فإن الحجب لا يمنع من صحة عقدها للخلع لكن عوض الخلع يبقى في ذمتها ولا تخرج من المالك الذي حجبته فيه إلا بعد رفع الحجب أو بإذن الحاكم ولو غير الذي حجب عليها أو الفراء ، وهكذا لو كانت أمة ولو مدبرة فخولت على عوض منها بغير إذن سيدها كان العوض في ذمتها تطالب به متى عتقت إلا أن تدلس بأن سيدها أذن لها كان دين جنائية في رقبتها، فإن أذن لها سيدها كان عليه ولا يعتبر نشوزها ، فإن أذن لها بقدر معلوم كان الزائد في ذمتها، وإن أطلق كان عليه قدر مهرها والزائد في ذمتها . والمكاتب كالأمة في صحة الخلع منها لأن إذن سيدها أباح لها التصرف، وإن لم يأذن لها ففي ذمتها ويعتبر نشوزها، ومع التدليس منها كجنائية المكاتب في كسبها ولا يعتبر النشوز .

﴿مسئلة﴾ ولا يصح الخلع من ولي مال الصغيرة إلا إذا كان لها فيه مصلحة ولا يصح مع المصلحة إلا إذا كان العوض من غيرها لعدم اعتبار نشوزها قبل التكليف فإذا خالع عن الصغيرة أبوها بمهرها لزمه لها ذلك سواء صح أم لا ويكون الطلاق خلعا لأنه يصح العوض فيه من الغير والمرأة أن تطالب الزوج بمهرها أو هو يرجع به على أبيها .

« الشرط الثاني » أن تكون وقت الخلع ﴿ناشزة عن شيء مما يلزمها له من فعل أو ترك﴾ سواء كانت في بيته أم لا، ولا نشوز مع سوء العشرة منه أو إضرار، فالفعل نحو أن يأمرها أن تقف له في موضع يليق بهما ولو بغير صيغة الأمر فتمتنع لغير عذر وهكذا لودعهاا للوطء إلى موضع يليق فلم يجبه، والترك نحو أن يلزمها بترك ما يكرهه أو بترك أذية من يتأذى بأذيته من أهله ولو بدون صيغة النهي إذ هو واجب عليها تركه ، أو لم يأذن لها بالخروج إلى بيت أهلها فتخرج أو تأخذ شيئاً من ماله . ومن ذلك أن تقول لا أطأ لك فراشاً ولا أطيع لك أمراً ولا أبر لك قسماً فيما

يجب عليها طاعته .. ويعتبر النشوز في العقد عند القبول ولو موقوفاً لأن الإجازة كاشفة ولو في الشرط حال حصول الشروط لا عند التعليق وإلا بطل الخلع ولم يقع الطلاق . ولا بد من تحقق النشوز فلا يكفي تجويز وقوعه في المستقبل . وما اختاره الإمام عليه السلام من أن الخلع بموض من الزوجة صحيحة التصرف إنما يصح بالنشوز منها هو قول الإمام الهادي والقاسم والناصر وهو المختار للمذهب ﴿ أو من غيرها ﴾ إذا كان مكافئاً مختاراً حراً ولو مجبوراً عن التصرف أو عبداً وبيق في ذمته ﴿ كيف كانت ﴾ الزأة أى ولو كانت صغيرة أو مجنونة ناشزة أو غير ناشزة فإنه متى كان الموض من غيرها لم يعتبر في صحة الخلع ذانك الشرطان المتقدمان وهما كونها صحيحة التصرف وكونها ناشزة .

نعم ؛ ولا بد في عقد الخلع بموض منها أو من غيرها من إيجاب ﴿ مع قبول أو ما في حكمه في مجلس العقد أو ﴾ في مجلس بلوغ ﴿ الخبر به ﴾ وهذا متصل بقوله بمقد كما تقدم ، واعتبار مجلس بلوغ الخبر خاص في الخلع والمتى والحوالة والإقالة والوقف كما في البحر . فلو لم يقع القبول في مجلس الإيجاب أو مجلس بلوغ الخبر به لم يصح الخلع . والمراد بالمجلس مجلس القابل لا مجلس الموجب حيث كان الموجب الزوج لا الزوجة فيعتبر مجلسهما معاً . والذي في حكم القبول هو الامتثال والسؤال فالامتثال نحو أن يقول الزوج أنت طالق على أن تبرئني من مهرك فتقول أبرأت ، فقولها أبرأت بمنزلة قولها قبلت فتطلق بقولها أبرأت ، أو أبرئني على طلاقك فتقول أبرأت . وأما السؤال فنحو قولها طلقني على ألف فإذا قال طلقتك طلقت ولا تحتاج إلى قبول بعد قولها طلقني وكذا لو قال أبرئني بطلاقك فقالت أبرأت أو قال أطلقك بمهرك فقالت الزوجة نعم فيقول طلقتك فلا تحتاج قبولاً بعد ذلك ، وهذا إذا كان المهر ديناً في الذمة فإن كان عيناً لا تثبت فيها لم يصح الخلع لأن الإبراء من الأعيان إسقاط لضمانها إن كانت مضمونة أو إباحة لها إن كانت أمانة كما يأتي في بابه فيقع بالقبول طلاقاً

رجعياً في العقد لا في الشرط إلا لعرفه بأن الإبراء من الأعيان يفيد التملك ويستعمل بمعنى الرد للمهر والفسخ صح إن قبله الزوج في المجلس أو مجلس بلوغ الخبر به ، وإذا قبله الغير ثم أجاز صح ذلك لأنه تملك يحتاج إلى القبول . ولا بد أن يقع القبول في المجلس ﴿ قبل الإعراض ﴾ <sup>(١)</sup> من القابل منهما ﴿ فيهما ﴾ يعني في مجلس العقد أو مجلس بلوغ الخبر به ، فإن تخلل الإعراض لم يصح القبول من بعد ولم يقع الطلاق رجعياً ولا بائناً إلا بتجديد إيجاب آخر يحصل بعده القبول في المجلس أو مجلس بلوغ الخبر به قبل الإعراض وقد تقدم نأشئت به الإعراض .

﴿ فرع ﴾ فلو جعل مع العقد شرطاً نحو أن يقول أنت طالق على ألف إن دخلت الدار اعتبر حصول القبول في المجلس قبل الإعراض منها ولا يضر تأخر حصول الشرط لو لم تنهأ له في ذلك المجلس ، وكذا لو وقت كأن يقول أنت طالق غداً على ألف فقبلت في المجلس طلقت في الغد خلعاً .

ولما كان الخلع ينقسم إلى عقد وشرط كما مر تكلم الإمام عليه السلام على كل واحد منهما على حدته وعقبه بذكر أمثلته وقد مر الكلام على العقد وما يتعلق به فذكر أمثلته بقوله ﴿ كانت كذا على كذا ﴾ أي أنت طالق على ألف ﴿ فقبلت أو ﴾ قبل ﴿ الغير ﴾ فإنها تطلق حينئذ خلعاً ويلزمها الألف حيث قبلت ويلزم ذلك الغير حيث هو القابل وإن لم يكن مخاطباً على ظاهر الأظهار ، فإن قبلاً معاً فليهما إن كانت ناشزة وإن لم تكن ناشزة لم يلزمها شيء ووقع الخلع صحيحاً بقدر حصته فقط لأن الطلاق لا يتبعض كما يأتي ، فإن علم تقدم أحدهما بالألف كله ثم التبس صح الخلع ولا عوض على أيهما إذ لا تحويل على من عليه الحق فهو خلع في الأصل على عوض وسقوطه

(١) منها إن كان الزوج هو المبتدئ وقبل الاعراض منه إن كانت هي المبتدئة ، فلو طلق بعد

الاعراض لم يقع شيء اهـ .

من بعد لعارض اللبس لا يضر « ويورد هذا في مسائل المعاينة : أين خلع صح من دون تسليم عوض ؟ فيجواب بهذا » .

﴿ أو ﴾ قالت المرأة لزوجها ﴿ طلقني ﴾ على مائة ﴿ أو ﴾ قال له غيرها ﴿ طلقها على كذا ﴾ أى على مائة مثلاً ﴿ فطلق ﴾ طلقت خلعاً ولزمها المائة حيث هى المطالبة ولزم ذلك الغير حيث هو المطالب ولو لم يقل على مائة منى لأن دخوله فى العقد يجرى مجرى الالتزام والضمان، ولهذا قال فى البيان : وإذا قال الغير طلقها على ألف منى أو على مهرها صح ولزمه ذلك . وإن قال طلقها على ألف أو على مهرها أو وأنت برىء من مهرها فطلق صح ولزمه ذلك . وعَلَّله المحشى بأن سؤاله يجرى مجرى الضمان فإن قال طلقها على أنى ضامن لك إبراءها فطلق لم يلزمه شيء لأن الضمان بالإبراء لا يصح ويقع الطلاق رجعيًا لفقد شرطه وهو العوض ولم يلزمه شيء .

ثم ذكر الإمام عليه السلام النوع الثانى من نوعى الطلاق وهو الشرط بقوله ﴿ أو شرطه ﴾ عطفًا على قوله « بعقد » أى شرط ذلك العوض الجامع لتلك القيود وهى كونه مالاً أو ما فى حكمه صائراً أو بمضه إلى الزوج، فلا بد فى العوض أن يكون كذلك فى العقد وفى الشرط . والفرق بين الخلع بالعقد والخلع بالشرط من وجوه ستة : « الأول » أنه لا بد فى العقد من القبول أو ما فى حكمه فى المجلس بخلاف الشرط ، « الثانى » أنه يعتبر نشوزها فى العقد حال القبول بخلاف الشرط فإنه يعتبر حال حصوله ، « الثالث » أن العقد لا يبطل بالموت بعد القبول بخلاف الشرط ، « الرابع » أن العقد تلحقه الإجازة بخلاف الشرط ، « الخامس » أنه يصح الرجوع للتعزم العوض سواء كانت هى أم غيرها فى العقد قبل الطلاق من الزوج إذا تقدم منها أو من غيرها الطلب بخلاف الشرط فلا يصح الرجوع فيه من ملتزم العوض ، وأما الزوج فلا يصح رجوعه فيهما كما يأتى ، « السادس » إذا طلقها ثلاثاً بألف لم يستحقه جميعاً إلا بجميع الثلاث إن كانت كلها باقية مع النشوز فى الثانية والثالثة

أيضاً وتجديد العقد في مجلس واحد ، ولا يُمدَّ العقد الثاني والثالث إعراضاً فإن طلق واحدة أو اثنتين استحق حصّة ذلك من الألف فإن لم يبق إلا واحدة استحقه جميعاً بها بخلاف الشرط فلا يستحق شيئاً إلا بالثالثة ويكون خلعاً ويعتبر فيها النشوز والمراجعة فيما قبلها كما في البيان وهامشه من مواضع .

وقد مثل الإمام عليه السلام كيفية المخالعة بالشرط عقيب ذكره فقال ﴿ كذا كذا أو طلاقك كذا ﴾ فالأول نحو إذا أبرأتني فأنت طالق فإنها تطلق بالإبراء مع تعيين المبرأ منه كما يأتي في الإبراء وهكذا إن ومتى أو أى أدوات الشرط « والثاني » أن يقول طلاقك إبرائك قياساً على قوله أنت طالق ثلاثاً للسنة فإنه مقدر بالشرط ، وكذا لو قال طلاقك أن تهينني ألفاً أو عبداً أو نحو ذلك ويقبل الزوج الهبة فإن هذا بمعنى الشرط عرفاً ، فأما لو قال أنت طالق ولى عليك ألف فقبلت طلقت مجاناً وكان رجعيّاً ، فإن قال أنت طالق إلى مقابل كذا وقع الطلاق خلعاً لأن هذا اللفظ شرط عرفي وإن لم يكن من أدوات الشرط المعروفة في أصول اللغة العربية . والمعروف من حال العوام الآن أنهم لا يريدون بمثل هذا عند المخالعة إلا الشرط .

نعم ؛ وإذا خالعهما بموض مشروط ﴿ فوقع ﴾ ذلك الموض ﴿ ولو ﴾ تأخر حصوله ﴿ بعد المجلس ﴾ بمدة طويلة نفذ الخلع لأن المجلس لا يعتبر إلا في العقد إلا أن يعلقه بوقت اعتبر حصول الشرط في ذلك الوقت كما مرّ . فلو قالت إن طلقته فأنت برىء فطلق كان خلعاً ، وكذا لو قال متى أبرأتني فأنت طالق فإنه قد قيد الطلاق بوقوع الإبراء فكان خلعاً مع تعيين المبرأ منه ﴿ فيجب ملتزم الموض ﴾ أى من التزمه بالقبول أجبر على تسليمه فإن تلف قبل قبضه رجع الزوج ببذله لأنه مضمون على الملتزم مطلقاً سواء كان القابل الزوجة أم غيرها . وإنما يجبر ﴿ في العقد ﴾ لأنه قد لزم بالقبول لا في الشرط إذ لا يقع الخلع إلا بحصوله أما لو قال أنت طالق على إبرائي أو على أنى برىء فقات أبرأتك أو قبلت وقع الطلاق خلعاً والإبراء مع تعيين المبرأ

منه حيث كان ديناً ، وكذا لو قال أنت طالق على أن تبرئني فقالت قبلت خلعتك  
ولايقع الإبراء ولزمها مثل مهر المثل فينساقطان ولا وجه لإجبارها إن امتنعت من الإبراء  
مع التساقط . أما لو قالت طلقني وأنت برىء من مهرى فقد برىء منه سواء طلق أو  
لا وليس لها الرجوع إن لم يطلق فإن طلق كان الطلاق رجعياً إلا أن يعرف من  
قصدها أنها ما أبرأته إلا ليطلق وقصدت بذلك الشرط وتصادقاً عليه أو أقامت البينة  
على إقراره أو على شاهد الحال فلها الرجوع كما يأتي .

﴿ و ﴾ يجبر الزوج على القبض ﴿ لموض الخلع إذا جاء به من التزمه ﴾ فيهما  
مما أى في العقد والشرط . وإنما أجبر الزوج على القبض لتبرأ ذمة الملتزم للموض  
لا ليحصل الطلاق فالطلاق قد وقع في العقد بالقبول وفي الشرط بالتخلية بين الزوج  
وبين الموض المشروط إن كان عيناً على وجه التملك لا ديناً فلا بد من القبض وإن  
لم يقع الطلاق لأن التخلية للدين لا تكون قبضاً ، فلي هذا لا يجبر إلا على قبض  
الدين وأما المين فتكفي فيها التخلية . ﴿ ولا ينمقد ﴾ الخلع ﴿ بالعدة ﴾ من الزوج  
بالطلاق أو من الزوجة بالإبراء ولو حصل من كل منهما ذلك لأنهما كلامان وكل واحد  
منهما غير مقيد بالآخر فكان كما لو طلق بغير عوض إذ العدة ليست بعقد ولا شرط  
وصورة العدة من الزوج أن يقول أبرئني وأنا أطلقك فأبرأته ثم طلق فإن لم يطلق  
فلها الرجوع في الإبراء ، وصورة العدة منها نحو أن تقول طلقني وأنا أبرئك فطلقها ثم  
أبرأته فبرأ فإن امتنعت من الإبراء لم يرجع عليها بشيء ، ولا يقع الطلاق في الصورتين  
خلعاً بل رجعياً .

﴿ فرع ﴾ وكما لا ينمقد الخلع بالعدة لا ينمقد بالخطاب كأن تقول طلقني فيقول  
برئني فتقول أبرأتك فيقول وأنت طالق فهذا رجعى ويقع الإبراء وإذا راجعها فلا  
يمود مهرها لسقوطه ، وكذا لو قال راجعتك على جميع حقوقك كما يعتاده كثير من  
الناس فلا يمود مهرها لكن إذا أضمرت أن الإبراء مقابل البينة فله الرجوع باطناً

لا ظاهراً إلا إذا صادقها على ذلك أو بينت بإقراره أو على شاهد الحال والاحلف ما يعلم ولا يظن أنها أرادته .

﴿ ولا تلحق الإجازة ﴾ من صور الخلع ﴿ إلا عقده ﴾ على مال أو منفعة كما مر فلو كان المقد على عوض غير مال ولا منفعة كأن يخالمها عقداً على دخول الدار ولم يكن لثله أجره كان الطلاق رجعياً وإن كان لثله أجره كان خلعاً فلا بد في كونه خلعاً من أن يكون العوض مالاً أو منفعة لها قيمة . فإذا خلع فضولى عن المرأة أو الزوج ثم أجاز الخالع عنه نظر : فإن كانت مخالعة الفضولى بمقد لحقته الإجازة وإن كانت بشرط لم تلحقه فيبطل ، وصورة المقد أن يقول الفضولى للمرأة قد طلقتك بألف عن فلان فتقول قبلت ويجيز الزوج ما قاله الفضولى . فإما لو قال الزوج فلانة طالق بألف فقال الفضولى قبلت عنها فلا يقع إلا بإجازتها وصحة تصرفها ونشوزها حال المقد لأنه جمل القبول عنها لا تبرعاً كما لو قال اشتريت لفلان ولم يجز فلان .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٧٢ ﴾

في بيان قدر عوض الخلع وقد تقدم مقدار أقله أنه ماله قيمة في القيمي ومالاً يتسامح بمثله في المثلي ، وأما أكثره فإن كان من غير الزوجة فلا حد لأكثره ﴿ و ﴾ إن كان من الزوجة فاعلم أنه ﴿ لا يحل ﴾ للزوج أن يأخذ ﴿ منها ﴾ - غير تبرع - يعنى من الزوجة المخالعة ﴿ أكثر مما ازم ﴾ عليه وجوباً ﴿ بالمقد ﴾ أى بمقد النكاح الذى خالما فيه فما ازم ﴿ لها ﴾ به من مهر ونفقة وكسوة ونحوها نما هو واجب لها من يوم تزوجها إلى يوم الخلع سواء كان بذمة الزوج أم قد صار إليها وما ازم لها من نفقة المدة إلى يوم انفصالها ﴿ و ﴾ كذا ما ازم لها تربية وحضانة ﴿ لأولاد ﴾ ها ﴿ منه صغار ﴾ ونفقتهم وكسوتهم أيضاً إلى سن الاستقلال سواء زادت على سبع سنين أم نقصت وسواء كانوا باقين أم قد ماتوا أو صاروا وقت الخلع كباراً فيرجع إلى

غالب سن الاستقلال في الصبيان ومن كان مجنوناً فألى استقلاله إن عاد عقله وإن مات مجنوناً فألى موته. وإنما صح بنفقة أولادها منه لأن لها ولاية الحضانة وحق المطالبة والقبض ، فهذا هو اللازم عليه يعقد النكاح فلو كان اللازم لها عليه بغير العقد كأروش الجنائيات وقيم التلغات لم يصح الخلع عليه إن كان الموض منها فإن كان من غيرها جاز ولو زاد على ما لزم بالعقد كما تقدم ، وكذا ما زادته تبرعاً بعد وقوع الطلاق ولو في مقابلة الطلاق لأن المسوغ لجواز الزيادة هو التبرع منها فإن خالها على أكثر مما يجب عقد أو شرطاً ففي العقد يبطل الموض ويقع الطلاق رجعيًا وفي الشرط لا يقع شيء مطلقاً سواء كانت هي الشارطة أم هو .

﴿ فرع ﴾ وإذا خالها على ما يلزمه لها من النفقة وغيرها ولأولادها منه ثم ماتت وهي في العدة أو مات أولادها قبل استقلالهم رجع الزوج عليها أو على ورثتها بقدر ما بقي من الموض لأنه في الحقيقة على مثل اللازم له اللهم إلا لعرف بأن الخلع على ذلك ما بقيت الزوجة والأولاد فلا وجوب بعد الموت .

﴿ ويصح ﴾ طلاق المخالعة ﴿ على ذلك ﴾ أي على قدر ما لزم لها ولأولادها الصغار منه من النفقة وأجرة التربية ونحو ذلك لا أكثر منه إن كان منها إلا تبرعاً ومن غيرها مطلقاً كما تقدم بالإشارة ترجع إلى المفهوم لا إلى المنطوق لئلا يوم دخول صورة المنع ، وقد حذفها في الأتمار كما حذف لفظ أكثر فراراً من الإيهام، وحذف قوله ويصح على المهرالخ خشية التكرار ولفظه « وإنما يحل منها إلى قدر ما لزم بالعقد لها ولأولادها منه صغاراً ولو مستقبلاً » وفيها سر التنبيه أيضاً على جواز أقل مما لزم بالعقد بخلاف عبارة الأزهار كما أفاده بهران فتصح المخالعة على ما لزم بالعقد إن كان الموض منها ﴿ ولو ﴾ كان ذلك الموض اللازم الذي خالها عليه هو مثل ما يلزم لها عليه ﴿ مستقبلاً ﴾ ومجهولاً لما يأتي « كنفقة » العدة ونفقة أولادها المستقبلية وأجرة تربيتهم فإن المخالعة تصح بمثل ذلك ويسقط وجوب ذلك على الزوج فلا يلزمه



شئ مع المراضاة ، وسواء كانت النفقة ونحوها مقدرة حال الخلع أم غير مقدرة لأن الجهالة تعتذر في عرض الخلع كما سيأتي فإن اختلفا بعد ذلك فللزواج طلبها بما قد لزمها له بالمخالعة في ذلك القدر دفعة واحدة مع اليسار لا مع الإعسار فتمهل ، ولا يجب عليها التكسب لقضائه لأنه دين ، وأما هو فيجب عليه أن ينفق عليها وعلى أولادها ولا تجب دفعة واحدة بل تقسط يوماً فيوماً ويلزمه التكسب لذلك إن كان معسراً ولها أن تطالبه في ذلك .

﴿ سؤال ﴾ فإن قيل إن من شرط الخلع النشوز حيث العوض من الزوجة ومع نشوزها لا نفقة لها فكيف قلتم يصح أن يخالعه بنفقة عدتها وهي غير لازمة على الزوج بالنشوز ﴿ فالجواب ﴾ من وجهين : « الأول » أن المخالعة في التحقيق على مثل ما كان يلزم الزوج من النفقة لو كانت غير ناشزة فيلزم له عليها ذلك القدر « الثاني » وهو جيد أن نقدر أنها نشزت مدة يسيرة ليس لثلثها قسط من النفقة وحصل خلعهما في تلك الحالة فالنفقة لم تسقط مع التوبة عقيب الخلع وهذا وجه صحيح . وتصح المخالعة سواء صرحا في الإيجاب والقبول بمثل نفقة المدة أم بنفقة المدة لأن معناها يتمشى على أحد الوجهين .

﴿ فرع ﴾<sup>(١)</sup> « وإذا طلقها على الإبراء من نفقة عدتها لم يصح الإبراء ويقع الطلاق رجعيًا بالقبول ، وذلك في العقد لا في الشرط فلا يقع شيء » « وإنما لم يصح الإبراء لأنه من مستقبل وهو لا يصح على أصلنا ، ولا يشكل عليك هذا بما في الأزهار ولو مستقبلاً فالمراد هناك المخالعة على مثل ما يلزم في المستقبل ولذا جئنا بكاف التشبيه في قولنا « كنفقة » ولم نذكر في ذلك إبراء من المستقبل فلا يقع الإبراء ويقع الطلاق رجعيًا إلا أن يكون ثمة عوض آخر غير الإبراء كان الطلاق بائناً وفي الشرط لا يقع الطلاق ولو شرط عوضاً آخر مع الإبراء لعدم صحة الشرط وهو الإبراء » .

(١) يستفاد أوله من البيان اهـ .

﴿ و ﴾ تصح المخالعة ﴿ على المهر ﴾ وهذا تخصيص بمد التعميم لمسيس الحاجة إليه  
إذ المخالعة عليه أكثر منها على غيره وليتفرع عليه التنصيص على ما ذكر بعده ، فإن  
كان المهر باقياً عليه معيناً أو غير معين سقط وإن كان قد قبضته وهو باق بمينه ردته  
له وإن كانت قد أتلفته أو وهبته له أو لغيره أو أبرأته منه قبل قبضه فإن تصادقا على  
أنهما أرادا الخلع على مثله صح ولزمها ، وإن لم يتصادقا على ذلك لم يصح الخلع عليه  
لأنه معدوم ويكون الطلاق رجعياً بالقبول في العقد ﴿ أو ﴾ خالماً أيضاً على ﴿ مثله ﴾  
يعنى على مثل المهر إن كان مثلياً أو على قيمته إن كان قيمياً ، وسواء كان باقياً في يد  
أحدهما إذ يصح على مثله ولو كان معيناً باقياً أم كان قد تلف بمد القبض أو قبله أو  
أبرأته منه أو كان غير معين البقائه في ذمة الزوج فيلزمها للزوج مثله في جميع هذه  
الصور ولو ﴿ ك ﴾ ان لزوم ﴿ ذلك ﴾ مستقبلاً مجهولاً غير لازم عند الخلع كنفقة  
العدة وتربية الأولاد فيدخل في ذلك ما إذا كان المهر المخالع عليه أو على مثله قد لزم  
بالدخول أو تحوه وما لم يكن قد لزم كأن يعقد بامرأة ولم يسم لها مهرأ فإنه لا يلزمه  
المهر إلا بالوطء ونحوه فإذا خالماً على مثل المهر لزمها له ذلك وهو مهر المثل كله إذ  
هو الذي كان سيلزم بالدخول وصح الخلع ولو كان لزوم المهر مستقبلاً لوجود سببه  
وهو العقد ويلزمه لها التمتع فلو خالته على مثل المهر والمتعة معاً صح ولزمها مثلها  
معاً ولا يتساقطان للاختلاف في الصفة .

﴿ فإن ﴾ خالماً على مهرها لكن ﴿ لم يكن قد دخل ﴾ ولا خلى بها ﴿ رجع ﴾  
عليها ﴿ بنصفه ﴾ أى بنصف المهر عيناً كان أو ديناً لأنه قد استحق عليها المهر بالخلع  
وانكشف أنها لا تستحق منه إلا نصفه لوقوع الطلاق قبل الدخول ونصفه الآخر  
باق للزوج ، وهذا إذا لم تكن المرأة قد قبضته فأما لو كانت قد قبضته رجع عليها بمهر كامل  
لأجل الخلع ونصف مهر لأجل الطلاق ونصف الآخر تستحقه لمقابل طلاقها قبل  
الدخول إذا كان العقد صحيحاً مع التسمية الصحيحة على ما تقدم تفصيل ذلك

في النكاح أثناء فصل ١٤٦ وإلا لزمها له المهر للطلاق عليه ولزمه لها التمتع. ولا يقال في صورة الأزهار أنها لا تستحق إلا نصفه فقط فلم يقع الطلاق إلا عليه لأنه يقال بل السكك لازم بالعقد وإنما سقوطه طارئ بخلاف ما لو خالها بما تستحق عليه في هذه الصورة فلم يرجع بشيء ﴿ ونحو ذلك ﴾ الذي تقدم لو كان قد دخل بها ثم أبرأته من نصف المهر أو وهبته ثم خالها على مهرها فإنه يرجع عليها بنصفه أيضاً ، وهكذا لو أبرأته من نصف المهر ثم طلقها قبل الدخول على نصف مهرها فإن كان قد سلم لها نصفاً وأبرأته من نصف ثم خالها قبل الدخول على المهر استحق المهر كاملاً ومثل نصفه وذلك أنها استهلك بالإبراء نصف المهر فتضمنه كاملاً ولزمها مهر كامل لأجل الخلع عليه ، وأما ما كان قد قبضته فتستحقه لأجل الطلاق قبل الدخول بالشرطين المذكورين .

### ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٧٣ ﴾

﴿ ويلزم ﴾ الفارء المكلف سواء كانت الزوجة أم غيرها نحو ان تقول المرأة لزوجها طلقني على ما في يدي من الدراهم أو يقول الغير طلقها على ما في يدي من الدراهم فطلقها فإذا ليس في اليد شيء فإنه يقع الطلاق بائناً ويلزم الفارء ﴿ بالتفريق ﴾ للزوج ﴿ مهر المثل ﴾ بالغاً ما بلغ سواء كان قد سمي لها مهر أم لا وسواء كان المسمى مساوياً لمهر المثل أم أقل أم أكثر ، ووجه لزوم مهر المثل أنه عوض البضع والتفريق كالجنابة المفوتة للبضع فيلزم عوضه إذا كان الخلع عقداً منها أو من غيرها لاشترطاً فلا يصح الطلاق ولا يلزم العوض ، وهذا خلاصة ما تلخص للمذهب في هذا المقام لأنه قد ثبت مهر المثل في إذهاب البكارة بجنابة وفي الوطء غلطاً فكذا الجنابة على الزوج بتفويت البضع عليه بالتفريق . ومن صور التفريق لو قالت أو الغير على ما في الكيس هذا من الدراهم ولا شيء فيه وقع الخلع ولزم مهر المثل فإن كان في اليد أو الكيس شيء من الدراهم فإنه يقع الخلع وليس له غير ما وجد ولو كان درهما واحداً لأن من للتبويض

فلو قال على هذه الدراهم فأنكشفت درهمان لزمت مهر المثل ، فلو قالت على ما في يدي ولم تقل من الدراهم أو على ما في الكيس ولم تقل من الدراهم وليس فيهما شيء لم يكن تقريراً لأنها لم تذكر ما ينبيء عن المال فإذا طلقها على ذلك وقع رجعيها في العقد لا في الشرط وهكذا لو قال ذلك غيرها .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام الخلع ﴾ أنه ﴿ لا تقرير ﴾ على الزوج في صورتين : ﴿ الأولى ﴾ قوله ﴿ إن ابتداء ﴾ بطلب المخالعة في الصور التي جعلناها تقريراً ونحوها نحو أن يبتدئها فيقول طلقتك على ما في يدك أو على ما في الكيس من الدراهم فقالت قبلت فأنكشف عدم الدراهم فإنه يقع الطلاق رجعيها في العقد لا في الشرط ولا يلزمها مهر المثل وهنا سواء حصل منها إيهام في صحة العوض أم لا . ﴿ والثانية ﴾ قوله ﴿ أو علم <sup>(١)</sup> ﴾ أو ظن أن الكيس عطل فلا تقرير منها ولو كانت هي المبتدئة لكانه عالمًا أو ظاناً بذلك فلا يلزمها مهر المثل ويقع الطلاق في العقد لا في الشرط رجعيها بقبولها حيث كان هو المبتدئ أو قبوله حيث هي المبتدئة لأن تقديم السؤال قائم مقام القبول فإن لم يحصل قبول أيهما في الصورتين لم يصح شيء .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام الخلع ﴾ أنه يلزمها من العوض ﴿ حصّة ما فعل ﴾ من الطلاق ﴿ وقد طلبته ﴾ المرأة أن يطلقها ﴿ ثلاثاً ﴾ بألف فطلقها واحدة استحق ثلث الألف وإن زاد ثمانية فثلثيه وإن زاد ثلاثة فكله إذا وقعت كلها في المجلس وتحلل بينهما عقدان برضاها ونشوزان كما تقدم في الفروق بين العقد والشرط . والمراد عقد النكاح ولا يكون العقد إعراضاً ولا يكفي النشوز الأول إلا أن يستمر إلى العقد الآخر والطلاق بعده وتستحق بالعقدين الآخرين نصف ماسي وإن لم يسم فالثمة فلو امتنعت من العقد عليها وقد طلبته ثلاثاً بألف فلا شيء عليها غير ثلثه ، وقد صح العقد الأول

(١) ولها تحليفه أنه ما علم ولا ظن ، فإن نكح فلا شيء عليها ، ويقع الطلاق بالقبول رجعيها في العقد لا في الشرط فلا يقيم شيء اهـ

خلعاً لأنه رضى بإسقاط حقه ، فإن وقع الطلاق الثانى فى مجلس آخر لم يستحق عليه شيئاً من العوض لأن عقد الخلع قد بطل بافتراقها وهذا يخالف الشرط فإذا كان مشروطاً كإبان طلقتنى ثلاثاً فلك على ألف لم يستحق شيئاً حتى يطلقها ثلاثاً وتكون الثالثة هى الخلع يعتبر فيها النشوز حالها لا عند الأوليين إذ هما رجعتان ولا يجب لهما شيء من العوض .

﴿أو﴾ طابت الخلع ﴿لها وللغير﴾ نحو أن تقول طلقنى أنا وفلانة بألف فطلقها وحدها استحق نصف الألف وإن طلق الثانية فى ذلك المجلس استحق الألف بكماله ويكون الألف منها حيث قالت بألف منى أو أطلقت ويعتبر نشوزها لا الثانية فلا يعتبر لكون العوض من غيرها ، فإن قالت على ألف منى ومنها فإن قبلت الأخرى أو أجازت طلقت ويلزمها حصتها منه مع نشوزها حال العقد لأن العوض منها وإن لم تكن ناشزة وقع الطلاق عليها رجبياً فإن لم تجز لم يقع شيء ولا يلزمها الحصة من العوض سواء كانت ناشزة أم لا .

وقوله ﴿حسب الحال﴾ ليشمل سائر الصور التى يتأتى فيها تخصيص العوض فيستحق بالبعض البعض أو كله عند حصول الغرض كما أشار إلى بعضها أبو حامد وهى موافقة لأصول المذهب ﴿فمنها﴾ لو قالت طلقنى ثلاثاً على ألف ولم يبق لها من الثلاث إلا واحدة فطلقها واحدة استحق الألف كله لحصول الغرض المقصود لها وهى الثلاث ولو كان بعضهن قبل الطلب وسواء كانت عالة أنه لم يبق إلا واحدة أم جاهلة لذلك . ﴿ومنها﴾ لو كانت باقية فى اثنتين استحق الألف بهما ونصفه بإحدهما فلو قال الزوج طلقتك ثلاثاً بألف فقالت قبلت واحدة بثلاث الألف لم يقع شيء لعدم مطابقة جوابها لسؤاله ولأنه لم يرض بالبينونة إلا بكمال الألف كما لو طلقها على الألف منها ومن غيرها فقبلت ولم يقبل الغير فإنه لا يقع عليها شيء لارجمى ولا بائن لأنه لم يرض بالبينونة إلا بكماله منها ومن الغير . ﴿ومنها﴾ لو قال أنت طالق ثلاثاً على ألف

فقلت قبلت واحدة على الألف أو سككت فإنه يصح الخلع لحصول غرض الزوج وهو الألف ولأن الثلاث لا تقع إلا واحدة والزائد عليها لغو ﴿ومنها﴾ لو قالت طلقني عشراً بألف فبالواحدة العشر وبالثنتين الخمس وبالثلاث الكل . قال الإمام عليه السلام هذا من عجائب الاحكام وهو مستقيم على أصلنا .

﴿مسئلة﴾ وإذا اختلفا فقلت سألتك ثلاثاً بألف فاجبتني فقال بل طلقة بألف وقد فلت استحق ثلث الألف لأن القول قولها في قدر الموض وتبقى باثنتين لأن القول قوله في عدد الطلاق .

﴿و﴾ إذا خالع الزوج على عوض فاستحق أو بعضه للغير بالبينة أو اليمين لا بالإقرار فإنه يلزم للزوج ﴿قيمة ما استحق﴾ من الموض لذلك الغير إن كان قيمياً ومثله إن كان مثلياً، وتعتبر القيمة يوم عقد الخلع إذ هي التي وقعت المخالعة عليها كما لو خالعه على فرس أو حَبٍّ أو نحوهما فأنكشف للغير فإنه يلزم عوضه للزوج وقد صح الخلع إلا أن تملكه من بعد فله أخذه دون عوضه ، فإن استحق نصف المال الخالع عليه للغير فللزوج الخيار إن شاء ردّ النصف الباقي وطالبها بموض الجميع وإن شاء أخذه وردت إليه نصف القيمة . وكذا في خيار الرؤية وسائر الميوب فإنه ثابت للزوج في عوض الخلع سواء كان معيناً أم غير معين فتستحق قيمة المعين غير معيب وفي غير المعيب تسلم أدنى جنسه غير معيب ، ذكر هذا في الإفادة . . وهذه المسئلة مبنية على أن الزوج عند العقد جاهل كون ذلك المال للغير وهي المبتدئة إذ لو كان عالماً أو مبتدئاً لم يستحق شيئاً إلا أن يجبر ماله حيث هو عقد لا شرط .

﴿و﴾ إذا خالعه على مهرها وقد كان سقط على الزوج كله أو بعضه بإبراء أو نحوه وكانا جاهلين بما فإنه يصح الخلع ويلزمها له ﴿قدر ما﴾ قد ﴿جهلاً سقطه﴾ عن الزوج حال عقد الخلع فتدفع للزوج قدر المهر إذ المخالعة في التحقيق على ذلك مع سقوطه إذا كانت مبتدئة ﴿أو﴾ كان الزوج ﴿هو﴾ الجاهل وحده أنه قد سقط عنه

﴿ أو ﴾ المرأة أيضا ﴿ هي المبتدئة ﴾ لطلب المخالعة بالمهر عند العقد نحو أن تقول طلقني على مهري ، فقال - جاهلا بسقوطه - طلقتُ صح الخلع ولزمها قدر المهر سواء كانت عالة بسقوطه أم جاهلة. وأما لو كان الزوج هو المبتدئ لذلك فقال خالعتك على مهرك فقالت قبلت فإنه لا يلزمها له شيء سواء علما سقوط المهر أم جهلا حيث هو المبتدئ أو هي المبتدئة وكان عالما بسقوطه لارتفاع التفرير بعلمه فلا يستحق عليها شيئا مع البداية منه أو مع علمه ويكون الطلاق رجعيا حيث كان الطلاق عقدا لا شرطا فلا يقع شيء ، فإن علما ممّا فحيث لا يقصدان على مثله لا يصح خلعا ويقع رجعيا كما قلنا في العقد لا في الشرط وإن تصادقا على أنهما أرادا المخالعة على مثله صح الخلع ولزمها المثل للزوج ولو كان المهر قد سقط عن الزوج بإبراء أو هبة لأن ذلك كاستيفائه ولا يقوم أن المخالعة على أكثر مما يلزمه لما قلنا أن الإبراء كاستيفاء ويصح أن تخالعه على مثله كما مر في الأزهار « وعلى المهر أو مثله كذلك » .

﴿ و ﴾ إذا طلق المريضة على عوض منها أو من مريض غيرها ولو كانت شحيحة سواء كان العوض قدر الثلث أم أكثر منه ولم يجز الورثة فلا ﴿ ينفذ ﴾ ذلك العوض ﴿ في ﴾ حال المرض ﴿ الخوف إذا وقع الموت منه إلا ﴾ من الثلث ﴿ فقط ويستبرأ الثلث ووجود الوارث وعدمه في العقد حال العقد ، وفي الشرط عند حصوله وينفذ من رأس المال إن لم يوجد وإن كان قبل موجوداً أو وجد من بعد فإنه يبطل الزائد على الثلث إن لم يجز ويكون الطلاق خلعا في العقد لا في الشرط فلا يقع إلا أن يفي الثلث بما شرط أو يجيز ورثتها وقع . وهذا حيث يكون الزوج المبتدئ أو علم وكان عوض الخلع معيناً وإلا كان الزائد في ذمتها مطلقاً لأنه جناية منها بالتفرير وجناية المريض من الثلث إلى قدره ثم في ذمته ، فإن كانت هي المبتدئة لزمها قيمة الزائد في المعين في ذمتها إن لم يجز الوارث .

﴿ فرع ﴾ فلو كان الملتزم بالعوض مريضاً مرضاً مخوفاً مستغرقاً ما له بالدين

فالمخالفة تصح ويكون العوض في ذمته لأن ذمته تسع فإذا مات لم يبطل الخلع ولو بطل العوض باستفراق تركته ، ولم يدخل العوض بهذا الالتزام في جملة الدين ولو قبل حجر الحاكم لأن المرض حجب كما يأتي ، ويورد في مسائل المعاينة : أين خلع صح من دون تسليم عوض كما مر فيمن علم تقدم خلعها ثم التبس؟ فيجيب بهذا أيضاً. ومن ذلك لو ادعى أنه طلقها على ألف إلى ذمتها فقالت بل إلى ذمة زيد ولم يبين وحلفت كان خلها ولا عوض له .

﴿ ولها ﴾ أي وثبت للمتزيم العوض من الزوجة ﴿ أو الغير ﴾ إذا كانت هي المبتدئة أو الغير بمقد الخلع ﴿ الرجوع ﴾ بالقول ﴿ قبل القبول ﴾ من الزوج بالطلاق ولكن هذا ﴿ في العقد لا في الشرط ﴾ فلا يصح الرجوع فيه بالقول . مثال العقد أن تقول له المرأة أنت برىء على أن تطلقني أو طلقني أو طلقها بألف فلتزيم العوض أن يرجع قبل أن يقبله الزوج وقبوله أن يقول طلقت فإن رجع قبل ذلك بطل عقد الخلع فلو طلق بعد الرجوع كان الطلاق رجعياً ولو جهل الرجوع . وكذا لو تقارن الرجوع وقبول الزوج رجح الرجوع ويكون الطلاق رجعياً فإن التبس ذلك فالأصل عدم الرجوع . وأما الشرط فلا يصح الرجوع فيه بالقول ويصح بالفعل لأن الشروط لا يصح الرجوع فيها إلا بالفعل كأن تبسح ما شرط كونه عوضاً أو تخرجه عن ملكها بأي وجه من وجوه التملك وأما الزوج فلا يصح رجوعه لا في العقد ولا في الشرط : أما في العقد فلأن رجوعه بعد الإيجاب منه كالرجوع عن الطلاق وهو لا يصح ، وأما في الشرط فلا يصح الرجوع إلا فعلاً وهو لا يصح منه ذلك .

﴿ مسألة ﴾ لو قالت أنت برىء على طلاق فقال الزوج قبلت أو نعم كان طلاقها خلها مع النية لأنه كناية طلاق لعدم انحصار الكنايات كما لو قال قبلت براءتك بطلاقك فإن لم ينو الطلاق لم يقع شيء .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام الخلع ﴾ أنه ﴿ يلفو ﴾ أي يبطل في عقد الخلع ﴿ شرط صحة الرجعة ﴾



سواء كان الشرط بعد تمام العقد كأن يقول خالعتك على ألف فقبلت ثم قال ولى عليك الرجعة، أو قبل تمامه كأن يقول طلقتك على ألف على أن تكون لى الرجعة عليك فقبلت فإنه يبطل هذا الشرط ويصح الخلع والمراد بالشرط هنا هو العقد.. وأما صيغة الشرط المحض نحو أن يقول خالعتك على ألف إن كان لى عليك الرجعة فلا يقع مع الطلاق لأرجعياً ولا بائناً، والفرق أن العقد يتم بالقبول بخلاف الشرط فالقبول غير معتبر فيه، ووقوع الشرط هنا غير ممكن لأنه جمع بين ضدتين: وقوع الخلع وهو بائن ووقوعه رجعياً للشرط.

## ﴿فصل﴾ (١٧٤)

في بيان حكم الخلع ولفظه وعوضه . أما حكمه فقد أوضحه الإمام عليه السلام بقوله ﴿وهو﴾ بمعنى الخلع حيث وقع بشرط أو عقد جامع للشروط فيهما ﴿طلاق بائن يمنع الرجعة﴾ إلا بمقد جديد في غير الثالثة ولو في المدة كالطلاق قبل الدخول وإن خالفه في عدم ثبوت المدة فيه فلا تصح الرجعة فيه بالقول أو الفعل كما تصح في الرجعى من الزوج في المدة ﴿و﴾ يمنع أيضاً ﴿الطلاق﴾ أى لا يتبعم طلاق لأن الطلاق عندنا لا يتبع الطلاق والخلع نوع من الطلاق لا فسخ . ﴿و﴾ الخلع ﴿لفظه﴾ وما يتصرف منه كخالعتك وأنت مخالعة وكذا المباراة ﴿كناية﴾ طلاق في باب الخلع وغيره ولو ذكر الموضع مع لفظه فإنه إذا قال خالعتك أو بارأتك على كذا فهو كناية طلاق إن أراد به الطلاق وقع ولزم كسائر الكنايات والام يقع والقول قوله في ذلك لأنه لا يعرف إلا من جهته بخلاف قوله طلقتك وأنت طالق على كذا فإنه صريح طلاق.

﴿و﴾ إذا اختل قيد من القيود التي اعتبرت في الخلع بعد أن وقع القبول ونحوه

( التاج المذهب - ١٣ - ن )

فإنه ﴿بصيرٌ مُخْتَلَةٌ﴾<sup>(١)</sup> رجعيًا ﴿قال السحولي﴾ «بعد تمام أركانه ولم يكن ثالثًا ولا قبل الدخول» وكلام الأزهار كلام كلّي وضابط جلي يدخل تحته ما لا ينحصر من الصور والجزئيات. ولما كان كثيرًا ما يقع اللبس في صور قد قررت للمذهب في هذا الباب ناسب التتبع لها والتنصيص على ما أمكن الوقوف عليه منها نصًا في ذلك، «فنها» أن يطلقها بغير عوض سواء كان عقدًا أم شرطًا، «ومنها» أن يكون العوض غير مال سواء كان عقدًا أم شرطًا، «ومنها» أن يكون الخلع بموض صائر كله إلى غير الزوج لا بمضه فيصح خلعا بقدر ما صار إليه، «ومنها» أن يكون العوض من الزوجة وهي غير ناشزة وكان عقدًا فيقع بالقبول رجعيًا، «ومنها» أن يكون العوض منها أكثر مما لزم بالمقد لها وكان عقدًا فيقع بالقبول رجعيًا ويكون المال في يد الزوج كالفص في جميع وجوهه مع جهلها لا مع علمها بتحريمه فكالفص إلا في الأربعة، «ومنها» أن يخل العقد ولا يكون شرطًا كأن يقول أنت طالق فتقول المرأة وأنت برىء، «ومنها» أن تقول طلقني وأنت برىء أو ولك ألف فطلق فيكون رجعيًا، «ومنها» لو قال ردى على مهرك حتى أطلقك فردته فطلقها كان رجعيًا لأن حتى وعدية لا عقدية ولا ينمقد بالمدة، «ومنها» لو قال هبيني كذا لأطلقك فوهبته ذلك ثم طلقها كان رجعيًا، «ومنها» لو قالت طلقني على مهرى فقال طلقتك لسوء عشرتك كان رجعيًا، «ومنها» لو جاءت بلفظ الكناية فقالت سرّحتي أو أبنتي بألف فقال أبنتك أو سرحتك ولم يقل بألف ونواه طلاقًا دونها وقع رجعيًا، «ومنها» لو طلقها على أن تدعى مهرها عليه فقبلت وقع الطلاق رجعيًا لاختلاف المقد في هذه الصورة وخروجها إلى المدة، «ومنها» أن يقع الطلاق في غير مجلس الأبراء والمكس ثم طلقها كان رجعيًا، «ومنها» أن يبطل العوض أو بمضه بأن يستحق الغير مع علم الزوج أو يكون مبتدئًا فيقع بالقبول رجعيًا في العقد لا في الشرط

(١) ولا يصح الإبراء إذا اخل شيء من قبوده المتقدمة اهـ كواكب .

ومن بطلان الموضع أن يعقد الإبراء على مهرها وقد سقط عن الزوج بإبراء أو نحوه ولم يتصادقا على أنهما أرادا على مثله وكذا لو كان المهر ألف درهم وجعل لها بقرة قيمتها مائة ثم خالها على مهرها واختلف هل المراد الألف أم البقرة ولم يتصادقا على أن المراد مهر المثل فإنه يكون الطلاق رجعياً مع العلم بسقوطه « ومن ذلك » أن يعقد على الإبراء من نفقة العدة ولم يريد على مثلها ولم يكن ثمة عوض آخر غير الإبراء وكان عقداً فيقع بالقبول رجعياً « ومن ذلك » أن يكون الموضع ليس بمال ولا في حكمه كدخول الدار وأيس لمثله أجرة ولا عوض غيره سواء كان عقداً أم شرطاً فيقع بالقبول في العقد رجعياً وفي الشرط بالفعل « ومن ذلك » إذا قال الزوج طلاقك خروجك فمضى خرجت طلقت رجعياً إذا لم يكن لمثله أجرة « ومن ذلك » أن يخالها على ما ظنه مالاً كملء مافي الكيس من الدراهم فأنكشف أن لا دراهم فيه فيقع بالقبول رجعياً في العقد لا في الشرط ، « ومن ذلك » أن يخالها على حر أو خمر مما لا يتمول فأنكشف عبداً أو خلاً وقع الطلاق رجعياً ، « ومن ذلك » أن تكون الزوجة هي المبتدئة بإيجاب العقد ورجعت عن الإيجاب قبل قبول الزوج وطلق بعد رجوعها أو تقارنا فإنه يقع طلاقه رجعياً « ومنها » أن يكون المبرأ منه عينا فيقع بالقبول رجعياً في العقد لا في الشرط « ومنها » أن يوكل الزوج غيره وكالة مشروطة بالتسليم كأن يقول متى سلمت امرأتى كذا فطلقها فحصل الشرط ثم طلقها الوكيل كان الطلاق رجعياً ولو وقع التسليم على وجه يوجب الملك لأن الزوج لم يملك الموضع بمجرد التسليم حكاه في البيان « ومنها » أن تطلب الزوجة من الزوج الطلاق بعد سنة أو نحوها على ألف فطلق في الحال كان رجعياً بالقبول منها في العقد لا في الشرط فهذا حاصل مفاهيم قيود ماسبق. وحاصل ما في البيان من نصوص أهل المذهب وهي تنوف على عشرين صورة وإن كان بعضها متقارباً أو متداخلاً فالغرض توقي مظان السهو والخطأ والتقريب بجمع ما تفرق من ذلك .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من ثلاث صور فإن الخلع فيها لا يصير رجعياً ولا بائناً بل لا يقع شيء ﴿ الأولى ﴾ إذا خالعهما بأكثر مما لزمه لها شرطاً نحو أن يقول إن أعطيتني ألفاً فأنت طالق فأعطته ألفاً وهو أكثر مما لزمه إياها بالعقد لأن شرط وقوع الطلاق أن تعطيه ألفاً يصح له تملكه جميعاً والألف هنا لا يصح له تملكه فلا يحصل شرط الطلاق بخلاف العقد كما تقدم . ﴿ الثانية ﴾ لو قال طلقتك على هذه الأرض إن كانت لك وقبلت المرأة طاقته فإن استحققت الأرض أو بعضها للغير بعد ذلك من يد الزوج بطل الطلاق ويبطل النكاح أيضاً إن كانت قد تزوجت ، وهذا إذا استحققت الأرض أو بعضها بالبينة أو الحكم أو علم الحاكم لا إذا استحققت بنكول الزوج أو إقراره أو رده اليمين لأن الطلاق مشروط بقوله إن كانت لك فأنكشفت للغير فبطل الشرط فبطل الطلاق المشروط . ﴿ الثالثة ﴾ إذا خالعهما على عوض منها من غير نشوز منها شرطاً لا عقداً نحو أن يقول إذا أبرأتني فأنت طالق فأبرأت فلا يقع شيء لعدم النشوز لأنه علق الطلاق ببراءته، وذمته لا تبرأ لعدم النشوز فلا يبرأ، وإن أبرأت فلا يقع الطلاق . وأما إذا كان يعتقد أن العقد كالشرط فلا يقع طلاق ولا إبراء والعكس إذا كان يعتقد أن الشرط كالعقد وقع الطلاق وإن لم يكن شيء من ذلك رجع إلى عرف الشرع .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام عوض الخلع ﴾ أنه لا يعتبر أن يتميز كموض النكاح والبيع ونحوهما بل ﴿ يقبل عوضه ﴾ كلية ﴿ الجهالة ﴾ كالإقرار والوصية فيكفي فيها الإجمال بذكر لفظ المال وإن لم يذكر جنسه ولا نوعه ولا قدره كمل مال فيلزمها ما يطلق عليه اسم المال مما يصح أن يتموله الزوجات شرعاً ﴿ و ﴾ اهنا إذا سمي في عوض الخلع جنساً من أجناس الأموال ولم يذكر نوعه ولا قدره فإنه ﴿ يتعين ﴾ له ﴿ أو كس ﴾ ذلك ﴿ الجنس المسمى ﴾ في البلد أي أذناه غير معيب مالم يعلمه فلو خالعهما على فرس لزمها أدنى فرس وهو الأوكس ولا يلزمها الأعلى ولا الأوسط ، وكذا لو خالعهما

على هذا الثور أو هذا الثور كان له أو كسهما بخلاف المهر لو أمهرها جنسا أو نوعا فإنه يلزم الوسط من ذلك . والفرق بينهما هو أن البضع لا قيمة لخروجه وإلا بطل الخلع ووقع رجعيًا بخلاف دخوله ولأن العوض في النكاح واجب بخلاف الطلاق والعوض إنما هو في مقابل الطلاق لا البضع وإن كان لازماً له . وفرق بين أن يكون الشيء مقصوداً بالذات وبين أن يكون لازماً غير مراد .

﴿ فرع (١) ﴾ فلو قال أنت طالق « على كذا » بهذا اللفظ وقبلت وتصادقا على أنه أراد مالا صح خلعا ولزمها أدنى ما يتمول وعلى هذا إذا قال « إذا كذا فانت كذا » وتصادقا على أن المراد إذا أبرأتني فأنت طالق كان خلعا أيضاً وكذا لو قال خالعتك « على شيء » صح ذلك ولزمها أدنى مال لا يتسامح به .

﴿ فرع (٢) ﴾ ويثبت في عوض الخلع الخيار في سائر الميوب وخيار الرؤية ولا فرق بين المعين وغير المعين وفي المعين يستحق قيمته غير معيب إذا رد بالعيب وفي غير المعين يتسلم له الاوكس من ذلك الجنس غير معيب .

﴿ فرع ﴾ قال في البحر « فلو أمهرها كبشاً غير معين ثم خالعا عليها استحق الوسط إذ هو الذي عقد عليها به وقد عينته بالخلع فتساقط فإن أمهرها كبشاً غير معين ثم خالعا بكبش غير معين أيضاً فلها الوسط بالنكاح وله الأوكس بالخلع لما مر من الفرق بين دخول البضع وخروجه » وإذا طلقها على نفقة معلومة ثم فأت استحق قيمتها وهي أجرة المثل .

﴿ و ﴾ إذا عقد الخلع على عوض ثم انكشف أن ذلك العوض لا يتم كالحر والحر والخنزير بين مسلمين فإنه ﴿ يبطل الخلع ببطلانه ﴾ أي يبطلان ذلك العوض لعدم صحته تملكه وهذا حيث يكون الزوج هو المبتدئ أو عالماً أنه خمر ونحوه، فإن بطل بعض العوض لم يبطل الخلع مع جهله لكن توفي المرأة الذي لم يبطل إلى مهر

(٢) يستفاد من البيان وهامشه اهـ .

(١) يستفاد من حاشية السجولى اهـ .

المثل حيث هي المبتدئة ، وأما إذا لم تكن هي المبتدئة أو علم ببطلان بعض العوض فإنه يصح الخلع بالباقي .. ولا يبطل الخلع ببطلان عوضه إلا إذا بطل من (غير تقرير) فإن كان ثمة تقرير أو كانت الزوجة المبتدئة فإنه لا يبطل الخلع بل يلزم الزوجة مهر المثل للزوج، وهذا يخالف ما إذا استحق العوض للغير فإنه يلزمها قيمة ما استحق كما مر. والفرق بينهما أن ملك الغير تصبح المخالعة عليه فإن لم يجوز ثمت القيمة بخلاف الخمر والتحزير فلا تصبح المخالعة عليه بحال. وإنما يبطل الخلع ببطلان العوض لعلم الزوج أو ابتدائه (لا الطلاق) فلا يبطل بل يقع رجباً إذا كان عقداً مع القبول لا شرطاً فلا يقع شيء.

﴿مسألة (١)﴾ وإذا اختلف الزوجان في عوض الخلع فالقول لها في عدم التزام العوض إذ هو الأصل والبينة على الزوج حيث هو الذي يدعيه، وتثبت البينة بإقراره فإن ادعت أنه لم يقبل في المجلس فعليها البينة لأنها مدعية الفساد، وتثبت البينة بإقراره أيضاً لأن الطلاق قد وقع بإقرار الزوج. والقول للزوج في ذلك أيضاً إذ الأصل عدم الطلاق، فإن قالت خالعتك مكرهة فوجهان: القول لها إذ الأصل براءة الدمة، وللزوج إذ الأصل عدم الإكراه.

﴿فرع﴾ فإن اختلف في قدر عوض الخلع أو في جنسه أو نوعه أو عينه ففي الشرط البينة عليها وفي العقد القول قولها مع يمينها لأنها قد طلقت بالقبول والأصل براءة الدمة.

## ﴿فصل﴾

﴿١٧٥﴾

في أحكام تتعلق بالطلاق (و) هي عشرة ﴿الأول﴾ أن (الطلاق لا يتوقت) انتهاءه كالفسخ والعناق بخلاف الإيلاء والظهار لأن الكفارة ترفعهما، فإذا قال لزوجته

أنت طالق شهراً أو سنة طلقت مستمراً، أما لو قال أنت طالق بعد شهر فتطلق بعده ونحو ذلك لأنه يتوَقَّع ابتداءه . ﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾ أنه ﴿ لا يتوالى متعدده ﴾ لو طلقها أكثر من واحدة فإنها لا تقع الثانية تبعاً للأولى من دون تخلل رجعة بينهما أو عقد بل يقمان طليقة واحدة وسواء كانتا اثنتين أم أكثر ﴿ بلفظ ﴾ واحد نحو أنت طالق ثلاثاً ﴿ أو ألفاظ ﴾ نحو أنت طالق أنت طالق أنت طالق فإنه لا يقع إلا طليقة واحدة لأن الطلاق عندنا لا يتبع الطلاق في الصورتين معا ﴿ أما الصورة الأولى ﴾ وهي أنت طالق ثلاثاً فالذهب أنها واحدة وهو قول كثير من العلماء . وقد حكى ذلك الإمام عليه السلام في البحر عن أبي موسى ورواية عن علي عليه السلام وابن عباس، وطاووس وعطاء وجابر بن زيد ، والإمام الهادي والقاسم والباقر والناصر والصادق واحد بن عيسى وعبد الله بن موسى بن عبد الله ، ورواية عن زيد بن علي وإليه ذهب جماعة من المتأخرين منهم ابن تيمية وابن القيم وجماعة من المحققين ﴿ وحجتهم ﴾ ما وقع في حديث ابن عباس عن ركانة « أنه طلق امرأته ثلاثاً في مجلس واحد فخرن عليها حزناً شديداً فسأله النبي صلى الله عليه وآله وسلم كيف طلقها فقال ثلاثاً في مجلس فقال له صلى الله عليه وآله وسلم إنما تلك واحدة فارتجمها » أخرجه أحمد وأبو يعلى وصححه وما روى طاووس عن ابن عباس قال : « كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة ، فقال عمر بن الخطاب إن الناس قد استمجلوا في أمر كان لهم فيه أناة فلو أمضيناه عليهم فأمضاه عليهم » رواه أحمد ومسلم . وفي رواية عن طاووس « إن أبا الصهباء - وهو صهيب الهاشمي مولى ابن عباس - قال لابن عباس هات من هناتك - أي هات من الأشياء العلمية التي عندك - ألم يك طلاق الثلاث على عهد الرسول صلى الله عليه وآله وسلم وأبي بكر واحدة قال قد كان ذلك فلما كان في عهد عمر تتابع الناس في الطلاق فأجازهم عليهم » رواه مسلم ، وعن ابن عباس قال : « إذا قال أنت طالق ثلاثاً بغم

— أى بلفظ — واحد فهي واحدة » أخرجه أبو داود . هذا وقد انتحل القائلون بأنها ثلاث أجوبة كثيرة على حديث ابن عباس مسيرين إليها لمذاهب الأسلاف ، لا مختارين الحق والإنصاف ، وأبطلوا بذلك الرخصة الشرعية والرفق المقصود في قوله تعالى : « لعل الله يتحدث بعد ذلك أمرا »<sup>(١)</sup> مع أن الحق أحق بالاتباع والتيسير خير من التنفير ، والاختلاف خير من الاختلاف ، كيف وقد أجمع الصحابة إلى السنة الثانية من خلافة عمر على أن الثلاث بلفظ واحد واحدة ولم ينقض هذا الإجماع بخلافه بل لا يزال في الأمة من يفتي ويعمل به قرناً بعد قرن إلى يومنا هذا .

﴿ وأما الصورة الثانية ﴾ وهي أنت طالق أنت طالق أنت طالق فقول الإمام الهادي وأحد قولي الناصر أنها تكون طلقة واحدة لأن الطلاق عندهما لا يتبع الطلاق إذ الثاني واقع على غير محله فلم يتصف لا بسنة ولا ببعدة سواء كانت المطلقة مدخولاً بها أم لا في مجلس واحد أم في مجالس وهو المختار للمذهب .

﴿ فرع ﴾ وإذا قال أنت طالق أكثر الطلاق أو ملء الدور أو ملء الأرضين أو ملء السموات بجمع المضاف إليه فهو كما لو لم يجمع أو قال أعظم الطلاق أو ملء الأرض أو ملء السماء أو ملء العالم أو نحو ذلك فإنه يقع طلقة واحدة في السكك ذكر معناه في البيان .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ أن الطلاق لا تلحقه الإجازة ﴿ فلو طلق فضولي عن الزوج لم يصح من الزوج إجازة ذلك الطلاق ولو أجازته لأن الإجازة لا تلحق إلا العقود الصحيحة غالباً ولهذا لو خالغ الفضولي عقداً لحقته الإجازة لا إذا كان شرطاً فلا تلحق الإجازة من غير عقد إلا الرجعة وقضاء الدين والقسمة وإجازة الإجازة في البيع وفي القرض وإجازة الدين وإجازة أحد الشريكين للآخر حيث استنفق أكثر منه وإجازة الوارث ما أوصى به الميت وإجازة قبض المبيع وإجازة السيد عتق مكاتبه والصدقة .

(١) الآية في أول سورة الطلاق ١٠ .



﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أن الطلاق لا يتبعض ﴿ لكن ﴾<sup>(١)</sup> يتم كسره ﴿ ولو تملكاً أو توكيلاً. والمعنى أنه لا يتجزأ كالرق والشقة ، فإذا قال لامرأته أنت طالق نصف طلقة أو عشر طلقة أو جزءاً من ألف جزء من طلقة أو ملكتك أو وكلتك على نصف طلقة أو نحو ذلك وقعت عليها طلقة تامة وكذا إن قال لأربع نسوة ينيكن طلقة وقعت على كل واحدة طلقة طلقة. فإن قال ينيكن طلقة ونصف وقع على كل واحدة تطليقة بدعية وعند من يقول بالتتابع طلقتان .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ أن الطلاق ﴿ يسرى ﴾ فإذا وقع الطلاق على جزء منها مشاع ولو قل كالعشر أو دونه أو قال على جزء منها أو على بعض منها متصل بها عند الإيقاع والوقوع سرى إلى جميعها وكذا على عضو منها معين إذا كان متصلاً بها وسواء كان يبر به عن الجملة كاليمين والرأس ونحوها أم لا ولو من شعرها فلو قال عشرك طالق أو عينك طالق أو شعرك طالق أو يدك أو نحو ذلك طلقت جميعاً . فإن قال إن دخلت الدار فيدك طالق فقطعت يدها أو شلت ثم دخلت لم تطلق ، فأما على ماهو مجاور لها كالريق والدمع والدم والعرق واللبن والحمل والبول فلا يقع لأنها فضلات منفصلات عنها ، وكذا ماهو صفة لها كاسود والبياض والصوت إلا أن يقول أسودك أو أبيضك طالق فتطلق لأن الطلاق هنا وقع على الحمل وفي الأول على الصفة وهكذا ما هو معدوم فيها كاللحية والذكر ونحوها فلا يقع ، وكذا ماهو معنى كالطعم والذوق والشم ، وكذا الحياة فلا يقع بها لأنها كالقدرة والعلم معان تحمل الزوجة ، وأما إذا أضاف الطلاق إلى روحها أو إلى نسمتها فإنه يقع .

﴿ فرع ﴾ فلو التحمت السن بعد قلعها والأذن بعد قطعها ثم أوقع الطلاق على أحدهما وقع إذا اتصل المقطوع بالأصل اتصال حياة وإلا فلا .

(١) فيه تسامح إذ لا يظهر للاستدراك وجه. وقيل هو استدراك من قوله ولا يتولى متعدده

كما في الفتح اهـ .

﴿و﴾ ﴿الحكم السادس﴾ أن الطلاق لا ينسحب ﴿أى لا ينتفى﴾ ﴿حكمه﴾ بعد وقوعه ولا يبطل فإذا طلق بدعيًا ومذهبه أو مذهب من يقلده أو اعتقاده وقوع الطلاق البدعى ثم تغير اجتهاده أو انتقل إلى مذهب من يقول بعدم وقوعه قبل انقضاء المدة أو بعدها فإنه لا ينسحب حكم الطلاق البدعى بعد وقوعه إلى بطلانه وعدم وقوعه عملاً بالمذهب الثانى لأن المذهب الأول بمنزلة الحكم فإذا طلق زوجتيه معاً طلاق بدعة وهو يرى وقوعه ثم تغير اجتهاده هو وإحدى الرأتين أو انتقل إلى مذهب الناصر أن البدعى لا يقع فإنه لا يثبت له عليهما معاً الرجوع إلى الزوجية بدون رجعة أو عقد عملاً بالمذهب الثانى ولا على التى تغير اجتهادها معه أو انتقلت إلى المذهب الثانى أيضاً فلا انسحاب حتى يعمل بالمذهب الثانى . وكذا لو كانت واحدة وتغير مذهبها إلى مثل ما تغير مذهب الزوج فلا يصح الرجوع بدون رجعة أو عقد باعتبار مذهبها الآخر لأن الاجتهاد الأول بمنزلة الحكم . هذا ما ظهر باعتبار التصويب على لفظ الأزهار وهو المختار للمذهب . وأما إذا أبقينا الأزهار على ظاهره فنقول يلزم المرأة التى تغير اجتهادها مع الزوج حكم مذهب الزوجية التى لم يتغير مذهبها فقد انسحب الحكم باعتبار التزام المرأة التى لم يتغير مذهبها مع الزوج إلى مذهب الزوجية التى لم يتغير مذهبها وهذا فى المعنى يلاق التصويب لأن الحكم فيهما معاً هو العمل بالمذهب الأول لأنه كالحكم فلا انسحاب فى الحقيقة إلا على عكس هذه الصورة على خلاف المذهب . وهذا هو الذى فهمه الشارح ابن مفتاح رحمه الله وبنى عليه كما فى غيره . فلو كان مذهب الزوج مع إحداها انسحاب الحكم وهو العمل بالاجتهاد الثانى دون الأول فإنه لا يلزم ذلك المذهب المرأة الأخرى ولا ترجع به مع الزوج إلى مذهب الآخر إلا بحكم حاكم يرى الحكم بالاجتهاد الثانى، على أن الناصر وإن كان يقول بعدم وقوع الطلاق البدعى لكنه يقول بأن المذهب الأول بمنزلة الحكم . نعم ولا يجوز لها أن تزوج إلا بطلاق آخر على السنة أو بحكم حاكم هدى يرى أن الاجتهاد الأول بمنزلة

الحكم . هذا إذا كان ثمة مشاجرة من الزوج لها فإن لم يكن ثمة مشاجرة منه جاز لها النكاح من دون طلاق ولا حكم ويكون صحيحاً إلا أنه معرض للفساد لو ترافعا من بعد إلى من يقول ببطان المذهب الأول لتغير اجتهاد الزوج ويحكم بالتزام حكم المذهب الثاني ، وعلى حكمه ينسحب حكم الطلاق إلى المذهب الثاني ويلزمها ذلك بالحكم لا بمجرد تغير مذهب الزوج ، وعلى هذا فحق المبرة أن يقال « ولا يطل حكمه إلا بحكم » .

﴿ و ﴾ ﴿ السابع ﴾ أن الطلاق ﴿ يدخله التشريك ﴾ مثاله أن يقول لإحدى زوجتيه أنت طالق ثم يقول للثانية وأنت يا فلانة مثلها أو معها أو شركتك معها فيكون الطلاق في الأولى صريحاً ، وفي الثانية كناية ولو كان معطوفاً على أجنبية . فلو قال وأنت ولم يقل مثلها كان صريحاً فيهما لأنه لا يحتمل في الثانية إلا الطلاق كالأولى لتقدير الخبر المحذوف من جنس المذكور على حد قوله تعالى : « أكلها دائم وظلها » .

﴿ و ﴾ ﴿ الثامن ﴾ أنه يدخله ﴿ التخيير ﴾ أيضاً فيقع به الطلاق على إحدى الخيرتين طلاقهما أو طلاقهن غير معينة ، مثاله أن يقول أنت يا فلانة أو فلانة طالق أو يقول أنت يا فلانة أو فلانة فإن هذا كما لو قال إحداً كما أو إحداً كن طالق . وقد تقدم حكم ذلك أنه يرفع اللبس برجمة أو طلاق في آخر فصل ١٦٨ .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من نحو أنت طالق أو لا يسكون الواو فإن هذا التخيير لا يدخله الطلاق بل يبطل به الطلاق لعدم الحزم به ، أما لو قال أولاً بتشديد الواو وكان ممن يعرف العربية فلا تطلق كمن قال أنت طالق أمس إلا أن يقول من أول أو في أول فتطلق لأنه إقرار ، فإن قال أنت طالق واحدة أو لا فلا يقع به الطلاق أيضاً وإن كان يحتمل أنه خير بين واحدة وبين أكثر منها لاحتمال التخيير بين واحدة وعدمها ، وإذا احتمل الأمران فالأصل بقاء النكاح وعدم الطلاق إلا أن يخير بين

زوجته وبين أجنبييه وقع الطلاق على زوجته كما لو خير بينها وبين الحجر ونحوها .  
 ﴿ و ﴾ ﴿ التاسع ﴾ أن الطلاق ﴿ يتبعه الفسخ ﴾ ما دامت في العدة من الطلاق  
 ولو بائناً أو في عدة فسخ والفسخ الآخر فسخ لمان فيثبت حكم الفسخ بعده وليس  
 للزوج الرجعة بعد الفسخ ولو كانت في عدة طلاق رجعى . مثال ذلك لو طلق الصغيرة  
 بعد الدخول أو ما في حكمه ثم بلغت في المدة فلها الفسخ أو علمت بالعيب بعد الطلاق  
 أو هو فله الفسخ أيضا ، وهكذا لو طلقها ثم رماها بالزنى فلا عنها في العدة وطلبها  
 الفسخ من الحاكم ففسخ وفائدة الفسخ بعده لو كان الطلاق رجعياً فيمنع الرجعة وأما  
 في عدة البائن فذلك لا يكون إلا بعد الدخول، وأما إذا طلق المعبية قبل الدخول بعد  
 التسمية الصحيحة ثم علم بالعيب بعد الطلاق فليس له الفسخ ليرجع عليها بنصف المهر  
 الذى سلمه إليها بالطلاق إذ لا عدة عليها ولا يتبع الفسخ إلا فيها ولأنه قد رضى بإزالة  
 ملكه لنصف المهر ﴿ لا العكس ﴾ وهو أن يقع فسخ ثم يطلق بعد الفسخ فإن الطلاق  
 لا حكم له بعد الفسخ ولا يتبعه لأن الفسخ أقوى نفوذاً من الطلاق بدليل صحة الرجعة  
 في الطلاق دون الفسخ ففيه تأسيس عدم الرجعة في الرجعى والرجوع بنصف المسمى  
 إن كان بائناً قبل الدخول ، وأما كون الفسخ يتبع الطلاق ولا يتبع الطلاق الطلاق  
 فالفارق الدليل حيث جعل الثلاث واحدة . « غالباً » احترازاً من أن تسلم الزوجة النمية  
 دون زوجها فيفسخ النكاح بينهما وتبين بانقضاء المدة فإن طلقها في عدة الفسخ وقع  
 الطلاق<sup>(١)</sup> فإن تقارن الفسخ والطلاق أو التمس المتقدم منهما رجح الفسخ . وأما الفسخ  
 فلا يتبع الفسخ إلا فسخ اللعان فإنه يتبع جميع الفسوخات ما دامت في العدة وتحرم  
 عليه بعده أبداً .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الماشر ﴾ ﴿ يقع ﴾ الطلاق ﴿ المقود على غرض ﴾ مقصود نحو  
 أنت طالق على أن تدخل الدار ولم يكن للدخول أجره وإلا كان خلماً أو نحو ذلك ،

(١) كما ذكر ذلك في النوع السادس مما ينفسخ به النكاح في كتاب البيان اهـ

أو غير مقصود كتحريك الإصبع ونحوه فيقع **﴿بالقبول﴾** وهو قولها قبلت **﴿أو ما في حكمه﴾** وهو تقدم السؤال منها كطلقني على دخول الدار ونحوه أو الامتثال منها بأن تدخل الدار فيقع الطلاق رجماً ولا يلزمها الدخول، فإن لم يقع قبول ولا تقدم سؤال منها ولا امتثال لم يقع الطلاق، وإذا بعدت الدار عن المجلس فامتثالها نهوضها في المجلس قبل الإعراض فيقع الطلاق ولو تمسذر دخولها الدار إما بموت أو خراب الدار. ولا بد أن يقع القبول أو ما في حكمه **﴿في المجلس قبل الإعراض﴾** منها بشيء بعد إعراضها كما مر ذكره، فإن كانت غائبة فيعتبر قبولها في مجلس بلوغها الخبر ومفهوم قول الإمام عليه السلام المعقود يحتز من الشروط فإنه لا يقتصر إلى القبول ولا يعتبر فيه المجلس وإنما يعتبر وقوع الشرط فقط كما مر ولو جاهلة أو ناسية.

**﴿و﴾** **﴿من أحكام الطلاق﴾** أنه **﴿لا ينهدم﴾** منه بنكاح صحيح كما يأتي ويصيره كالمدموم **﴿إلا ثلاثة﴾** فقط لا دونها فلا يهدمها الزوج الثاني، ومهما كان الطلاق ثلاثاً متخللات الرجعة انهدمت وصارت كأن لم تكن فإن عادت إلى الزوج الأول بعد زوج صارت كأن لم يكن قد طلقها شيئاً فيملك عليها ثلاثاً، أما لو لم يكن قد طلقها ثلاثاً بل مرة أو مرتين فإنهما لا ينهدمان فإذا عادت إليه بعد زوج لم يملك عليها إلا توفية الثلاث وذلك أن الزوج الآخر إنما يهدم تحريم المقد عليها من الزوج الذي قبله ولا تحريم إلا بعد الثلاث فلا يهدم ما دونها لانقضاء العلة وهي تحريم المقد.

**﴿و﴾** كذا **﴿لا﴾** ينهدم **﴿شرطه﴾** أي شرط الطلاق. فلو قال لزوجته إن دخلت الدار فأنت طالق فإن هذا الشرط باق لا ينهدم **﴿إلا معها﴾** أي مع الثلاث الطلاقات **﴿فينهدم﴾** بالشرط بها متى انهدمت الثلاث بنكاح صحيح كما يأتي. **﴿و﴾** لو كان الشرط بلفظ يقتضي التكرار نحو أن يأتي **﴿بكلمة﴾** فعلى هذا لو قال أنت طالق كلما دخلت الدار ثم نجز طلاقاً لم تنحل الطلاق المشروطة إلا متى استوفى الثلاث ثم

عادت إليه بعد زوج ثم حصل شرط الطلاق وهو دخول الدار لم يقع عليها المشروط. وهو الطلاق لأنه قد انهدم مع انهدام الثلاث .

﴿ و ﴾ الطلاق وشرطه ﴿ لا ينهدمان إلا بنكاح صحيح ﴾ لزوج آخر ولو عبداً فلو كان فاسداً لم يقع به التحليل عندنا والمبرة في صحة النكاح الآخر بمذهب المرأة والزوج الآخر فإن اختلف مذهبهما فلا تحل للأول إلا بحكم حاكم بصحة النكاح بينهما ولا بد ﴿ مع ﴾ العقد الصحيح من ﴿ وطء ﴾ يقع من الزوج الثاني ﴿ في قُبُل ﴾ وأقله ما يوجب الفسل في الثيب وفي البكر إذ هاب البكارة وإن لم ينزل ولو كان الوطء وذكره ملفوف بخزقة فإن ذلك يقتضي الإحلال ولا يقع تحليل بدون ذلك . وإذا طلقها الثاني وأرادت النكاح بالأول وادعت أن الثاني وطئها وأنكر قبْل قولها وحلت للأول ما لم يظن كذبها فلو أنكرت دخول الثاني بها وادعى هو وبين عليه لم تحل للأول لأجل ثبوت الرجمة ولا ينهدم الطلاق ولا بشرطه بردة إلا أن تزوج المرتدة بمرتد يوافق نكاحها الإسلام اجتهداً على قول أبي مضر ، ولا ينهدمان بالإسلام ولا بتجدد الرق عليهما أو على أحدهما ﴿ ولو ﴾ وقع الوطء ﴿ من ﴾ زوج ﴿ صغير ﴾ إذا طلق بعد البلوغ أو فسخ نكاحه منها نحو أن يعقد له بطفلة فترضعها الزوجة هذه المحللة أو يكون مملوكاً فتملكه أو جزءاً منه كما يأتي في لطيفة التحليل، وكان ﴿ مثله ﴾ يطاء ﴿ كالمرأى وإن لم ينزل ولا بد أن تكون المرأة بالغة أو مثلها توطأ . ومن لطائف التحليل أن يشتري الزوج عبداً مصراًقاً ثم تزوج المرأة المثلثة به ثم تستدخل ذكره وإن لم ينتشر ثم يهب الزوج العبد منها فيفسخ النكاح بملكها إياه وتمتد من وطئه عدة فسخ في الصورتين وتحل لزوجها بهذه الرخصة الشرعية .

﴿ أو ﴾ وقع الوطء من زوج ﴿ محبوب غير مستأصل ﴾ جب ذكره - بفتح الصاد - وذلك بأن يبق منه قدر الحشفة فأدخلها جيمها صح التحليل وأما إذا لم يبق منه قدر ما فوق الختان وهي قدر الحشفة لم يصح منه التحليل ﴿ أو ﴾ وقع الوطء من

الزوج الآخر ﴿ في ﴾ حال ﴿ الدمين ﴾ فالحيض ظاهر ، والنفاس حيث عقد له بها في النفاس أو وطئت تحته بشبهة فملقت فوضعت فوطئها في نفاس الشبهة أو علقبت باستدخالها منية ثم وضعت فوطئها في النفاس . والمراد أن الوطء من الزوج الثاني وإن كان محرما كحال الدمين أو كانا صائمين أو محرمين فهو يقتضي التحليل للزوج الأول . ﴿ أو ﴾ دخل الزوج الآخر في النكاح ﴿ مضمرا التحليل ﴾ للأول لم يكن ذلك قادحا في صحة التحليل بل يصح ، وتقدم التواطئ في حكم الإحصار . وأما إذا شرط عليه ذلك أو شرط على نفسه فبعد العقد لا يضر ، وحاله على وجهين : « أحدهما » أن يقول أو يقول له الولي إذا أحلتها فلا نكاح فهذا كنكاح المتعة لأنه مؤقت فلا يصح . الوجه الثاني أن يقول أو يقول له الولي إذا أحلتها طلقها فهذا لا يصح وعلى هذين الوجهين حملوا ما ورد عن ابن مسمود قال : « لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المحلل والمحلل له » رواه أحمد والأربعة من حديث علي عليه السلام وصححه السيوطي والترمذي والنسائي عن ابن مسمود والترمذي أيضا عن جابر وقال حسن صحيح ، وقال ابن حجر رواه ثقات ، وزاد في « ضوء النهار » وصححه الأئمة كابن القطان وابن دقيق العيد من حديث ابن مسمود وحسنه البخاري من حديث أبي هريرة وصححه ابن السكن من حديث علي ، وله طرق عديدة لها علل من حديث غير المذكورين ، وعن عقبة بن عامر قال : « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ألا أخبركم بالتيس المستعار ، قالوا : بلى يا رسول الله ، قال : هو المحلل لعن الله المحلل والمحلل له » رواه الحاكم وابن ماجه .

﴿ و ﴾ لو قال لزوجته إن دخلت الدار فأنت طالق فدخلت الدار فإنه ﴿ ينحل ﴾<sup>(١)</sup> هذا ﴿ الشرط ﴾ أي يبطل الطلاق المعلق به فلو راجعها ثم دخلت مرة أخرى لم تطلق

(١) فان قلت إن هذا الشرط قد تقدم فافائدة التكرار؟ « قلت » فائدته ليذكر أنه ينحل الشرط إذا دخلت وهي مطلقه أو مفسوخة . اه مفتي .

بالدخول لأنه قد أنهدم، وبطل بوقوعه إذا كان ذلك الشرط ﴿بغير كلاً﴾ لأنه لو كان الشرط بكلاً أقتضى التكرار فلا ينحل الشرط بوقوعه مرة واحدة فإذا قال كلاً دخلت الدار فأنت طالق فدخلت طلقت فإذا راجعها ثم دخلت طلقت الثانية ثم كذلك حتى تبين منه بالثالثة لأن كلاً للتكرار بخلاف سائر آلات الشرط . قال ﴿المؤيد بالله ومتى﴾ مثل كلاً في اقتضاءها للتكرار بخلاف سائر آلات الشرط وقد مر بيان المختار<sup>(١)</sup> في ذلك إن متى لا تقتضي التكرار فينحل الشرط ﴿بوقوعه﴾ ولو ﴿مرة﴾ واحدة مهما كان بغير كلاً ﴿ولو﴾ كانت عند وقوع الشرط ﴿مطلقة﴾ أو مفسوخة أو مزوجة نحو أن يقول لزوجته إذا دخلت الدار فأنت طالق ثم طلقها طلاقاً ناجزاً أو فسخها فدخلت الدار وهي مطلقة أو مفسوخة منه أو مزوجة بغيره انحل ذلك الشرط فلو راجعها بعد الطلاق الناجز ونحوه وقد دخلت لم تطلق إذا دخلت من بعد لأن الشرط قد انحل بعد دخولها قبل مراجعتها .

## ﴿١٧٦﴾ باب العدة

العدة بزنة فعلة بكسر الفاء كشدة وسدرة . وفعله في الأصل موضوع بالنوع للنوع كحلسة وركبة ثم سمي به الجماعة المعدودة قال الله تعالى : « ان عدة الشهور عند الله اثنا عشر شهراً » وقال « فعدة من أيام أخر » وكأنه لم يلاحظ في هذا معنى النوعية كما يقال عندي عدة من الرجال . وعدة النساء تحتل الأول لأنها اسم للحالة التي تكون عليها المرأة عند استبراء رحمها بالولادة أو الأقراء أو الأشهر وتحتل الثاني لأنها كمدة الرجال التي أمر الله أن تطلق النساء فيها فهي اسم للأيام الخصوصية كما قال تعالى مشيراً إلى العديتين : « فطلقوهن لمدتهن وأحصوا العدة » أي المدة من الابتداء

(١) في آخر فصل ١٦٦ في شرح قوله ( ولا يقتضي التكرار إلا كلاً ) اهـ .



إلى الانتهاء الثانية غير الأولى لتعقبها بقوله : « لا تخرجوهن من بيوتهن » لأن  
الأولى عدة إيقاع الطلاق والثانية عدة وقوع الطلاق، وربما يقال إن العدة الأولى في  
الآية ترجع في التحقيق إلى المعنى الأول لأنها اسم للأيام المخصوصة المنصوصة، وكلام  
المصباح يلتفت إلى المعنيين ونصه « قيل هي لأيام أقرائها مأخوذ من العدد والحساب،  
وقيل لأيام تربصها المدة الواجبة عليها » وفي شرح الأثمار: العدة في الشرع اسم المدة  
تترتب فيها المرأة ولا يحل نكاحها إلا بعد انقضائها. فالعدة الشرعية المضافة إلى النساء  
﴿ هي ﴾ على ثلاثة أقسام ﴿ إما عن طلاق ﴾ أو عن موت أو عن فسخ وما عداها  
فاستبراء، ولكل واحد منها أحكام كما ستعرف ذلك مفصلاً :

﴿ القسم الأول ﴾ إذا كانت عن طلاق ﴿ فلا تجب ﴾ العدة ﴿ إلا بعد دخول ﴾  
بالزوجة وهو الوطء وأقله في حق الثيب ما يوجب الفسل وفي البكر لا بد من إذهاب  
البكارة وسواء كانت كبيرة أم صغيرة تصلح للجماع أم لا، وسواء كان النكاح صحيحاً  
أم فاسداً ﴿ أو ﴾ لم يقع دخول بل كانت بعد ﴿ خلوة ﴾ لها فهي تقوم مقام الدخول  
في إيجاب العدة عليها إذا وقعت ﴿ بلا مانع ﴾ حقيقى ﴿ عقلى ﴾ وهو الذى لا يمكن  
معه الوطء كالرتق والجب من الأصل وطفولة أبيهما فيعتبر خلو ذلك منهما معاً، لولو  
كان المانع عقلياً غير حقيقى كالجذام أو البرص أو الجنون أو السل أو العُنة وبحو ذلك  
مما يمكن معه الوطء فتجب معه فى الخلوة المدة بمسد الطلاق، وكذا المانع الشرعى  
كأن يكونا صائمين أو محرمين أو فى مسجد أو حضر معهما غيرهما فإن العدة تجب  
ولا يضر ذلك المانع . ﴿ ولو ﴾ وقع الوطء أو الخلوة ﴿ من ﴾ زوج ﴿ صغير ﴾ لم يبلغ  
الحلم وطلقها بعد أن بلغ إذا كان فى حالة ﴿ مثله يطاق ﴾ فيها - كالمرأى - وجبت العدة  
لإمكان الوطء منه .

﴿ فرع ﴾ ومن وجبت عليها العدة فى ظاهر الشرع لأجل الخلوة وتيقنت

( التاج المذهب - ١٤ - ن )

أوظنت أن زوجها لم يطأها فإنها لا تجب عليها المدة فيما بينها وبين الله تعالى وإنما ذلك في ظاهر الحكم، ولا يجوز لها أخذ النفقة أيضاً وسواء كانت الخلوة صحيحة أم فاسدة أما لو وطئها في دبرها لزمها المدة ظاهراً وباطناً، وأما إذا أخذت ماءه فاستدخلته فرجها فلا تلزمها المدة لو طلقها بعد ذلك لظاهر قوله تعالى « من قبل أن تمسوهن » وهذا ليس بميسر إلا أنها إذا حملت من ذلك وكان عن وطء لغيرها وصادقها لحق نسب الولد به ولا يقتضى تحريم المصاهرة في الفروع لأنه ليس من المقدمات . ويرد في العاياة : أين رجل تزوج امرأة وحملت منه بولد ولحق نسبه ثم طلقها ولم تجب عليها عدة ولا لزم لها نفقة ولا خرم عليه فروعها . فيجواب عليه بهذا .

واعلم أن المطلقة الممتدة على ستة أحوال : إما حامل ، أو حائل ، ذات حيض ، أو منقطعة ، أو آيسة ، أو ضياء ، أو صغيرة : ﴿ فالحامل ﴾ إذا طلقت انقضت عدتها ﴿ بوضع جميعه ﴾ أى جميع حملها إذا كان لاحقاً بالزوج ولو من وطء شبهة قبل هذا النكاح نحو أن يعقد بها وهى حامل منه لشبهة ثم خلا بها وطلقها ووضعت الحمل ولو من غير الفرج انقضت عدتها به مهما لحق به ولو لم يكن من وطء الزوجية ، وإنما تنقضى عدة الحامل بالوضع بشرط أن تضمنه ﴿ متخلقا ﴾ - منه ولاحقاً به - أى وقد بان فيه أثر الخلقة ولو من غير خلقة آدمى فإن لم يلحق نسبه بالزوج أو لم يكن قد تخلق فعدها بالأقراء من بعد ذلك ﴿ غالباً ﴾ احترازاً ممن تزوجت في العدة جهلاً فأنت بولد لدون ستة أشهر من دخول الثانى ولأربع سنين فادون من طلاق الأول فلا تنقضى المدة به مع أنه لاحق بالأول وإن كان الحمل توأمين أو أكثر فلا تنقضى عدتها إلا بوضع الآخر متخلقا ، ولا يكفي تخلق الأول كما هو ظاهر الأظهار .

﴿ فرع ﴾ <sup>(١)</sup> ومدة النفاس ليست من المدة ولا نفقة ولا غيرها لها في تلك المدة إذ قد انقضت عدتها بوضع جميع ذلك الحمل فيجوز للزوج الآخر أن يعقد عليها ولو

(١) يستفاد من المسألة التى بعده من البيان أول المدة اهـ .

قبل أن تنقسل من ذلك النفاس ولا يظاً إلا بعده كما لو عقد بها حائضاً وليس للزوج الأول مراجعتها لو كان الطلاق رجماً بعد وضع جميع الحمل ولو قبل انقضاء مدة النفاس .

﴿مسئلة﴾ ومن قال إذا ولدت فأنت طالق ثم ولدت لم تمتد بوضع ذلك الحمل ولا بدم النفاس بل بثلاثة أقراء من بعده ، وأقل ما تنقضي فيه عدتها تسعة وثلاثون يوماً لأن عشراً طهرت من بعد النفاس وتسعة وعشرين أقل المدة وهكذا إذا لم يكن الحمل لاحقاً بالزوج .

﴿و﴾ أما المطلقة ﴿الحائض﴾ أى من كانت من ذوات الحيض ولو مجنونة فإنها تمتد ﴿بثلاث﴾ حيض وهي الأقراء التى فى قوله تعالى : « يترقبن بأنفسهن ثلاثة قروء » ﴿غير ما طلقت﴾ وهى ﴿فيها﴾ وغير ما علمت وهى فيها من الحيض فلا تمتد بها إلا بعد حيضة . والمعتبر ثلاث حيض كاملة بل تمتد بما يحصل بعد ذلك ﴿أو وقعت﴾ الحيض أو الحمل أو الأشهر وهى ﴿تحت زوج﴾ آخر قد تزوجها أو نحوه كالسيد ووطئها<sup>(١)</sup> فى القبل وهى فى العدة ﴿جهلاً﴾ منهما مما بتحريم ذلك ، فما وقع من الحيض تحته مع الجهل وبعد الدخول لا عبرة به ولا تحسبه من حيض العدة من الزوج الأول ولو خاضت مراراً كثيرة بشرط استمرار الجهل . فلو علما أو أحدهما فزنا إذا وطئ بعد ذلك ولا يقطع حكم العدة ، قال فى حاشية السجولى « أما ما جاء من الحيض تحت زوج النكاح الباطل بعد العلم ببطالان النكاح فلعلها تنقضى به العدة حيث خاضت قدر العدة أو تمامها . بعد أن مضى عليها بعد العلم بالبطالان قدر الاستبراء » وهكذا لو تزوجت المرأة أزواجاً عدة واستكملت عدتها من كل واحد منهم بعد طلاقه إلا الأول إذا تزوجت فى عدتها منه فإنها لا تمتد عنه بما حصل معهم من الحيض والعدد فتستبرى من الآخر وتبتدىء العدة عن طلاق الأول أو تستكملها ثم بعد انقضاء

(١) فإن لم يدخل بها انقضت عدتها اه ديباج .

عدتها من الأول تزوج من شاءت ، وأما مدة الاستبراء من الأزواج الآخرين غير الأول فإنها تتداخل إن لم تسكن تزوجت على من بعد كل واحد قبل استكمال عدتها منه ، وكالحيض الحمل والأشهر لو طلقت وهي حامل أو حملت من الزوج الأول أو كانت عدتها بالأشهر لصغر أو لوت أو غيرها ثم تزوجت قبل أن تضع الحمل أو تنقضي الأشهر فوضعت ذلك الحمل أو حملت من الآخر فوضعت أو مضت الأشهر تحت الآخر فلا حكم لذلك في انقضاء عدتها به من الأول بل تمتد للأول بعد عدة الآخر بحيض أو أشهر ولا نفقة لها في ذلك على أحد من الأزواج .

﴿ فإن انقطع ﴾ حيضها بعد ثبوته ولو مرة واحدة ﴿ ولو من قبل ﴾ الطلاق ﴿ تربصت ﴾ أى ليس لها أن تمتد بالأشهر لانقطاعه ، وسواء كان العارض المانع من الحيض معروفاً كالمرض والرضاع ونحوهما أو غير معروف فتتظار الحيض ﴿ حتى يعود ﴾ الحيض ﴿ فتبني ﴾ على ما قد حاضته بعد الطلاق إن كانت قد حاضت ولا تستأنف ولا تبتدىء حيث لم يكن قد حاضت بعد الطلاق ﴿ أو ﴾ لم يعد الحيض فتتظار حتى ﴿ تياس ﴾ <sup>(١)</sup> من رجوع الحيض وذلك بأن يبلغ عمرها ستين سنة تحديداً ،

(١) قال العلامة شيخ الإسلام محمد بن علي الشوكاني رحمه الله في السبل الجرار : قوله ( فإن انقطع ولو من قبل تربصت حتى يعود فتبني أو تياس ) أقول هذه المسئلة قد اضطربت فيها الأقوال وتفرقت فيها المذاهب . وسبب ذلك أن الله سبحانه بين في كتابه العزيز أقسام المعتصات فجمعهن أرباعاً : الحامل ، والحائض ، والتي لم تحض أصلاً ، والآيسة ، وهذه التي انقطع حيضها لعارض ليس واحدة منهن ولم يثبت في السنة المطهرة ما يدل على هذه المسئلة وكل مسئلة لم يوجد عليها النص أو الظاهر في الكتاب ولا في السنة كانت عرضة لآراء الرجال وموطناً لاختلاف الأقوال . وقد حاول بعض أهل العلم إدراج هذه تحت الآيسة فلم يصب فإن معنى الإياس من الحيض لم يحصل لهذه لأنه انقطع حيضها وهي في وقت إمكانه فإن قدرنا أنه حصل لها الإياس من عود الحيض فهي آيسة ولكن حصول الإياس لها بعيد جداً فإن أسباب انقطاع الحيض كثيرة كما صرح بذلك الحكماء في تصانيفهم في المال وأسبابها .

والحاصل أن الإياس إن كان كما ذكره أكابر من المحققين أنه هو المقال للرجاء والطمع كان المعتبر =

فإذا آيست عن رجوع الحيض ببلوغ هذه المدة ( فتستأنف المدة بالأشهر ) وهي ثلاثة أشهر ولا تبني الأشهر التي تعتمد بها بعد الإياس على ما قد مضى من الحيض إذا

== في حق هذه هو عدم وجود الرجاء منها لرجوع الحيض وعدم طهرها في عوده فإذا حصل لها ذلك كانت مندرجة تحت قوله تعالى : ( واللاتي يؤسن من الحيض من نساءكم إن ارتبتم فعدتهن ثلاثة أشهر ) ، وأما إذا كان اليأس هو القطع بعدم العود فلا تندرج تحت هذه الآيات إلا بعد حصول القطع لها بعدم معاودة الحيض ، والموجود في كتب اللغة أن اليأس القنوط فإن تقرر ثبوت حقيقة شرعية لليأس كانت مقدمة وإن لم يتقرر ذلك كان الرجوع إلى المعنى اللغوي وهو المتوجه . ولا يندح في وجوب الرجوع إلى المعنى اللغوي ورود استعمال الكتاب والسنة لليأس بمعنى عدم مجرد الطمع في الحال فإن ذلك يكون مجازاً أما إذا كثّر الاستعمال بحيث صار مقيداً لكونه الحقيقة الشرعية فهو مقدم كما تقدم .

وإذا عرفت هذا فها هنا بحث آخر ينبغي أن تعن النظر فيه وتندبره : وهو أن هذه التي انقطع حيضها قبل عدتها أو حال عدتها مندرجة تحت قوله : ( واللاتي لم يحضن ) فإنه يصدق عليها عند هذا الانقطاع أنها من اللاء لم يحضن فتكون عدتها كعدتهن وليس في الآية ما يدل على أن المراد أنهن لم يحضن أصلاً ، بل المراد بعدم وجود الحيض عند العدة كما تقول من لم يأتك من الرجال فلا تعطه فليس المراد إلا عدم إتيانه إليه حال العطاء لعدم إتيانه إليه دائماً بحيث لو كان قد أتاه مرة في عمره لكان مستحقاً للعطاء .

وقد وقع الاتفاق على أن الصفة التي لم تبلغ سن التكليف هي من اللاتي لم يحضن ومعلوم أنه لا يراد عدم حيضها في جميع الأزمنة ماضيها ومستقبلها لانقطاع بأنها إذا بلغت وحاضت لم يكن ذلك مبطلا لعدتها التي اعتدتها حال صغرها بالأشهر .

ومعلوم أيضاً أن المرأة إذا حاضت مرة واحدة يصدق عليها أنها حاضت فإذا تخلف عنها الحيض يصدق عليها أنها لم تحض . وإذا عرفت هذا علمت أن المرأة إذا وجبت عليها العدة وحيضها منقطع لعارض فهي من اللاء لم يحضن فعدتها ثلاثة أشهر كعدة اللاء لم يحضن فإن انكشف أث ذلك الانقطاع للحمل فعدتها تنقضي بوضعه ، وإن استمر الانقطاع ولم يكن سببه الحمل حتى مضت عليها ثلاثة أشهر فقد انقضت عدتها بالأشهر الثلاثة فإن عاد حيضها قبل مضى الثلاثة الأشهر كشف ذلك أنها حائض وهي باقية في المدة فتستأنف العدة بالحيض على أنه لو قيل أنها تحبس بما قد مضى من الأشهر وتحمل كل شهر في مقابل حيضة . فإذا عاد عليها الحيض وقد مضى عليها شهران اكتفت بحيضة لم يكن هذا بعيداً من الضواب وأي مانع منه؟ فإنها امرأة أدركتها عدتها وهي غير حائض فاعتدت بالأشهر كما أمر الله سبحانه اللاتي لم يحضن وإذا عادت عليها الحيضة صارت من ==

كانت قد حاضت مرة أو مرتين بعد الطلاق بل تستأنف عدتها بالأشهر ﴿ولو دمت فيها﴾ أى فى هذه الأشهر فلا تمتد بهذا الدم لأنه ليس بحيض وإنما هو دم علة أو فساد لحبيثه بعد الإياس ، ولها مدة التربص النفقة ويثبت بينهما التوارث إذا كان الطلاق رجعياً .

﴿فإن﴾ انقطع حيضها لعارض فتربعت إلى أن غلب فى ظنها أنها قد بلغت مدة الإياس ثم ﴿انكشفت حاملاً بالوضع﴾ تمتد على أن الحمل بعد مدة الإياس متعذر إلا أن تأتى به لأربع سنين إلا يوماً بعد الإياس فيعلم أنها حملت به فى آخر يوم من الستين . وإنما تكون عدتها بوضع هذا الحمل ﴿إن لحق﴾ الولد بزوجها الذى اعتدت

== النساء الحيض فكملت عدتها بالحيض . وهذا وإن بعد فهمه ونبا عن أذهان المقلدين فله وجه صحيح وتوجيه صحيح .

وبعد هذا كله فاعلم أن هذا التفسير الشديد الذى أوجبه على هذه المرأة من أنها تنتظر إذا لم يعد إليها الحيض إلى أن تياس من عوده وذلك ببلوغها سن الإياس فيه مخالفة عظيمة لهذه المريعة المطهرة التى جاءت بالتيسير دون التيسير وبالتيسير دون التنفير ، فإن المرأة إذا انقطع حيضها وهى شابة وانتظرت حتى تكون عجوزاً كان فى ذلك من التيسير عليها والمضارة لها مالا يجوز سببه إلى هذه المريعة المطهرة السمحة السهلة فإنها تصير ممنوعة من الأزواج طول عمرها ، وإذا كانت ممن تجب نفقتها على زوجها الذى طلقها كان فى ذلك من التشديد عليه والتفريم له مالا يبيحه الشرع فإنه صار ينفق ماله على امرأة قد أخرجها من نكاحه ما دامت غير عجوز ، وربما يعضى عليها من السنين العدد الكثير والدمر الطويل فإن من النساء من لا يفارقها الحيض إلا فى ستين سنة فما زاد عليها . فهل سمعت أذنك بأشد من هذا التفسير على هذه المسكينة وزوجها المسكين ؟ مع أن الله سبحانه قيد ما شرعه لعباده بالاستطاعة فقال ( فاتقوا الله ما استطعتم ) ، وقال الصادق المصدوق صلى الله عليه وآله وسلم : « إذا أمرتم بأمر فأتوا منه ما استطعتم » انتهى .

نعم ولا غرو إن أسهب فى الكلام العلامة الشوكانى كما لا ترتب عليه عند غير المقلدين الجامدين فقد قال قبله العلامة ابن رشد فى كتابه : « بداية المجتهد ونهاية المقتصد » فى باب العدة بعد أن بين قول الجمهور فى المسئلة هذه ، وهى أن تنتظر المرأة الحيض حتى تدخل فى السن الذى تياس فيه من الحيض وحيثئذ تمتد بالأشهر « وهذا رأى فيه عسر وحرج ، ولو قيل أنها تمتد بثلاثة أشهر لكان جيداً » اهـ .

منه وهو يلحق به إذا كان الطلاق رجماً وأمكن الوطء فيه سواء أتت به بدون أربع سنين أم أكثر أم كان بائناً وتأتى لأربع سنين فدون من يوم الطلاق .  
﴿ ولا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يلحق بالزوج المطلق بأن لا يكون الوطء ممكناً في الطلاق الرجعى من يومه أو تأتى به في الطلاق البائن لفوق أربع سنين ﴿ استأنفت ﴾ العدة بغير وضع الحمل لأنه ليس من الزوج بل تعتمد بالحيض إذا أتى حيض ولم يكن قد تيقنت بلوغها الستين فإن أتى بعد تيقنها اعتدت بالأشهر كما هي عدة الآيسة ولا عمل على مارأت من الدم بعدها .

﴿ و ﴾ أما عدة ﴿ الضحايا ﴾<sup>(١)</sup> وهي التي بلغت بغير الحيض ولم تكن قد حاضت أصلاً من بعد البلوغ إلى أن طلقت فعدتها هي ﴿ والصغيرة ﴾ التي تسكن قد بلغت سواء ، وذلك ﴿ بالأشهر ﴾ وهي ثلاثة أشهر على ما نهل كالأيسة لكبر سنها فإن وقع الطلاق في أول الشهر فعلى الأهلة وإن كان بعض الشهور التي تمر عليها ناقصة فإن وقع الطلاق في بعض الشهر أكلت هذا الشهر من أول الشهر الرابع ثلاثين يوماً والشهر الثاني والثالث على حسب رؤية الهلال ولو كان فيهما نقصان .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان وإذا ادعت المطلقة أنها آيسة وقد انقضت عدتها بالأشهر فإن نأكرها زوجها في مضي الأشهر فعليها البينة . وإن نأكرها في الإياس فإن كان الإياس أصغر فالقول قولها إذ هو الأصل . وإن كان لكبر فعليه البينة ببلوغها مدة الإياس .

﴿ فإن بلغت ﴾ الصغيرة ولو بغير الحيض واسكنها رأت دمه أو حاضت الضحايا ﴿ فيها ﴾ أى في مدة الاعتداد بالأشهر ﴿ فبالحيض استأنفت به ﴾ العدة فتمتد بثلاث حيض ولا تعتمد بما مضى من الشهور ولو رأت الدم قبل إتمام آخر يوم من الأشهر فإنها تستأنف العدة بالحيض إذا تم حيضاً . ﴿ ولا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ تبلغ بالحيض بل بالسنين أو الانبثات أو الحمل أو الاحتلام ﴿ بنت ﴾ على ما قد مضى من الشهور وتستكمل عدتها

(١) سميت الضحايا لأنها ضاهت : أى شابهت الرجال لكونها لا تحيض .

ولا عبدة ببلوغها في العدة بغير الحيض .

﴿ والمستحاضة ﴾ وهي التي أطبق عليها الدم من بعد الطلاق أو من قبله واستمر  
﴿ الذاكرة لوقتها ﴾ وعددها بأن يحصل لها تمييز الحيض من الطهر من جهة عاداتها  
حيث تكون معتادة أو بالرجوع إلى عادة قرابتها من قبل أبيها إن كانت مبتدأة كما مر  
في باب الحيض في فصل ٣١ فتعمل بذلك حتى يحصل لها كمال العدة فإن كانت ذاكرة  
للوقت دون العدد فالواجب عليها أن ﴿ تحرى ﴾ للعدة في وقت الحيض ووقت الطهر  
﴿ كالصلاة ﴾ يعني كما تتحرى للصلاة فتجمل حيضها في وقته وفي كل وقت يمر عليها  
موافقاً لمادة حيضها تحسب فيه حيضة ولا يضرها جهل العدد وتتحرى في الحيضة  
الأخيرة فتجعلها عشراً وذلك أكثر الحيض ، ولها في جميع العشر النفقة والكسوة  
وله مراجعتها فيها لأن الأصل عدم مضي العدة فإذا مضت العشر علم انقضاء العدة .  
﴿ وإن ﴾ ن ﴿ لا ﴾ تكن ذاكرة لوقتها ﴿ تربص ﴾ لمعرفة مدة الحيض من الطهر إلى مدة  
الإياس ببلوغ الستين فتعتقد بالأشهر ولا فرق بين أن يمكنها التحرى حيث كانت معتادة  
أم لا . وأما إذا كانت مبتدأة فترجع إلى عاداتها من قبل أبيها .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٧٧ ﴾

في أحكام عدة الطلاق الرجعي والبائن والفرق بينهما ومخالفة أحدهما الآخر :  
﴿ و ﴾ اعلم أنه ثبت ﴿ في عدة ﴾ الطلاق ﴿ الرجعي ﴾ أحد عشر حكماً : ﴿ الأول ﴾  
﴿ الرجعة <sup>(١)</sup> ﴾ يعني أن تزوجها قبل انقضاء العدة مراجعتها باللفظ أو بغيره من  
مقدمات الوطاء بخلاف البائن فلا رجعة إلا بتجديد نكاح ﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾  
﴿ الارث ﴾ يعني أن من مات من الزوجين في عدة الرجعي ورثه الآخر ولو مات

(١) الرجعة - بفتح الزاء وكسرهما - عود المطلق إلى مطلقته حكاة في الضياء والقاموس .  
قال في شمس العلوم والفتح أفصح - قلت : عند الجوهري ، والكسر أكثر عند الأزهري . وهي  
أغلة المرة من الرجوع ، وشرعا الرد إلى نكاح في عدة طلاق غير بائن على وجه مخصوص .



الزوج بعد انقضاء الحيضة الأخيرة وقبل أن تغتسل منها أو تيمم أو يغضي آخر وقت صلاة اضطرارى تأخيراً فإنها ترثه لا بعد أحدهما فلا يرث وكذا المرأة لو ماتت قبل أحدهما فإن الزوج يرثها كما ترثه فإن تقارن الموت وانقضاء عدة المرأة فلا توارث بينهما وأما عدة البائن فلا توارث فيها بينهما .

﴿و﴾ ﴿الثالث﴾ جواز ﴿الخروج﴾ من دار عدتها ﴿بإذنه﴾ بمعنى بإذن الزوج وسواء أذن لها بالخروج ليلاً أو نهاراً إلى داره أو إلى دار غيره لعذر أو لغير عذر، بخلاف من هي في عدة البائن فلا يجوز لها الخروج ولو أذن لها الزوج إلا لعذر كما يأتي لأن الحق لله تعالى وللزوج فإن رضى الزوج بإسقاط حقه لم يسقط حق الله تعالى، فإن خرجت ولو بإذنه أثمت ولم يسقط حقها من النفقة والسكوسة .

﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ يندب المطلقة ﴿التزين﴾ في عدة الرجعى وذلك بأن تلبس ثياب الزينة من حلل وحلى وتستعمل الطيب مع حسن الهيئة في ذلك بخلاف المعتدة عن طلاق بائن فلا يجوز لها ذلك بل يجب عليها الاحداد كما يأتي .

﴿و﴾ ﴿الخامس﴾ أنه يجوز للمعتدة ولو عن نكاح فاسد بعد أن تزين بتلك الهيئة المتقدمة ﴿التعرض لداعى الرجعة﴾ كأن تقف في موضع يراها فيه زوجها مع حسن الحديث ورشاقة المشى ونحو ذلك من الأفعال التى تتوق إليها الطبايع وتحرك شهوة الجماع لعل زوجها يراجعها ولو غلب في ظنها أنه لا يراجعها فإنه يجوز لها ذلك لأن أحكام النكاح بينهما باقية، ولهذا لو وطئها أو فعل أى مقدمات الوطء كالتمس أو التقبيل لشهوة كان رجعة كما يأتى مالم يكن الطلاق واجبا فلا يجوز لها التعرض لداعى الرجعة ولا يجوز لأيهما النظر إلى الآخر مهما كان الزوج مضرباً عن مراجعتها وعليه أن يؤذنها عند دخول البيت بخلاف عدة البائن فلا يجوز لها التعرض له بحال لانقطاع أحكام النكاح بينهما .

﴿و﴾ ﴿السادس﴾ لزوم ﴿الاتقال﴾ عليهما من عدة الطلاق الرجعى ﴿إلى عدة الوفاة﴾

لو مات زوجها قبل أن تستكمل العدة أو بعد انقضائها قبل أن تغتسل كما  
مر في الحكم الثاني ، فإذا مات زوجها قبل ذلك استأنفت عدة أخرى للوفاة من يوم  
العلم في العاقلة الحائِل أو من يوم الموت في الصغيرة أو الحامل ولا تبني على ما قد مضى  
من عدة الطلاق بل تستأنف أربعة أشهر وعشرًا بخلاف عدة البائن فإنها إلى  
عدة الوفاة .

﴿و﴾ ﴿السابع﴾ وجوب ﴿الاستئناف﴾ بعدة أخرى ﴿لو راجع﴾ ولو باللفظ قبل  
انقضاء العدة ﴿ثم طلق﴾ أو فسخ بعد أن راجع وجب عليها أن تستأنف عدة أخرى  
من يوم الطلاق أو الفسخ أو يوم العلم به ولا تبني على ما قد مضى من العدة قبل الرجعة لأن  
الطلاق الأول قد بطل بالرجعة ولو لم يدخل بها وصار الحكم للطلاق الآخر ، بخلاف  
المتدة عن طلاق بائن يبنوثة صغرى فإذا عقد بها زوجها قبل إتمامها للعدة الأولى ثم  
طلقها أو حصل فسخ قبل الدخول بها لم يلزمها استئناف العدة بل تبني على ما قد مضى  
من العدة في الطلاق الأول ولو كان المباح شيئًا يسيرًا نحو أن يعقد عليها ولم يبق من العدة  
غير يوم أو نحوه ثم لبثت عنده مدة وطلقها قبل أن يدخل بها فتم اليوم فقط فإن  
وطئ أو خلا بها خلوة توجب العدة ثم طلق أو فسخ أو مات قبل الطلاق وجب  
الاستئناف .

﴿فرع﴾ قال في حاشية السجولى ما معناه : وإذا خالغ الحامل ثم عقد بها  
فولدت تحته ثم طلقها قبل الدخول بها استأنفت العدة بالحَيْض ولا تنقض العدة بوضع  
ذلك الحمل تحت ذلك الزوج وهكذا في شرح النجوى .

﴿و﴾ ﴿الثامن﴾ أن على الزوج ﴿وجوب السكْنَى﴾ لزوجته في عدة الرجعة  
وهي أحق من الفرء بسكنى داره إذا أفلس فإن كانت في دارها بإذنه أو كان عليها  
أو على أهلها غضاضة بالخروج منه إلى بيته اعتدت في بيتها والكراء عليه ، بخلاف  
البائنة فلا سكنى لها - في عدتها - على مطلقها .

﴿ فرع ﴾ فإن كان الزوج مضرباً عن مراجعتها ولا يملك إلا منزلاً واحداً لزمه أن يستأجر لها فإن لم يجد جاز الوقوف معها ولو خشي الضرر ووجب غض البصر. ﴿ و ﴾ ﴿ التاسع ﴾ ﴿ تحريم الأخت ﴾ ونحوها يعني أخت الزوجة المطلقة رجماً ونحو الأخت كل من يحرم على الزوج الجمع بينها وبين زوجته كالعمة أو الخالة حتى تنقضي العدة بخلاف البائنة فإنه يجوز له نكاح أختها في عدتها .

﴿ و ﴾ ﴿ العاشر ﴾ ﴿ تحريم الخامسة ﴾ على الزوج قبل أن تنقضي عده الأربع أو الرابعة من زواجه لو طلق رجماً وكان له أربع زوجات لأن المطلقة منهن باقية زوجة له مهما كانت في العدة فلا يجوز له أن يتزوج قبل انقضاء العدة بخلاف البائنة من أربع فإنه يجوز له نكاح الخامسة قبل انقضاء عدة الرابعة .

﴿ والحكم الحادى عشر ﴾ إدخال « الأمة على الحرة » فلا يجوز إذا كانت مطلقة رجماً ويجوز إذا كانت بائناً .

﴿ و ﴾ ﴿ أما أحكام عدة الطلاق البائن ﴾ فهى ﴿ العكس ﴾ من الأحكام المتقدم ذكرها في عدة الرجعى فيثبت عكس ذلك ﴿ فى ﴾ عدة الطلاق ﴿ البائن ﴾ فلا تثبت له الرجعة على المطلقة بائناً وسواء فى ذلك البيئونة فى المخالعة وغيرها وسواء كان الخلع بلفظه أم بلفظ الطلاق . ولا ترثه لو مات بعد أن طلقها بائناً ولا يرثها لو ماتت قبل انقضاء العدة ، وسواء طلقها فى حال صحته أم مرضه الخوف وسواء سأله الطلاق فى حال المرض أم طلقها من دون سؤالها ولو قصد بذلك حرمانها إرثها وقد باء بائنه ولا يجوز لها التزيت كالمطلقة رجماً بل يلزمها الإحداد كما يأتى قريباً ولا تستأنف العدة لو راجع بالعقد ثم طلق قبل الدخول أو فسخ بل تبني على ما قد مضى قبل هذا العقد الجديد فتبني على عدتها الأولى ويجب لها نصف المهر المسمى بالطلاق قبل الدخول إن سمي ولا تعتمد بما حصل من الحيض ووضع الحمل تحت الزوج بعد العقد الجديد ولا سكنى فى عدة البائن بخلاف الكسوة والنفقة ولا يجوز لها الخروج وإن أذن

ولا تحرم عليه أختها ونحوها ولا الخامسة . ويجوز إدخال الأمة على الحرة في الطلاق البائن . فهذه أحكام عدة الطلاق البائن عكس عدة الطلاق الرجعي كما عرفت .

﴿ وأما ﴾ المدة ﴿ عن وفاة بأربعة أشهر وعشر ﴾ ليال مع الأيام من الوقت إلى الوقت بعد الأربعة الأشهر ﴿ كيف كانا ﴾ سواء كانا صغيرين أم كبيرين أم أحدهما ولو طفلاً أو حملاً ومات الموجود منهما قبل وضع الآخر فإنه يثبت التوارث وتجب عليها المدة من يوم وفاته ولو قبل وضع أمها لها لأن أحكام الزوجية ثابتة بينهما وهي حمل وإنما المقصد موقوف مجاز ولا فرق في الاعتداد بين المدخولة وغير المدخولة وبين الحرة والأمة والحائل والجامل منه .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان ومن قطع نصفين أو أحد ورديه فهو كاليت وأو بقى مدة حيا فيورث وتمتد زوجته ويعتق مدبره وأم ولده ولا حكم لكلامه .

﴿ والحامل ﴾ تمتد ﴿ بها ﴾ أى بأربعة أشهر وعشر ﴿ مع الوضع ﴾ إن لحق بالزوج فلا تنقضى عدتها عندنا إلا بآخر الأجلين فإن وضعت قبل مضي الأربعة الأشهر والعشر بقيت في المدة حتى تكمل وإن مضت هذه المدة قبل أن تضع بقيت حتى تضع .

﴿ و ﴾ المتوفى عنها ﴿ لا ﴾ تستحق من تركه زوجها ﴿ سكنى ﴾ فتمتد حيث شئت ويجب عليها الاستمرار حيث ابتدأت المدة فيه ولا تستحق كفناً أو مائت في المدة لارتفاع الخطاب بموته وتستحق النفقة والكسوة والفقرة ولو كانت أمة لأن سبب وجوبها قد وجد في حال الحياة .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان : ونفقة المدة مقدمة على سائر ديون الميت بعد ما يحتاج إليه الميت في تجهيزه إذا طلبتها الزوجة لمستقبل وسلمت لها فلم تطلبها حتى مضت المدة أو بمضها ثم طلبت لما مضى كانت أسوة الغرماء لا لما يستقبل فتقدم . ﴿ ومتى ﴾ توفي الرجل عن امرأة و ﴿ التبت ﴾ هذه المتوفى عنها ﴿ بطلقة ﴾ طلقها قبل الوفاة

طلاقاً **﴿بائناً﴾** مع كونهما **﴿مدخولتين﴾** أو مخلوياً بهما **﴿فلا بد لذات الحيض﴾** منهما **﴿من ثلاث﴾** حيض **﴿معه﴾** أى مع عدة الوفاة لتخرج عن العدة ييقن إذ يجوز في كل واحدة منهما أنها المتوفى عنها فعدتها بالأشهر والمطلقة بائناً فعدتها بالحيض إن كانت من ذوات الحيض . وغير ذات الحيض يحصل اليقين بمدة الوفاة فوجب على كل واحدة من ذوات الحيض أن تمتد أربعة أشهر وعشراً معها ثلاث حيض **﴿من﴾** يوم العلم بـ **﴿الطلاق﴾** إن علمت به وبكفى العلم الجلى فيما هو لها كما سيأتى . فان انقضت ثلاث حيض من يوم العلم قبل الشهور أكلت الشهور وإن انقضت الشهور وليس معها ثلاث حيض استكملتها بعد الأشهر **﴿ولها﴾** في أقصر العدتين لكل واحدة نفقة كاملة لأنه يعلم أن كل واحدة منهما باقية في العدة على الحالين . وأما **﴿بعد مضي أقصر العدتين﴾** فلا يستحقان إلا قدر **﴿نفقة واحدة فقط﴾** تقسم بينهما نصفين لأنه يعلم أن إحداهما قد انقضت عدتها قطعاً : أما المتوفى عنها أو المطلقة فلا تلزم إلا نفقة واحدة ولم يعلم أيهما تستحقها فقسمت بينهما نصفين **﴿كغير المدخولتين﴾** إذا التبس أيهما المطلقة فلا نفقة لها وأيهما المتوفى عنها فلا نفقة لأن الوفاة في حقها كالدخول فلم يستحقا إلا نفقة واحدة **﴿في السكل﴾** من عدتهما تقسم بينهما فلو ادعت إحداها أنها هي المطلقة قبل الدخول سقط بإقرارها ما تستحقه من النفقة . . وأما المخلو بها فوجب العدة عليها كالمدخولتين سواء، خلا أنه إذا كان الزائد الحيض ففي الظاهر فقط وأما النفقة فلا حكم للنفقة للمطلقة فيجب لكل واحدة نصف نفقة من ابتداء العدة إلى الانتهاء حيث كان الزائد الشهور وإن كان الزائد الحيض فلا شيء في الزائد وفي الأقصر نصف نفقة .

**﴿فإن اختلفا﴾** فكانت إحداهما مدخولة والأخرى غير مدخولة والتبست المطلقة بالمتوفى عنها **﴿فقس﴾** ذلك على ما تقدم فنقول إما أن تعلم المدخولة منهما أو تجهل، فإن علمت فإنها تمتد بأربعة أشهر وعشر معها ثلاث حيض ولها نفقة كاملة في أقصر

المدين، ونصف نفقة في الزائد، وغير المدخولة تعمد بأربعة أشهر وعشر ولا تحتاج إلى الحيض ولها نصف نفقة كما تقدم بيانه، وإن جهلت المدخولة فلكل واحدة في أقصر المدين ثلاثة أرباع نفقة لأنك تقدر أنها مطلقة مدخولة فلها نفقة، ميتة مدخولة، فلها نفقة، ميتة غير مدخولة، فلها نفقة مطلقة غير مدخولة، فلا شيء لها، فقد لزم في ثلاث أحوال وسقطت في الحال الرابعة فيلزم ثلاثة أرباع نفقة في أقصر المدين لكل واحدة وفي الزائد إن كان المتأخر الشهور فنصف نفقة لكل واحدة لأنك تقدر أنها مطلقة فلا شيء لها سواء كانت مدخولة أم لا لأن عدة الطلاق قد انقضت. وإن قدرت أنها ميتة فلها نفقة في الزائد لإتمام الأربعة الأشهر والعشر فقد لزم في حال وسقطت في حال فاستحقت كل واحدة نصف نفقة. وإن كان الزائد هو عدة الطلاق فلكل واحدة ربع نفقة لأنك تقدر ميتة مدخولة فلا شيء، ميتة غير مدخولة فلا شيء، مطلقة غير مدخولة فلا شيء، مطلقة مدخولة فلها نفقة، فلزم في حال وسقطت في ثلاث أحوال فيلزم ربع نفقة ويلزم كل واحدة أربعة أشهر وعشر معها ثلاث حيض لكل من ذوات الحيض، فإن التبس في حقهن الزائد هل الشهور أو الحيض فيلزم لكل واحدة في هذا الالتباس ثلاثة أثمان نفقة. حكى هذا في شرح الفتح لأنك إن قدرت أن الزائد الشهور فنصف نفقة وإن كان الزائد الحيض فربع نفقة يقسم الجميع على حاليين يأتي ثلاثة أثمان نفقة.

﴿ وأما المدة ﴾ عن فسخ<sup>(١)</sup> لعقد النكاح ﴿ من حينه ﴾ يعني من يوم وقوع

(١) قال في البيان: مثله فإذا مسخ الزوج إلى حيوان اعتدت نساؤه عدة فسخ، وإلى جاد عدة وفاة، هذا هو المختار. وقيل بل عدة وفاة على كل حال اه مفتى وحيث وضمارى وهبل، « قلت » وهذه المسئلة من فضول المسائل، فتي كان في الإسلام مثل ذلك وكمن أمثالها شغل المفرعون أوقاتهم بها، نعم، وأما إذا ارتد ولحق بدار الحرب فعدة فسخ وهو الصحيح للمذهب اه.

الفسخ لا من أصله ﴿ فكالطلاق البائن ﴾ يعنى أن العدة في الفسخ كالعدة من الطلاق البائن. ووجه مشابهته له أن كلا منهما رفع للنكاح من حينه لا من أصله على جهة اليقونة فلذا خص البائن بالذكور الرجى . ومثال الفسخ من حينه فسخ الصغيرة بعد البلوغ ولو كان بالحكم وفسخ اللعان والفسخ بالغيب الحادث بعد الدخول أو قبله وباختلاف الملة وبالرضاع الحادث بعد النكاح وفسخ المعتقة، وأما تجدد الرق عليهما أو عليها فيكفى حيضة وفسخ فساد العقد من دون حكم وفسخ عدم الكفاءة وفسخ ملك أحدهما الآخر كل هذه من حينه .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ يحتز من الفسخ بالردة فإنه إذا مات المرتد أو لحق بدار الحرب ورثه المسلم من أحد الزوجين إذا كان ذلك بعد الدخول سواء كانت الردة في دار الحرب أم في دار الإسلام .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٧٨ ﴾

في حكم العدة عن الطلاق والموت والفسخ . وهذا الفصل قد تضمن ستة أحكام: ﴿ الأول ﴾ قوله ﴿ وهى ﴾ أى العدة تعتبر أحكامها ﴿ من حين العلم لعاقلة الحائض ﴾ والمراد بالحائض غير الحامل ، والمعنى أنه من طلقها زوجها سواء كان الطلاق رجعياً أم بائناً أو مات أو انفسخت عنه لزمها العدة إذا كانت عاقلة غير حامل من وقت العلم بموجب العدة لامن وقت الوقوع ، هذا هو المختار للمذهب . والمراد بالعلم هنا العلم الشرعى وهو الخبر المفيد للظن فيعمل به فيما هو لها كالفقعة ونحوها لا الترويج فلا بد من الحكم بعلم الحاكم أو بالشهادة ويكون حكم ما قبل العلم حكم تلك العدة، إن كانت عن رجعى فحكم الرجعى وإن كانت عن بائن فحكم البائن، فلا ترث ولا يثبت له شيء من أحكام الزوجية لأن الطلاق مثلاً قد صدر من مالكه وصادف محله وقوع وانقطعت أحكام الزواج بينهما . وإنما جعل من يوم العلم للتعبيد من الاحداد

وغيره، ولهذا لو طلقها طلاقاً رجعياً ولم يبلغها الطلاق حتى مات الزوج وعلمت بالطلاق حينئذ فإنها تعتمد للموت وترثه لأننا نحكم بأنه مات وهي باقية له زوجة إذ حكم ما قبل العلم حكم تلك المدة قل أم أكثر، فإن كان الطلاق بائناً فلا توارث بوقوعه ولو لم تعلم بالطلاق إلا بمسد وفاته طالت المدة أم قصرت والمراد بالعلم العلم بموجب المدة ولو اختلف السبب كأن يبلغها أنه مات زوجها فاعتدت عدة وفاة فانكشف أنه طلق فقد انقضت المدة بذلك . وإنما قال « للمعاقلة » ولم يقل للمكفلة لتدخل السكرى والنأمة .

﴿ و ﴾ تعتبر أحكام المدة ﴿ من ﴾ يوم ﴿ الوقوع ﴾ لسبب المدة من طلاق أو موت أو فسخ ولو قبل العلم ﴿ لغيرها ﴾ يعني لغير المعاقلة الحائل، وذلك في حق الصغيرة والمجنونة والحامل فعدتهن من يوم وقوع سبب المدة . ولا يعتبر علمها فإذا حصل ما به الاعتداد من وضع الحمل أو الحيض في حق المجنونة أو الشهور في حق الصغيرة انقضت به المدة ولو لم تكن قد عقلت سبب وجوب المدة ولا علمت به فإن كان الاعتداد عن وفاة فله حكمه . ويشترط في الحامل المعتدة عن وفاة أيضاً علمها في بقية المدة حيث تقدم وضع الحمل على الشهور . فلو بلغت الصغيرة وأفادت المجنونة في بقية المدة اعتبر العلم في الباقي حيث بلغت الصغيرة بفسخ الحيض وأما به فإنها تستأنف المدة بالحيض .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الثاني ﴾ ﴿ تجب في جميعها ﴾ أي في عدة الطلاق والموت والفسخ ﴿ النفقة ﴾ للمعتدة ولو طالت مدتها وأينما وجبت النفقة وجبت الكسوة ﴿ غالباً ﴾ احتراز من المعتدة عن فسخ بأمر يقتضي النشوز كاللعان ونحوه وعن المعتدة عن طلاق بعد خلوة قبل الدخول فلا نفقة لها كما سيأتي إن شاء الله تعالى .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الثالث ﴾ أنه يجب ﴿ اعتداد الحرة ﴾ البالغة المعاقلة ولو كافرة ﴿ حيث وجبت ﴾ عليها المدة وذلك حيث طلقت أو علمت فلا يجوز لها الخروج



من دار عدتها ويجوز لها التنقل في بيوت الدار، فلو أذن لها مطلقها بالخروج فليس له ذلك إلا حيث كان الطلاق رجماً كما تقدم . وقول الإمام عليه السلام « الحرة » يحتز من الأمة الزوجة والمذبة والمكاتبه فإنه يجوز لها الخروج ولا تسقط بذلك نفقتها . وقولنا البالغة العاقلة يحتز من الصغيرة والمجنونة فتعتمد حيث شأنت ولا يجب على الولي الأمر ﴿ ولو ﴾ وجبت العدة وهي ﴿ في سفر ﴾ فإنه يلزمها أن تعتد في ذلك الموضع ولا يجوز لها أن ترجع إلى بلدها إذا كان ما بينها وبينه ﴿ بريداً فصاعداً ﴾ ولو في سفرها للحج فتصير محصورة عن الحج، فإن كان بينها وبين بيتها الذي يلزمها الاعتداد فيه دون البريد وجب عليها الرجوع لتعتد فيه ، وتقف المتوفى عنها لعدتها حيث شأنت لأنه لا يتمين عليها بيتها ويتمين عليها الوقوف حيث ابتدأت العدة فيه ويجب عليها الاستمرار فيه كما مر .

﴿ والحكم الرابع ﴾ أن المعتدة عن وفاة يجوز لها أن تخرج من دارها طيلة النهار وبعض الليل ﴿ و ﴾ لكن ﴿ لا تبين ﴾ أكثر الليل ﴿ إلا في منزلها ﴾ أي دارها التي اعتدت فيها سواء كانت في سفر أو حضر، فلو كانت في دار منازلها عدة جاز لها التنقل فيها من بيت إلى بيت والمبيت حيث شأنت منها والخروج من الدار مهما لم تبت أكثر الليل خارجها ﴿ إلا ﴾ أنه يجوز لها الخروج من موضع اعتدادها وذلك ﴿ لعذر ﴾ حصل معها منعه من الوقوف في ذلك المكان ﴿ فيهما ﴾ يعني في حق المقيمة والمسافرة الخارجة عن بريدتها : أما المقيمة فنحو أن تخاف سقوط البيت عليها أو يكون لغيرها وطلب منها الخروج منه أو لزوجها والعدة عن طلاق بائن، ومن ذلك الوحشة أو يكون عليها أو على أهلها غضاضة ، وأما المسافرة فنحو أن لا تجد في ذلك الموضع حاجاتها من ماء وغيره أو لا تأمن إن وقفت فيه، فإن أمنت وقد سارت بعض المسافة فلا يتجدد عليها الخطاب بل تمضي . فإن كان بينها وبين منزلها وبين مأمنها

وبين الموضع الذي أرادت أن تسافر إليه يريد أو أكثر فهي مخيرة إن شاءت رجعت إلى بيتها وإن شاءت خرجت إلى الموضع الذي أرادت وإن شاءت عدت إلى المأمن، والأولى لها من باب النذب الرجوع مع الأمن إلى منزلها . وإنما تخير مع الخوف إذا لم تكن قد أحرمت بالحج إذا قد أحرمت به لم تخير<sup>(١)</sup> بل تتم فيه .

(و) ﴿الحكم الخامس﴾ أنه يجب ﴿على﴾ المعتدة ﴿المكلفة﴾ حرة كانت أو أمة ﴿المسلة الاحداد﴾<sup>(٢)</sup> في مدة العدة حتى تنقضي ، وقوله المكلفة المسلة لتخرج الصغيرة والمجنونة والكافرة فلا إحداد عليهن . فإن بلغت الصغيرة بفير الحيض أو أفادت المجنونة أو أسلمت الكافرة وجب عليها الاحداد في باقي العدة فإن كان بلوغ الصغيرة بالحيض استأنفت العدة به ووجب عليها الاحداد في جميعها . والاحداد هو ترك الزينة وما يقع به تجمل المرأة من خضاب وطيب وكحل ودهن ، ولا فرق بين دهن ما ظهر منها وما خفي ولو بالسمن إلا اضرورة ، ولا تلبس مصبوغاً بالصفرة ونحوه إلا أن يكون بالحالا زينة فيه ويجوز لها لباس البياض والسواد وما يلي صبغه من الأصفر ونحوه ، ويجوز لها أن تكتحل بالتوتيا وتغتسل بالصابون وتغسل رأسها به أو بالسدر ولو ، في الحمام والامتنشاط وقلم الأظفار . والاستحداد وإزالة الأوساخ بالصابون والتزين في الفراش والبسط والستور وأثاث البيت لأن الاحداد في البدن لا في الفراش ويجوز لها أكل الأطعمة المصبوغة بالزعفران والمصفر وأن تقعد حيث يثار الطيب ، حكى ذلك في روضة النووي وشرح التجري . والحاصل أنه يعتبر في كل بلد برؤها في التزين وما يتجملون به من حللهم وحليهم ولو من صفر أو حديد أو زجاج أو ودع أو نحو ذلك .

(١) وهذه المسئلة لا تنقض ما تقدم في الحج في فصل ١٣٣ في شرح قوله (أو تجدد عدة) فتلك مبنية على الأمن وهذه مبنية على الخوف فيثبت أن ما أحرمت به هنا وقد بينا مثل هذا هناك .  
(٢) وهذا في التسكاح الصحيح لا الفاسد فلا إحداد عليها في عدته كما تقدم في آخر فصل ١٥٢ في قوله (وهو كالصحيح إلا في الاخلال والإحداد) .

وإنما يجب الاحداد على المعتدة ﴿ في غير ﴾ الطلاق ﴿ الرجعى ﴾ لا فيه فيندب الزينة كما تقدم لأنه لا احداد فيه بل في عدة البائن والمفسوخة والوفاء .  
﴿ فرع ﴾ ويندب للمرأة الاحداد ثلاثاً على غير زوجها إذا مات قريب أو غيره ممن يحزن عليه وسواء رأت جنازته أم لا والرجل يوماً واحداً إذا كان ممن يحزن عليه ولا تجوز الزيادة على ذلك .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم السادس ﴾ ﴿ يجب ﴾ على المعتدة ﴿ النية فيها ﴾ بمعنى في العدة والاحداد ﴿ ولا ﴾ يجب عليها ﴿ الاستئناف ﴾ للعدة ﴿ لو تركت ﴾ النية ﴿ أو ﴾ تركت ﴿ الاحداد ﴾ بل تبني على ماضى وتكون آئمة على ترك النية مع العلم .  
﴿ وما ولد ﴾ ته في العدة ﴿ قبل الاقرار ﴾ منها ﴿ بانقضائها ﴾ بمعنى العدة ﴿ يلحق ﴾ نسبه بزوجه المطلق لها وانقضت به العدة وسواء كانت عدتها قبل ظهور الحمل بالحيض أو بالشهور ، وإنما يلحق به ﴿ إن أمكن منه حلالاً ﴾ يحتزم من أن لا يمكن كونه من الزوج إلا عن وطء حرام وذلك نحو أن يطلقها قبل إمكان البلوغ طلاقاً بائناً ثم تبلغ بالحمل في العدة وتأنى بولد فإنه لا يمكن كونه من الزوج عن وطء حلال لأنهم بائنة فلا يصح تجوز وطئها في العدة وكذا لو طلقها قبل إمكان البلوغ طلاقاً رجعياً ثم مضت عليها ثلاثة أشهر قبل إمكان البلوغ ولم يراجعها فيها ثم أتت بولد لستة أشهر بعد انقضاء العدة وهى الثلاثة الأشهر فإن هذا الولد لا يمكن كونه من الزوج عن وطء حلال فلا يلحق به في هاتين الصورتين .

وأما إذا أمكن منه حلالاً فإنه يلحق به ﴿ في ﴾ الطلاق ﴿ الرجعى مطلقاً ﴾ أى سواء أتت به لدون أربع سنين أو أكثر حيث أمكن الوطء لأنها تجوز في كل وقت من بعد الطلاق إلى يوم الوضع أنه راجعها ووطئها ولا يعتبر منها المصادقة على الوطء لثبوت الفراش ولوجوب حملها على السلامة أنها وطئت في العدة من زوجها هذا إن جاءت به لفوق أربع سنين ﴿ و ﴾ أما ﴿ في ﴾ الطلاق ﴿ البائن ﴾ فيلحق نسب الولد

به قبل الاقرار بانقضائها إذا أتت به ﴿لأربع﴾ سنين ولحظتين ﴿فدون﴾ من الوقت الذى يليه الطلاق واعتبار اللحظتين لابد منه لحظة لإمكان الوطء قبل الطلاق ولحظة للولادة عقيب مضي أربع سنين ، ومجيئه فى أكثر مدة الحمل ويجوز أنه فى بطن المرأة من قبل الطلاق بلحظة لوجوب حمل المرأة على السلامة ، فإن أتت به لأكثر من ذلك لم يلحق به لعدم جواز الرجعة والوطء فى الطلاق البائن وعدم تجوز أنه من قبل الطلاق لمضى أكثر مدة الحمل حينئذ يغلم أنه من غير الزوج .

﴿وكذا﴾ لو أتت بالولد ﴿بعده﴾ أى بعد الاقرار بانقضاء العدة بمدة مقدرة ﴿بدون ستة أشهر﴾ - من وقت الاقرار - لحق الولد به فى الرجعى مطلقاً وفى البائن إذا أتت به لأربع سنين فدون من يوم الطلاق والمراد إذا عاش الطفل مدة لا يعيش فيها إلا الكامل فإن مات لم يلحق لجواز أنه وطئها بعد الاقرار بانقضاء العدة ﴿لا﴾ إذا أتت بالولد لمدة مقدرة ﴿بها﴾ أى بستة أشهر ﴿أو بأكثر﴾ من يوم الاقرار فإنه لا يلحق لأن الظاهر صحة إقرارها بانقضاء العدة وأن الحمل حدث من بعد ﴿إلا حملاً ممكناً﴾ كونه منه ﴿من المعتدة بالشهور للياس﴾ عن الحيض وهو بلوغ الستين فيلحق به وتنقضى به العدة ولو أتت به لستة أشهر من يوم الاقرار ، وصورة ذلك أن تدعى المرأة أنها قد صارت آيسة من الحيض لأجل الكبر فتعتد بالأشهر وتقر بانقضائها ثم ظهر بها حمل فإن ظهور الحمل يدل على كذبها فى الستين والانقضاء . فكأنها لم تقر . فيلحق به فى الرجعى مطلقاً وفى البائن لأربع فادون من يوم الطلاق وقد مر شيء من هذا « لا لو لم يمكن » إلحاقه به رأساً « كطلقة بائنا » طلقت « قبل إمكان البلوغ » لأنه ليس من قبل الطلاق إذا وقع الطلاق قبل إمكان الحمل رأساً ولا من بعده لأنه لا يجوز الوطء للبائنة فلم يمكن منه حلالاً سواء أتت به لأربع أو فوق أو لستة أشهر من يوم الاقرار أو دون لأننا لانحملها على كذبها بل نحكم أنها إنما وضعت لستة فصاعداً « أو » كان الطلاق « رجعياً » ثم بلغت بالحيض

وهي في العدة ثم أقرت بانقضائها ثم جاءت بولد لستة أشهر فما فوق من يوم الاقرار فلا يلحق به لأنه حمل تام بعد العمل على انقضاء العدة بإقرارها .

﴿ فرع ﴾<sup>(١)</sup> وأما المعتدة عن وفاة إذا جاءت بولد بعد الوفاة فإن أنت به قبل أن تقر بانقضاء العدة لحق باليت ما جاءت به لأربع سنين فما دون لا فوقها مطلقاً وذلك حيث لم تزوج المرأة أو تزوجت وأنت به لدون ستة أشهر من يوم التزويج وإن كانت قد أقرت بانقضاء العدة وأنت بالولد بعد ذلك فكالصغيرة التي يجوز عليها الحبل فيلحق بالزوج حيث أنت به لدون ستة أشهر من انقضاء العدة ، وبها أو فوقها لا يلحق به .

﴿ مسألة ﴾ وإذا تزوجت المعتدة بعد مضي مدة يمكن انقضاء العدة فيها وهي تسعة وعشرون يوماً في حق ذات الحيض كان نكاحها إقراراً بانقضاء العدة؛ فإذا ادعت بعد بقاء العدة وأنها جهلت الأمر لم تقبل دعواها لأن إذنها بالنكاح كالإقرار بانقضاء العدة ، وهذا في عدة البائن أو في الرجعي ولم يخاصم زوجها الأول إذ لو خاصم لم يقبل قولها إلا بشهادة عدلة في الحيض أو عدلين في الأشهر أو حكم الحاكم بعلمه .

## ﴿ ١٧٩ ﴾ . ﴿ فصل ﴾

﴿ ولا عدة فيما عدا ذلك ﴾ المتقدم ذكره من الطلاق أو الموت أو الفسخ الحيني ﴿ لكن ﴾ قد ﴿ تستبرأ ﴾ المرأة من وطئها مدة في سبع حالات ولا نفقة لها في مدة الاستبراء من الذي حملت منه لامن الماقد فيجب عليه . ﴿ الأولى ﴾ قال في البحر من وطئت لشبهة حرة كانت أو أمة يستبرئها من هي تحته حفظاً للنسب ﴿ والثانية ﴾ ﴿ الحامل من زنى ﴾ فإنها تستبرأ ﴿ للوطء ﴾ وكذا مقدماته من الاستمتاع وغيره

(١) يستفاد الفرع من المسئلة بعده من البيان وهامشه .

﴿ بالوضع ﴾ للحمل ولو كان الزاني هو الزوج الذي يريد وطئها الآن بالعقد وقد زنى بها من قبل فإنه لا يجوز له وطؤها بعقد النكاح إلا بعد أن تضع ولا أن يستمتع منها أيضاً لأن الولد ليس من زرعه ولا يلحق به . وأما للعقد فلا يجب أن تستبرأ فيجوز العقد على الحامل من زنى للزاني وغيره ولا توطأ الحرة ولا يعقد بالأمة حتى تضع وتطهر من نفاسها، فإن مات زوجها هذا فعدتها من وفاته أربعة أشهر وعشر لا بوضع الحمل من زنى . فإن كانت الزانية غير حامل لم يجب استبراؤها للعقد ولا للوطء عندنا ما لم يظن حملها وجب استبراؤها .

﴿ فرع ﴾ فلو أن رجلاً عقد على الحامل من زنى ثم وطئها قبل الاستبراء بالوضع وهي مثلية من زوجها الأول فطلقها الثاني حلت للأول لو أراد أن يتزوجها .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالثة ﴾ ﴿ المنكوحة ﴾ نكاحا ﴿ باطلا ﴾ وهي التي نكحت في العدة ودخل بها الزوج مع الجهل منهما فيجب الاستبراء إذا أراد العقد فإن كان بطلان نكاحها ليس لأجل العدة ونحوها بل لبطلانه من أصله نحو أن يكون بغير ولي وشهود فيجوز له العقد والوطء من غير استبراء لولو أراد أن يتزوجها نكاحاً صحيحاً مع جهلهما ولو كانت حاملاً منه .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابعة ﴾ ﴿ المفسوخة من أصله ﴾ وهي التي تزوجت من غير ولي وشهود مع الجهل منهما ثم فسخه الحاكم فإنه يجب عليها الاستبراء إذا وقع الفسخ بعد الدخول .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامسة ﴾ ﴿ حربية ﴾ مدخول بها لا مخلوبها فقط إذا ﴿ أسلمت عن ﴾ زوج لها ﴿ كافر و ﴾ سواء ﴿ هاجرت ﴾ أم لا فإنه يجب استبراؤها للعقد. وقوله وحربية لتخرج بذلك الدمية إذا أسلمت عن كافر أو طلقها زوجها فعليها مثل ما على سائر المعتدات من العدة . فلهؤلاء الثلاث المذكورات في الأزهار من قوله والمنكوحة باطلاً إلى هنا يجب استبراؤها من ذلك الوطء للعقد مدة ﴿ كمدة الطلاق ﴾

عدداً لا أحكاماً فلا نية ولا نفقة ولا إحداد ولا كسوة ولا سكنى : فمدة الحمل بوضع جميع الحمل متخلفاً كما مر ، والحائض بثلاث حيض غير ماطلت أو فسخت أو أسلمت فيها كما مر ، والصغيرة والآيسة بثلاثة أشهر كما تقدم أيضاً . فإن بلغت إحدى هؤلاء الثلاث وقد استبرأت بشهرين وكان بلوغها بالحيض ، أو كانت ذات حيض واستبرأت بحيضتين ثم أيست عن الحيض وجب الاستئناف بما انتقلت إليه ، فالصغيرة بثلاث حيض ومن أيست بحيضتين ومن هذا تعرف مشابهته لمدة الطلاق . ولا يخالف هذا الاستبراء مدة المدة ﴿ إلا ﴾ في سورة واحدة وهي ﴿ أن المنقطة الحيض ﴾ من هؤلاء الثلاث ﴿ لمارض ﴾ معروف أم لا ، وكذا المستحاضة الناسية لوقتها وعددها أو للوقت فقط حكم آخر وهو استبراؤها ﴿ بأربعة أشهر وعشر ﴾ بخلاف الممتدة فإنها تترتب إلى مدة الياس كما تقدم .

﴿ و ﴾ ﴿ السادسة ﴾ ﴿ أم الولد <sup>(١)</sup> ﴾ إذا ﴿ عتقت ﴾ باعتاق سيدها لم يجوز نكاحها لغير سيدها حتى تستبرأ ﴿ بحيضتين ﴾ وجوبا . قال في شرح الأثمار : وإنما كان استبراؤها بحيضتين قياساً على بيع الأمة لأنها تستبرأ بحيضة على البليغ وأخرى على المشتري والجامع زوال الملك . ﴿ ونذبت ﴾ حيضة ﴿ ثالثة للموت ﴾ وإن كانت أم الولد آيسة فبشهرين ويندب الثالث وأربعة أشهر وعشر في حق المنقطع حيضها لمارض معروف أم لا .

﴿ و ﴾ ﴿ السابعة ﴾ ﴿ المعتقة ﴾ فإنه يجب أن تستبرأ ﴿ للوطء بالنكاح ﴾ المتجدد ﴿ بحيضة ﴾ أو شهر في الآيسة والصغيرة والمنقطة بأربعة أشهر وعشر وبوضع الحمل إن كانت حاملاً أو تمام المدة وأما العقد فيجوز قبل الحيضة ﴿ ولو لمعتق ﴾ أي ولو كان المعتق هو الذي أراد نكاحها فإنه يجب عليه أيضاً استبراؤها للوطء كالأجنبي إذا وقع المتيق ﴿ عقيب شراء أو نحوه ﴾ من إرث أو نذر أو هبة أو سبي

(١) لا المدبرة فلا عدة عليها اه يان .

فأما لو كان العتق متراخياً عن الشراء بحيث قد مضى قدر مدة الاستبراء سقط وجوب الاستبراء عن العتق .

## ﴿ ١٨٠ ﴾ (فصل)

في الرجعة وما يتعلق بها . واعلم أن الرجعة لا تصح إلا بشروط ثلاثة: ﴿ الأول ﴾ قوله ﴿ ولما لك الطلاق ﴾ بالاصالة ﴿ فقط ﴾ يعني لا تصح الرجعة إلا من مالك الطلاق بالاصالة وهو الزوج حراً كان أم عبداً فلا تصح الرجعة من غيره ولا من المملك لو ملك الزوج غيره طلاق زوجته ولا من الوكيل ولو فوض لا الموكل بها ولا من السيد المالك للزوج ولو بالمقد لأنه رجعة لا عقد حقيقة .

﴿ الشرط الثاني ﴾ قوله ﴿ إن طلق رجعيًا ﴾ لا بائناً فلا رجعة فيه .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن تقع الرجعة ﴿ ولما ﴾ يتمقبه من حين الطلاق إلى وقت الرجعة « فسخ » كان « يرد أحدهما » فينفسخ النكاح ، والفسخ يتبع الطلاق ولا رجعة بعد الفسخ إذ هو كالطلاق البائن . قال في حاشية السجولي : أما لو ارتدا معاً في حالة واحدة إلى ملة واحدة لم تمتنع الرجعة مادامت المدة سواء راجع في حال الردة أو بعد الإسلام ، فإن أسلم الذي أو الذمية بعد طلاق رجعي ولحقه الآخر في العدة صحت الرجعة .

ومتى كملت الثلاثة الشروط المتقدمة كان للزوج فقط ﴿ مراجعة من ﴾ طلقها إذا ﴿ لم تنقض عدتها ﴾ فلو انقضت عدتها لم تصح الرجعة من بعد فإن تقارن الانقضاء والرجعة صحت الرجعة وكذا لو التبس ، إذ الأصل بقاء العدة .

﴿ ويعتبر ﴾ أن تكون المراجعة ﴿ في ﴾ حق المعتدة ﴿ الحائض ﴾ قبل ﴿ كمال الفسل ﴾ من الحيض ولو مجنونة . والمراد به الفسل الشرعي الذي بمس الطهر من الحيض الذي تستباح به الصلاة ولو بالصب أو المسح مع المذر ﴿ أو ما في حكمه ﴾



أى فى حكم الفسل وهو أن تيمم للمذر وإن لم تصل به أو بمضى عليها وقت صلاة اضطرارى تأخيراً بعد أن طهرت لم يكن له المراجعة ، بعد ذلك . واعلم أنه لافرق بين أن تيمم للصلاة ولو فى أول الوقت أو لدخول المسجد أو لقراءة أو لناقلة أو للانقضاء أو نحو ذلك صح ولم يكن له المراجعة بعد ذلك ولا فرق بين أن تكون واجدة للماء أو عادمة فقد انقضت بذلك العدة ولو لزمها إعادة صلاة الفريضة لوجود الماء فى الوقت . ومهما لم يمض عليها هذا الوقت ولم تفعل إحدى الطهارتين جاز لزوجهما مراجعتها عندنا ولو بقى عند الفسل من جسدها أو شعرها لمعة أو شمرة جاز مراجعتها ، ومن مات منهما ورثه الآخر لأنها لم تنقض عدتها وسواء انقطع حيضها لتمام العشر أو لدونه .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام الرجعة ﴾ أنها ﴿ تصح وإن لم تنو ﴾ سواء كانت باللفظ أم بالفعل من وطء أو مقدماته لكنه يأنم حيث علم مع الفعل ولم ينو الرجعة وتصح بذلك ويكون حكم الرجعة باللفظ حكم عقد النكاح فيشترط أن يتناول جميعها أو بعضها كما مر ﴿ إما بلفظ العاقل ﴾ المختار ولو بالكتابة أو الرسالة ومن الأخرس بالإشارة فلا تصح من السكره عليها إلا أن ينوى الرجعة ، ولا من زائل العقل كالمجنون والنائم إذا جرت على لسانه ﴿ غالباً ﴾ اخترازاً من السكران فإن رجعته تصح كطلاقه وعقد نكاحه وسواء راجع بالقول أو بالفعل ، وصورة المراجعة بالقول : راجعتك أو رجعتك أو تراجعنا أو ارتجعتك أو استنكحتك أو تزوجتك ، ومن جملة ألفاظها لفظ الرد والإمساك . وتصح بالكتابة كأعدت الحل الكامل بينى وبينك أو أدمت الميعة بيننا ، وتصح بمقد النكاح ولا مهر ﴿ أو بالوطء ﴾ لشهوة أم لا ﴿ أو أى مقدماته ﴾ من تقبيل أو لس أو نظر مباشر ﴿ لشهوة ﴾ فهى تصح ﴿ مطلقاً ﴾ أى ولو وقع منه ذلك وهو مجنون أو سكران أو مكروه له فعل أو نائم والمرأة طالعة أو مكروهة أو حائض أو محرمة كان رجعة فى جميع ذلك لا بالخلوة فلا تكون رجعة .

﴿و﴾ إذا فعل شيء من الوطء مطلقاً أو مقدماته لشهوة غير قاصد الرجعة فإنه  
﴿يأثم﴾ بذلك الفاعل ﴿الماقل﴾ العالم بالتحريم ﴿إن لم ينوها به﴾ يعني حيث لم  
ينور الرجعة بذلك الفعل لأنها في تلك الحالة ليست له زوجة ، وتصح بذلك الرجعة  
مع الإثم .

﴿و﴾ من أحكام الرجعة ﴿أنها تصح﴾ بلا مراعاة ﴿للزوجة وأوليائها وذلك  
حيث تكون الرجعة مجتمعة عليها بأن لا تمر ثلاثة أطهار ولا ثلاث حيض وأن  
لا يكون الطلاق ثلاثاً بلفظ واحد أو ألفاظ ونحو ذلك . وأما المختلف فيها فلا بد  
من رضاها ورضا ولي الصغيرة والمجنونة مع اتفاق المذهب أو الحكم تقطع الشجار  
مع عدم الرضا واختلاف المذهب لا للثبوت فقد ثبتت .

﴿و﴾ من أحكام الرجعة ﴿أنها تصح﴾ مشروطة بوقت ﴿نحو أن يقول  
والعدة باقية إذا جاء غد فقد راجعتك فلا يثبت حكمها إلا من فجر غد﴾ (أو غيره) أى  
وتصح أن تكون مشروطة بغير وقت نحو إذا جاء زيد فقد راجعتك أو نحو ذلك من  
الشروط سواء كان الشرط حالياً أو مستقبلاً أو ماضياً نحو من دخلت دارى منك  
فقد راجعتها : أما لو قال لزوجته إذا جاء زيد فقد راجعتك الآن ثم تزوجت قبل مجيء  
زيد بعد انقضاء العدة صح .

﴿و﴾ من أحكام الرجعة ﴿أنه يدخلها التشريك والتخيير﴾ (و) تصح ﴿مبهمة﴾  
عندنا مثال ذلك أن يطلق زوجتين فصاعداً ثم يقول راجعت إحداكما أو أحداكن فإن  
ذلك يصح ثم يلزمه الحاكم أن يمين ﴿و﴾ تصح ﴿مولاه﴾ أى يصح التوكيل  
بالرجعة مع الإضافة لفظاً من المولى إلى الزوج ﴿ولو﴾ كانت الولاية بها إلى كافر أو  
محرم أو ﴿لها﴾ يعنى للمرأة فتراجع نفسها عنه مع الإضافة إليه لفظاً فتقول راجعت  
نفسى عن فلان له .

﴿و﴾ لو راجع فضولى امرأة غيرة فأجاز ذلك الغير فهل تصح بالإجازة

﴿في إجازتها نظر﴾ لأننا إن قلنا لا تصح فلائها من تواج الطلاق والطلاق والعتاق لا تلحقهما الإجازة ، وإن قلنا تصح فلأن الطلاق والعتاق إنما لم تلحقهما الإجازة لكونهما غير عقد والإجازة لا تلحق إلا العقد والرجعة ليست بعقد فكان في الإجازة نظر . قال الإمام عليه السلام « والأقرب عندي أن الإجازة تلحقها » هذا هو المقرر للمذهب لأن شبهها بالنكاح أقرب ، وسواء كانت عقداً أم لا ، وسواء حصلت الإجازة والمرأة في العدة أم لا لأنها كاشفة لوقوع الرجعة من يومها والمرأة في العدة .

﴿قاعدة﴾ لا تلحق الإجازة من غير عقد إلا الرجعة وقضاء الدين وفائدته الرجوع على المدين بعد أن يجيز ، والقسمة وإجازة الإجازة في البيع وفي القرض وإجازة الدين وإجازة أحد الشريكين حيث استنفق أحدهما أكثر من الآخر وإجازة الوارث بما أوصى به الميت وإجازة قبض المبيع وإجازة السيد عتق مذهب وإن لم يكن عقداً وإجازة الصدقة .

﴿و﴾ إذا راجع الرجل زوجته فإنه ﴿يجب﴾ عليه ﴿الإشمار﴾ لها ثلاثا يقع منها نكاح بعد انقضاء العدة إذا جهلت الرجعة فلو راجعها وأشهد خفية فتزوجت ردت له وعلى الثاني مهرها الأقل من المسمى ومهر المثل إن وطئ ولا يتكرر المهر ما لم يتخلل التسليم ، ويؤدب الزوج الأول وشهوده إن قصدوا الكتمان ولم يعلم الحاكم بكتمانهم إلا بعد الحكم بشهادتهم إذ لو علم قبل لم يعمل بشهادتهم إلا بعد التوبة والاختبار سنة . ﴿ومحرم﴾ على الزوج قصد ﴿الضرار﴾ للزوجة بالرجعة لمنعها من الزواج بغيره لا رغبة فيها وكذا لو تركها إلى أقرب وقت لآخر العدة فإرجعها ثم يطلق ثم كذلك ثلاثا تفكح .

## ﴿فصل﴾

﴿١٨١﴾

ذكر فيه الإمام عليه السلام اختلاف الزوجين في الطلاق وتوابعه وما يتعلق به

والرجمة وما يتعلق بها ، والعدة وما يتعلق بها في قوله ﴿ والقول ﴾ الزوج في وقوع الطلاق « حالا » إذ له الإنشاء « وإلا » يكن في الحال بل فيما مضى « فلمنكر خلاف الأصل فمن ادعى الطلاق بين به وإلا حلف الآخر . وكذا لو اتفقا على أن الطلاق قد وقع واختلفا في كيفية فقال أحدهما إن الطلاق رجعى والآخر بائن فالقول ﴿ لمنكر البائن ﴾ إذا ادعته الزوجة ثلاثاً أو أيهما بموضع خلعاً إذ الأصل عدمه والبيئة على مدعيه ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من أن يدعى الزوج أنه قد أوقع عليها ثلاثاً ليسقط عنه حق طهر فإنه يقبل قوله في الطلاق والحقوق الحالية والمستقبلية<sup>(١)</sup> كالسكنى ولا يمين عليه لأن دعواه كالأقرار ولا تسمع بينتها لأنها على نفي، وكذا لو أنكر الدخول قبل الطلاق وادعت أنه قد دخل ليكمل المهر كان القول قوله أيضاً . فإن أنكرت الدخول قبل الطلاق وادعى أنه قد دخل لتثبت الرجمة كان القول قولها .

﴿ ولتنتنع ﴾ المرأة من الزوج ولا يجوز لها تمكينه من نفسها إذا ادعت أنه طلقها طلاقاً بائناً فأنكر الزوج ذلك فالقول قوله لكن لا تمتنع من الزوج إلا ﴿ مع القطع ﴾ بالتحريم ، والقطع إنما يحصل بأحد أمور ثلاثة :

﴿ الأول ﴾ أن تعرف بأنه بائن بالإجماع وهو أن يطلقها ثلاثاً للسنة متخللات الرجمة مشهداً على ذلك وكذا الطلاق قبل الدخول .

﴿ الأمر الثاني ﴾ أن يطلقها طلاقاً بائناً مختلفاً فيه ومذهب الزوج أنه بائن وهو عارف أنه مذهبها وهو باقٍ عليه وسواء علمت الزوجة أنه عالم بذلك أم لا وسواء كان ذا كراً أنه مذهبها أم ناسياً فإنه يلزمها الامتناع منه ولو أجبرها الحاكم بل ولو حكم حيث لا بيئة لها، فإذا حصل أحد هذين الأمرين دافعت وحاز لها قتله بالدافعة .

﴿ الأمر الثالث ﴾ أن يكون مذهبها أنه بائن ومذهبها أنه رجعى يحرم عليها

(١) لا الحق الماضي عليه فلا يقبل قوله نحو أن يدعى وقوع الطلاق في وقت متقدم ويريد إسقاماً نفقتها ونحوها عنه بعد ذلك الوقت فعليه البيئة اهـ .

تمكينه من نفسها قطعاً إذا لم يحكم الحاكم بذلك فيجب عليها الامتناع منه والمدافعة ولو بالقتل لأنه يطلب منها فعل محظور عندها كما تدافع المجنون إذا أراد أن يفجر بها. فإن حكم الحاكم بكونه رجعياً قطع الخلاف ونفذ ظاهراً وباطناً حيث بينا للحاكم صفة الطلاق .

﴿ فرع <sup>(١)</sup> ﴾ أما لو كان الزوج مقراً بالطلاق أو الرضاع لكن تشاجراً أو اختلف مذهبهما فإنه يلزمهما حكم الحاكم ظاهراً وباطناً فإن كان مذهبه الجواز ومذهبه عدمه ولم تمنعه من نفسها كما هو الواجب عليها المنع فإنه لا يحل له مدانتهما إلا بعد حكم الحاكم لأن فعله يكون سبياً في فعلها المحظور .

﴿ فرع <sup>(٢)</sup> ﴾ ومن أقر بالطلاق البائن <sup>(٣)</sup> أو الرضاع ثم رجع عن إقراره فمناكرتها له في رجوعه لا حكم لرجوعه ومع مصادقتها له في رجوعه وأن إقراره غير صحيح ينعان أيضاً عندنا ولو قالت غلطت أو نسيت .

﴿ فرع ﴾ أما لو أقيمت عليه الشهادة حسبة بإقراره بذلك وأنكر هو والزوجة فإنهما ينعان بعد الحكم بالشهادة لأنه يؤدي إلى تكذيب الشهود .

﴿ فرع ﴾ وإذا أقرت الزوجة بالرضاع بعد مضي عدة الرجعي أو عدة البائن صح إقرارها ومنعت من زواجه فإن رجعت وصادقها الزوج في رجوعها فعندنا لا يقبل بل ينعان . وإذا أقر بالطلاق البائن ثم فسره بالخلع أو بالطلاق قبل الدخول قبل قوله .

﴿ و ﴾ إذا اختلفا في وقوع الطلاق وعدمه فقال أحدهما قد وقع كان القول لمنكر وقوعه في وقت مضى ﴿ نحو أن تقول طلقته بالأمس فأنكر الزوج فالتقول

(١) هذا الفرع وما يليه تولا عن البيان في مثل هذا الفصل .

(٢) كما سيأتى في الاقرار بفصل ٣٦٣ في شرح قوله ( أو ما صودق فيه غالباً ) احترازاً

من ثلاث صور اهـ .

قوله أو هو يقول كنت طلقتك بالأمس وأنكرت فالقول لها. قال في الفيت بالنظر إلى الحقوق الواجبة عليه فأما بالنظر إلى حل الوطء فلا لأن إقرار الزوج في حكم الطلاق. وفائدة دعواه ذلك لو وضعت في آخر أمس سقطت عنه النفقة لأنها انقضت عدتها بالوضع ﴿و﴾ كذا القول لمنكر وقوع الطلاق ﴿في الحال﴾ التي بها الخصام ﴿إن كان﴾ المنكر لوقوعه هو ﴿الزوج﴾ نحو أن تقول المرأة طلقني الآن فينكر الزوج فإن القول قوله فأما لو كانت هي المنكرة لتطبيقها في الحال لم يكن القول قولها لأن إقراره في الحال طلاق ظاهراً وباطناً فكان القول قوله كما مر أوضح من هذا أول الفصل .

﴿و﴾ إذا اختلفا هل الطلاق مقيد بشرط أو وقت أو مطلق فالقول ﴿لمنكر تقييده﴾ شرطاً أو عقداً والبينة على مدعى ذلك نحو أن يقول الزوج طلقتك بشرط مجيء زيد أو بشرط دخولك الدار أو نحو ذلك وتقول المرأة بل طلاقاً غير مشروط فالقول لها والبينة على الزوج في ذلك لأن الأصل عدم تقييده بعد التصديق على الطلاق ﴿و﴾ أما إذا اتفقا أن الطلاق وقع مشروطاً لـكن اختلفا في حصول الشرط فالقول لمنكر ﴿حصول شرطه﴾ إذا كان ذلك الشرط ﴿ممكناً للبينة﴾ عليه نحو أن يتفقا على أنه طلقها بشرط دخول الدار واختلفا في حصول دخولها فالبينة على مدعى الدخول فيبين الزوج بالنظر إلى الحقوق وأما حصول الطلاق فالقول قوله كما قرره بالطلاق فإن كان الأصل الحصول نحو أن يقول إن لم تدخل الدار هذا اليوم واختلفا في دخولها فالبينة عليها أنها دخلت لأن الأصل عدم دخولها . وكذا إذا جعل شرط الطلاق الولادة بينت بمدة ويثبت النسب والميراث وغير ذلك من الأحكام بشهادتها ولا يمين عليها لأن بينتها محقة ، وكذا لو قال إن حضت فأنت طالق بينت بمدة في طرفي الحيض . فإن كان الشرط مما لا يمكن إقامة البينة عليه نحو أن يقول إن كنت تربدين الموت

أو الطلاق فالقول قولها مع يمينها لأن الإرادة لا تعلم إلا من جهتها ، وكذا الاحتلام في سن ممكن .

﴿ فرع ﴾<sup>(١)</sup> وإذا اختلفا في قدر عوض الخلع ففي الشرط البينة عليها وفي العقد القول قولها مع يمينها لأن الطلاق قد وقع والزوج مدعى الزيادة وفي الشرط الأصل عدم الطلاق فإن اختلفا في جنس الموضع أو نوعه أو صفته فالقول قوله والبينة عليها في الشرط لأنها تدعى حصول الشرط ووقوع الطلاق والأصل عدمه فتبين بخلاف العقد فالمدعى عليها بالمال لو قوع الطلاق بالقبول فالقول قولها .

﴿ فرع ﴾ قال في البيان : وإذا أخبره مخبر بمحصول شرط الطلاق أو العتق فإن لم يظن صدقه لم يلزمه ديناً ولا شرعاً وإن ظن صدقه لزمه ديناً لا شرعاً إلا أن يقر أنه ظن صدقه أخذ به فإن ادعت عليه أنه ظن صدقه لزمته اليقين لأنه إذا أقر بذلك لزمه .

﴿ و ﴾ القول أيضا قول منكر ﴿ مجازيته ﴾ نحو أن يقول إن دخلت الدار فأنت طالق فدخلت ظلمت بوقوع الشرط فقال إني أردت إن دخلت فيما مضى وقالت بل في المستقبل فالقول قولها لأن الشرط حقيقة في الاستقبال ومجاز في الماضي . قال الإمام عليه السلام : ولا أحفظ فيه خلافاً إلا أن يقول إن كنت دخلت الدار فإنه حقيقة في الماضي مجاز في المستقبل .

﴿ و ﴾ القول ﴿ للزوج ﴾ في ماهية الشرط و ﴿ كيفيته ﴾ وصفته نحو أن يتفقا على أن الطلاق كان مشروطاً واختلفا في ماهية الشرط ، والماهية هي ما يسأل عنها بما . وصورة ذلك أن يقول الشرط دخول الدار وتقول المرأة بل الخرج فالقول للزوج في أن ماهية الشرط هو دخول الدار ، وكذا في الكيفية وهي ما يسأل عنها بكيف : لو اتفقا أن الشرط دخول الدار لكن قال الزوج راكبة وتقول هي بل

(١) يستفاد من البيان ١٨ .

ماشية فالقول للزوج ، وكذا لو قال الزوج جعلت الشرط أن تدخل الدار بعد اليمين فقالت المرأة بل قلت إن كنت دخلت فيما مضى فأنت طالق فالقول قول الزوج . والفرق بين هذه الصورة وصورة المجاز أنهما اختلفا في الإرادة في صورة المجاز وهذا اختلفا في إيقاع اللفظ .

﴿ و ﴾ إذا اختلفا في حصول الرجعة وعدمها فالقول ﴿ لمفكر الرجعة ﴾ منهما إذا الأصل عدمها فإن ادعت الرجعة هي فالقول للزوج والبينة عليها أو يمينه على القطع إذ هي على فعله . وإن ادعى الزوج الرجعة وأنكرت الزوجة فعليها اليمين وتكون على العلم لأنها على فعل غيرها فتحلف بما تعلم ولا تظن أنه قد راجعها وهذا إذا وقع التناكر في حصول الرجعة ﴿ بعد التصديق ﴾ بينهما ﴿ على انقضاء العدة ﴾ ولا فرق بين أن يكون المنكر الزوج أو الزوجة فالبينة على مدعيها لأن الأصل عدمها ﴿ لا ﴾ إذا اختلفا في وقوع الرجعة ﴿ قبله ﴾ أى قبل أن يتفقا على انقضاء العدة بل قال قد راجعتك فقالت إن العدة قد انقضت فحيث العدة بالأشهر أو الولادة فالبينة عليها بمدلين في الأشهر وعدلة في الولادة ولا يمين عليها لأن بينتها محققة فلا تؤكد باليمين ، وإن كانت العدة بالحيض ﴿ فلن سبق ﴾ بإنشاء الدعوى منهما سواء كان عند الحاكم أو في ذات بينهما فإن سبق هو فالقوله له في عدم انقضاء العدة وإن سبقت هي بدعوى انقضائها فالقول لها وهذا حيث يكون التداعي ﴿ في ﴾ المدة الممكنة ﴿ المعتادة ﴾ لانقضاء العدة في مثلها كثلاثة أشهر فالقول قول من سبق فإن اتفق كلاهما في حالة واحدة أو التبس فالقول قولها في الانقضاء لأنها مخبرة عن أمر ماض . فإن علم تقدم أحدهما تم التبس فالأصل عدم انقضاء العدة وثبوت الرجعة .

﴿ و ﴾ إن كانت المدة لا تنقضي العدة في مثلها إلا نادراً فالقول ﴿ للزوج في ﴾ عدم انقضاء العدة وصحة الرجعة في تلك الحال ﴿ النادرة ﴾ ولو كانت معتادة لها فإن الرجعة تصح أيضا إلا أن تبين على حصول الثلاث الحيض في المدة المذكورة بطلت الرجعة .



قال في شرح الفتح وحاشية السجولي : والنادرة من تسعة وعشرين إلى دون ثلاثة أشهر ، والمعتادة ثلاثة أشهر ففناء عدا .

﴿ فرع ﴾ وإذا أنكرت صحة الرجعة بعد مضي العدة ثم أقرت بصحتها لم يصح إقرارها سواء كان بعد تصديق الزوج لها على عدم صحتها أو قبل تصديقها لأنه رجوع عن الإقرار منها بالبينة ، ولا يصح الرجوع عن الإقرار بذلك كما سيأتي في الإقرار (١) ﴿ و ﴾ إذا اختلفا في مضي العدة وعدم المضي فالقول ﴿ لمنكر مضيتها ﴾ وسواء كانت العدة بالشهور أم بالولادة أم بالإقرار في مدة غير معتادة وغير ممكنة ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من أن تدعى المرأة انقضاء عدتها بالأقراء في مدة ممكنة معتادة كثلاثة أشهر فإن القول قولها مع يمينها عندنا حيث لم يسبق الزوج ، والبينة عليه لأجل استحقاقه مثل نفقة العدة في المخالعة .

﴿ فإن ادعاه الزوج ﴾ أي كان هو المدعى لانقضاء العدة لتسقط نفقتها وهي منكرة لانقضائها ﴿ حلفت في دعوى ﴾ الزوج ﴿ انقضاء ﴾ ذلك ﴿ الجييض الآخر ﴾ وهو الثالث ﴿ كل يوم مرة ﴾ من بعد الثلاث إلى تمام العشر . فإن كان المدعى لانقضاء العدة ورثة الزوج يعني أن العدة انقضت قبل موته لثلاث رث في الرجعي وهي منكرة لانقضائها حلفت مرة واحدة لا أنهم يحلفوها كل يوم مرة كما توهم ابن مفتاح رحمه الله في شرحه ، فلا معنى له .

فإن تعلقت دعوى الزوج بانقضاء جملة العدة وأنكرت ﴿ و ﴾ جب عليها ﴿ في إنكارها الجملة ﴾ يعني جملة العدة أن تحلف مرة وبعد أن تحلف المرة الأولى يتركها من التحليف ويحلفها بعد ﴿ كل شهر مرة ﴾ قال العلامة محمد بن علي المجاهد رحمه الله « صوابه في كل تسعة وعشرين مرة » مادامت منكراً ، فإذا أقرت بجيضة قدرت لها

(١) في فصل (٣٦٣) في شرح قوله ( أو ما صودق فيه غالباً ) اهـ .

( التاج المذهب - ١٦ - ن )

عشرًا طهرًا وثلاثًا حيضًا وعشرًا طهرًا وثلاثًا حيضًا يكون ستة وعشرين يومًا، ثم تحلف في ستة وعشرين يومًا مرة واحدة ثم تقدر لها ثلاثًا حيضًا وعشرًا طهرًا وثلاثًا حيضًا تكون ستة عشر يومًا ثم تحلف في ستة عشر يومًا ما دامت منكرا لأنه يجوز مضى باقي العدة في مثلها . فإذا أقرت بالحيضة الثانية قدّرت لها عشرًا طهرًا وثلاثًا حيضًا تكون ثلاثة عشر يومًا ثم تحلف في ثلاثة عشر مرة، ثم يحلفها في كل ثلاثة أيام مرة حتى تقر بالحيضة الثالثة فإن أقرت بها ولم تخبر بأنها قد انقضت فبعد ثلاثة أيام كل يوم مرة إلى مدة أكثر الحيض وهو عشرة أيام .

﴿ فرع ﴾ وإذا ادعى الزوج انقضاء العدة بالأشهر لكونها ضهياء وأنها لم تحض أصلا وقالت الزوجة بل العدة باقية وإنى من ذوات الحيض وإنما انقطع الحيض لعارض ومرادها أنها تربص إلى الستين سنة فإن القول للزوج لأنه منكر للحيض من الأصل والأصل عدمه والبيينة عليها أنها قد كانت من ذوات الحيض .

﴿ وتصدق ﴾ مع يمينها ما لم يفلب في الظن كذبها ﴿ من ﴾ ادعت أن زوجها مات عنها أو طلقها أو فسخها<sup>(١)</sup> أو ارتد وانقضت عدتها و ﴿ لا مفازع لها ﴾ ولو حسبة ﴿ في وقوع الطلاق ﴾ ونحوه ﴿ وانقضاء عدتها ﴾ قال في شرح الإبانة : وسواء علم النكاح من جهتها أم من جهة غيرها لأن اليد لها على نفسها مع عدم المنازع . قال في شرح النجری : فلو رجع زوجها الأول وأنكر الطلاق كانت كامرأة المفقود بعد الشهادة على موته؛ يعني أن النكاح الثاني باطل فتستبرأ منه وتعود إلى الأول ما لم تبين بوقوع الطلاق أو نحوه .

(١) لا إذا ادعت أنها هي التي فسخت فلا يقبل قولها إلا ببيينة لأنه تقرير لعلها اه .

## باب الظهار

(١٨٢)

هو لغة مأخوذ من الظهر لأن صورته الأصلية أن يقول لزوجته أنت علي كظهر أمي، وخص الظهر لأنه موضع الركوب والمرأة مركوب الزوج، وكان طلاقاً في الجاهلية كالإيلاء فغير الشارع حكمه إلى تحريمه بعد العود حتى يكفر . وحقيقته في الاصطلاح: لفظ مخصوص يوجب تحريم الاستمتاع والنظر لشهوة، يرتفع بالكفارة أو ما في حكمها قبل الوطء بعد العود . فقوله لفظ مخصوص يحتز من الكتابة والإشارة من الأخرس فلا يصح بهما تشبيهاً له بالشهادة ، وقوله يرتفع بالكفارة أو ما في حكمها يحتز من الظهار المؤقت وهو انقضاء الوقت . وقولنا قبل الوطء يحتز من الإيلاء فالكفارة فيه بعد الوطء .

## (فصل)

( صريحه قول ) زوج ( مكلف ) أي بالغ عاقل فلا يصح من الصبي والمجنون ظهارهما ويصح عندنا من السكران ( مختار ) فلا يصح من السكره مالم ينوه كطلاقه ( مسلم ) ولو عبداً فلا يصح من الكافر عندنا لأن الكفارة لا تصح منه وهي الرافعة للتحريم ( لزوجة ) فلا يصح من المرأة مظاهرة الرجل ولا يصح من الرجل مظاهرة الأجنبية ولو كان وكيلاً فلا يصح التوكيل بالظهار ولا التليك لأنه محظور، ولا يصح مظاهرة مملوكته وأم ولده . ويعتبر أن تكون الزوجة ( تحتة ) فلا يصح مظاهرة المطلقة ولو رجعيًا والمفسوخة ، ومن قال إن الطلاق يتبع الطلاق صحح ظهار المعتدة من الرجعي . ويصح الظهار لزوجة تحتة ( كيف كانت ) سواء كانت كبيرة أم صغيرة ولو حلاً حرة أم أمة مدخولة أم غير مدخولة ممن تصلح للجماع أم لا .

ولفظ صريحه أن يقول الزوج لزوجته ( ظاهرتك أو أنت مظاهرة ) فهذان

صريحان في الظهار ﴿أو يشبهها﴾ جميعها بجزء من أمه كأنت على كظهر أمى أو قال أنت كظهر أمى بحذف حرف الصلة ﴿أو جزءاً منها﴾ معلوماً أو غير معلوم ﴿بجزء من أمه نسباً﴾ فإنه صريح في الظهار ولو كانت الأم ميتة ، قال الإمام عليه السلام : وقتلنا بجزء من أمه احترازاً من أن يشبهها بأمه جملة نحو أن يقول أنت على كأمى أو مثل أمى فإن هذا كناية . وقتلنا نسباً احترازاً من أن يشبهها بنفي أمه من النسب كالأم من الرضاع فإنه لا يكون ظهاراً ، وكذا لو شبهها بجزء من أخته أو جدته أو أجنبية لم يكن ظهاراً عندنا .

نعم ؛ ويقع الظهار الصريح بأن يشبهها بجزء من أمه ﴿مشاع﴾ نحو أن يقول أنت على كنصف أمى أو كربعها أو نحو ذلك ﴿أو عضو﴾ كيد أو نخذ أو رجل ، مثال ذلك أن يقول : أنت على كنفخذ أمى أو يدها أو نحو ذلك ﴿متصل﴾ كما مثلنا احترازاً من المنفصل كاليد المبانة والرجل ونحوهما فلا يقع به الظهار لو قال كيد أمى المبانة ، أو يدك المبانة على كيد أمى وقد أئنت يد زوجته ، وكذا لا يقع لو شبهها بالدم والريق من أمه ونحوهما ، إلا أن يشبهها بالروح فيقع الظهار لأن الروح كالعضو . وعلى الجملة فما لا يصح إيقاع الطلاق عليه من أجزائها لا يصح إيقاع الظهار عليه .

﴿ولو﴾ شبهها بجزء من أمه لا تحله الحياة ﴿شعراً أو نحوه﴾ كالظفر والسن ونحوهما فإنه يقع - بذلك التشبيه - الظهار ، ويعتبر أن يكون المشبه والمشبّه به متصلين في كليهما تحله الحياة أيضاً لا بعد انفصاله فإنه لا يقع به التحريم ﴿فيقع﴾ الظهار بما مر مع معرفته بمنه بأن يكون من العلماء أو قد سألهم أو جالسهم ﴿ما لم ينو غيره أو﴾ ينو ﴿مطلق التحريم﴾ لم يقع شيئاً ولا بد من مصادقة الزوجة إذا نوى غيره في جميع الصور . والمراد بالمصادقة عدم النفاذة .

﴿واعلم﴾ أن في صريح لفظ الظهار وجوهاً ثمانية :

﴿الأول﴾ أن ينوى بذلك اللفظ الظهار أو التحريم الخاص الذي يرتفع بالكفارة

قبل الوطء فيلزمه حكمه وهذا لا يقع إلا من عارف بمعنى الظاهر بأن يكون من العلماء أو قد سألهم أو جالسهم حتى عرف معناه لا من غيره فلا يقع .

﴿الثاني﴾ ألا تكون له نية رأساً فهذا مع الصريح يكون ظهاراً عندنا مع معرفته لمعناه، وأما في الكتابة فلا يلزمه شيء .

﴿الثالث﴾ أن ينوى به التحريم المؤبد الذي لا يرتفع كالأنم فلا يكون ظهاراً ولا يلزمه كفارة يمين لأنه ليس من كفايات الأيمان . لأن كفايات الأيمان محصورة . قال الفقيه يوسف وهذا هو المسمى بتحريم العين، وفي تسميته بذلك تسامح إذ لا توصف العين بالتحريم ولذا حملناه على ما ذكر . ويحمل ظهار العوام عليه لأنهم لا يعرفون الظهار ولا تجب عليهم كفارة يمين، ومن نوى به الطلاق كان طلاقاً .

﴿الرابع﴾ أن ينوى به التحريم المطلق يعني نوى به التحريم مطلقاً ولم يرد به التحريم المؤبد ولا الذي يرتفع بالكفارة ولا اليمين ولا تحريم الوطء ولا الطلاق فهذا لا يكون ظهاراً ولا يميناً ولا طلاقاً .

﴿الخامس﴾ أن ينوى به تحريم الوطء فهذا أيضاً لا يكون ظهاراً ولا يميناً، ذكره الإمام عليه السلام في النيث وهو المختار .

﴿السادس﴾ أن ينوى به الطلاق فيكون طلاقاً ويلزمه حكم الظهار والطلاق معاً إذا لم تصادقه الزوجة على نية الطلاق إذ لو صادفته وقع الطلاق فقط . قال في الزهور: فإن قيل كيف يكون مظاهراً مطلقاً في حالة واحدة ، فالجواب أن حكم الظهار يلزم لظاهر لفظه وحكم الطلاق يلزم لإقراره .

﴿السابع﴾ أن ينوى به الكرامة لزوجته مثل أمه لم يكن شيئاً .

﴿الثامن﴾ أن ينوى به اليمين لم يكن يميناً لأنه ليس من كفايات الأيمان .

﴿فرع﴾<sup>(١)</sup> وكلما نواه مما تقدم فهو مقبول فيه في الكناية مطلقاً وفي الصريح

(١) . نقل عن البيان وهامشه مع المسئلة التي تليه اهـ .

فما بينه وبين الله تعالى لا في الظاهر فيلزمه حكم الظهار إذا كان يعرف معناه وحكم الطلاق لكن لا توافقه المظاهرة إلا بعد عودها إليه برجمة أو بمقد جديد في مدة الظهار .

﴿مسئلة﴾ وإذا قال أنت على حرام ونوى به الظهار أو الطلاق أو كليهما صحت نيته وإن لم ينو شيئاً كان يمينا كما يأتي في الأزهار . وكذا قوله أنت على حرام كظهر أمي مانوى به صح، وإن لم ينو به شيئاً كان يمينا لأن قوله كظهر أمي تأكيد لقوله أنت على حرام، وإن قال أنت كظهر أمي حرام فهو ظهار لأن قوله كظهر أمي صريح ظهار. وقوله حرام تأكيد له .

﴿وكنايته﴾ أن يقول انت على ﴿كأمي أو مثلها﴾ أى مثل أمي ﴿أو في منازلها﴾ أى أنت على ﴿حرام فيشترط النية﴾ في جميع هذه الألفاظ، فإن نوى به الظهار كان ظهاراً وإن لم ينو به يكن ظهاراً، وهذا بخلاف الصريح ففي الصريح إذا لم ينو شيئاً كان ظهاراً وهنا لا يقع شيء إلا في لفظ التحريم يكون يمينا حيث لم ينو شيئاً .  
﴿و﴾ صريح الظهار وكنايته ﴿كلاهما كناية طلاق﴾ لا العكس فإذا نوى بأيهما الطلاق كان طلاقاً لكن في الصريح لا يسقط عنه حكم الظهار في ظاهر الحكم إن لم تصادفه الزوجة، فأما بينه وبين الله تعالى فيسقط .

﴿و﴾ من أحكام الظهار أنه ﴿يتوقت﴾ عندنا نحو أن يقول أنت على كظهر أمي شهراً أو نحو ذلك فإنه يصير مظاهراً ويرتفع حكمه بانقضاء الوقت أو بالكفارة قبله ويصح أن يظاهر في النهار دون الليل ولا تطالبه بالليل وكذا العكس، وله أن يطأها في الوقت الذي لم يظاهر فيه .

﴿و﴾ من أحكامه أنه ﴿يتقيد بالشرط﴾ فيوقف على حصول ذلك نحو أن يقول: إن جاء زيد فأنت على كظهر أمي فإنه متى جاء زيد وهي غير مطلقة أو مفسوخة صار مظاهراً وإلا فلا، وهي الحيلة فيطلقها رجعيًا قبل حصول الشرط وهو مجيء زيد، قال في

حاشية السجولى : فإن كان الشرط بكلمة فعلت كذا فأنت مظهارة فالحيلة فى رفعه على أصل المذهب أن يقول أنت طالق قبيل أن يقع عليك الظهار المشروط فيئانمان فلا يقع ظهار ولا طلاق ، قلت وكذا إذا كان الشرط بغير كلمة فالحكم واحد .

﴿ و ﴾ يصح أن يقيد الظهار بـ ﴿ الاستثناء ﴾ نحو أن يقول أنت على كظهر أمى إلا أن يجىء زيداً وإلا أن يكره أبوك أو نحو ذلك فى الصورتين لا يكون مظهارة إلا بتحقيق عدم المستثنى فإن تحقق عدم صارت مظهارة من يوم الإيقاع بطريق الإنكشاف ﴿ إلا ﴾ حيث قيده ﴿ بمشيئة الله تعالى فى الإثبات ﴾ نحو أن يقول أنت على كظهر أمى إن شاء الله لم يصح الظهار لأنه علقه بمشيئة الله تعالى وهو لا يشاء لكونه محظوراً . وقوله فى الإثبات يحتز بذلك من أن يجعل عدم مشيئة الله شرطاً فى الظهار فيقع بمحصول شرطه وهو عدم المشيئة نحو أن يقول أنت على كظهر أمى إن لم يشأ الله تعالى فيقع بمحصول شرطه إذ لا يشاء وقد علق بعدم مشيئته تعالى . وكذا إذا قال أنت على كظهر أمى إلا أن يشاء الله ونوى إلا أن يشاء الله وقوع الظهار فلا فقد استثنى بمشيئة الله لوقوع الظهار وهو لا يشاء فيقع الظهار . فلو أطلق قوله إلا أن يشاء الله لم يقع الظهار لأن الله يشاء عدمه حكى هذا فى الرياض وفى البيان .

﴿ و ﴾ من أحكام الظهار أنه ﴿ يدخله التشريك ﴾ ، يسرى ويتم كسره نحو أنت على كظهر أمى ثم قال لزوجته الثانية وأنت معها أو مثلها أو شركتك معها ونوى الظهار كان فى الأولى صريحاً وفى الثانية كناية ظهار . فإن قال وأنت فقط كان صريحاً فيهما فلا يحتاج إلى نية الظهار ما لم ينو غيره كما مر . ﴿ و ﴾ يدخله ﴿ التخيير ﴾ أيضا نحو أن يقول ظاهرتك يا فلانة أو فلانة ، أو يقول لنسائه إحداكن مظهارة أو التبس بعد تعيينه أو ما وقع شرطه فالحكم واحد وهو أنه يصير مظهارة من إحداهن غير معينة . فأما لو قال لزوجته ظاهرتك أولاً لم يقع شيء .

## ﴿فصل﴾

﴿١٨٣﴾

في أحكام الظهار : ﴿و﴾ اعلم أنه ﴿يحرم به الوطء و﴾ الاستمتاع من الزوجة ﴿مقدماته﴾ بمعنى مقدمات الوطء وهي التقبيل واللمس والنظر لشهوة منه إليها لامنائها إليه فلا يحرم عليها ما لم يؤدِ نظرها إليه إلى نظره إليها لشهوة فلا يجوز ﴿حتى يكفر﴾ بما سيأتي فتى كفر جاز له وطؤها. هذا إذا كان الظهار مطلقا فإن كان مؤقتا لم يجز له وطؤها إلا بعد أن يكفر ﴿أو ينقضى وقت المؤقت﴾ قبل العود في الوقت فلو عاد قبل الانقضاء تأبّد التحريم حتى يكفر ولا يفيد خروج الوقت ، فأى هذين الأمرين سبق جاز الوطء بعده ﴿فإن فعل﴾ أى وطئ المظاهرة قبل العود والتكفير جهلا بالتحريم أو نسيانا أو غلطا أو تمردا ﴿كف﴾ عن ذلك وأثم إذا كان متمردا لعلمه بالتحريم ولزمه الاستغفار ولا يجوز له الاستمرار على الوطء حتى يكفر بعد العود ولا تلزمه الكفارة لهذا الوطء ولا يكون عودا .

﴿و﴾ إذا وقع الظهار على الزوجة كان ﴿لها طلب رفع التحريم﴾ عند الحاكم ولو كانت ناشزة لا الصميرة والمجنونة فليس لوليها أن يطالب لها كما في الإيلاء ﴿فيحبس له﴾ إن امتنع من التكفير ﴿إن لم يطلق﴾ فإن طلقها فلا حبس عليه ولا كفارة . قال في الكشف ولا شيء من الكفارات يجبر عليها ويحبس إلا كفارة الظهار لأن تركه للتكفير يضر بها .

﴿و﴾ حكم الظهار ﴿لا يرفعه إلا﴾ أحد أمرين إما ﴿انقضاء الوقت﴾ في المؤقت ﴿أو التكفير﴾ بشرط أن يقع ﴿بعد العود﴾ فلو وقع قبل العود لم يجزه ولزمته كفارة أخرى فلو مات بعد العود وقبل الوطء لزمته الكفارة من رأس المال . ﴿و﴾ العود الموجب للكفارة ﴿هو إرادة الوطء﴾ الجائر عندنا ولو لم يخل بها ولو كان عاجزا عن الوطء لا إرادة مقدماته فلا يكون عائدا .



﴿ و ﴾ حكم الظهار ﴿ لا يهدمه إلا الكفارة ﴾ حيث كان مطلقاً أو مع بقاء وقته فلو ظاهرها ثم طلقها لم يهدم حكم الظهار إذا راجعها أو عقد بها وهكذا لو طلقها ثلاثاً ثم تزوجها بعد زوج آخر أو ظاهرها ثم استبرأها أو ظاهرها ثم ارتد ثم أسلم ثم تزوجها لم يهدم بالإسلام حكم الظهار ، وإذا علق الظهار بشرط. ثم طلقها ثلاثاً ثم تزوجها بعد زوج ثان فحصل شرط الظهار فإنه يقع لأن التثليث لا يهدم الظهار فكذا شرطه وأما لو حصل شرط الظهار وهي مطلقة أو نحوه انحل بوقوع شرطه .

﴿ و ﴾ الكفارة ﴿ هي عتق ﴾ ربة مسلمة إن وجدت ولو فاسقة أو قيمتها فإن ملك الربة فهو واجد ولو كان محتاجاً إليها . وقوله ﴿ كما سيأتي ﴾ يعني في كفارة الميمن . وضابط المذهب أنه يجزى كل مملوك ولو كان ممثلاً به إلا الحل والكافر وأم الولد ومكاتب كره الفسخ ﴿ فإن لم يجد ﴾ المظاهر في ملكه - قريباً أو بعيداً - ربة يعتقها أو وجد الثمن ولم يجد الرقة في البريد أو لا يمكنه تملكها مع وجودها أو كان له مال غائب عنه أو هو مقهور عليه ولا يصل إليه إلا بعد أن يفرغ من الصيام ﴿ فصوم شهرين ﴾ بالأهلة وإن نقصت أو ستين يوماً إن غم - يجزيه عن كفارة الظهار إذا صامهما ﴿ في غير واجب الصوم والإفطار ﴾ . وقوله في غير واجب الصوم يحتز من أن يصوم الشهرين أو بعضهما في الوقت الذي يجب صومه لتغير الكفارة كشهر رمضان ولو في السفر كالنذر الميمن فإنه لا يجزيه عندنا . وقوله والإفطار يحتز من أن يصوم بعض هذين الشهرين في الأيام التي يجب إفطارها كالعيدين وأيام التشريق فإن ذلك لا يجزى ، وإنما يجزيه صوم الشهرين عن ظهار امرأته إذا ﴿ لم يطلأها فيهما ﴾ فإن اتفق الوطء خلال الشهرين بطل الصوم ولزم الاستئنان وسواء كان الوطء ليلاً أم نهاراً عامداً كان أم ناسياً .

﴿ و ﴾ يجب أن يصوم الشهرين ﴿ ولاء ﴾ أي متواليين ﴿ وا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ تقع موالاة بأن يفطر يوماً خلاهما أو آخرهما أو أكثر ﴿ استأنف ﴾ صيام الشهرين متتابعين

حتمًا ﴿إلا﴾ أن يقع التفريق ﴿لعمرك﴾ فإنه لا يلزمه الاستئناف ولا يطؤها في أيام المنذر فإن فعل استأنف كما أو وطىء المظاهرة ليلا وله وطء غيرها حال التكفير، والمنذر نحو أن يعرض فيفطر ومن المنذر أن يوجب صوم كل اثنين أو كل جمعة فإنه إذا زال عذره بنى على ما قد كان مضام ﴿ولو﴾ كان المنذر الذي أفطر في الشهرين لأجله ﴿مرجوا﴾ زواله و ﴿زال﴾ كالعرض العارض وزال فإنه لا يلزمه الاستئناف للصوم ﴿فبيني﴾ فوراً على ما كان قد فعل والخلاف في هذا كالحلاف في تفريق المنذر الذي نوى فيه التتابع .

﴿فإن تعذر﴾ عليه ﴿البناء على الصوم﴾ بأن عرض له عذر مانع من الصوم قبل أن يتم الشهرين ثم استمر ذلك المانع فلم يمكنه إتمام الصوم ﴿قيل﴾ القائل هو الفقيه يوسف ﴿أطعمم للباقي﴾ من الصوم : مثال ذلك أن يصوم شهراً ثم عرض له علة مستمرة مأیوسة من عطش مستمر أو هرم أو نحوها منعت هذه العلة الصوم واستمرت فإنه عند الفقيه يوسف يطعم عن الشهر الثاني ثلاثين مسكينا وجبتين أو يعطى كل واحد منهم صاعاً . قال الإمام عليه السلام : وهذه المسئلة عندي فيها ضعف لأن ذلك يخالف عموم الآية الكريمة ويؤدي إلى الجمع بين الأصل والبدل، فالقياس «وهو المختار للمذهب» أن يستأنف الإطعام من أوله . فإن صام المكفر شهراً ثم مات فإنه يجب عليه الإيصاء بإطعام ستين مسكينا من تركته فإن لم يكن فلا شيء .

﴿فرع﴾ ومن أوجب صيام عمره فالمذهب أنه يكون له عذراً في التكفير بالإطعام وسواء كان النذر متقدماً على الظهار أم متأخراً عليه . فإن تعذر عليه العتق والصوم والإطعام فساداً بفعله ؟ قال في البيان ومثله في الوايل : لا يجوز له الوطء ولا يلزمه الطلاق ﴿فإن لم يستطعه﴾ يعني إذا ظن من نفسه تعذر الصوم في الشهرين أو يقول الأطباء أو بلحق مشقة شديدة عليه ولو أمكن الصوم بعد الشهرين لزوال عذره المانع

من الصوم ﴿فإطعام ستين مسكينا﴾<sup>(١)</sup> معنى يكفر بإطعامهم سواء كانوا أحراراً أم عبيداً ، وجبتين بإدام حيث كان الإدام معتاداً في الناحية وإلا فلا يجب ﴿أو تملئكم﴾ صاعاً صاعاً ﴿كالميين﴾ أى كما سيأتى في كفارة الجمين في فصل ٣٢٩ .

﴿ويأثم إن وطئ فيه﴾ أى فى حال الإطعام قبل الفراغ منه ولا يجوز فيستأنف الإطعام لبطلان السابق بالوطء وهذا هو المختار للمذهب . ﴿قيل﴾ والقائل هو الفقيه حسن ﴿ولا﴾ يجب عليه أن ﴿يستأنف﴾ وقد أشار الإمام عليه السلام إلى ضعف هذا القول بقيل . ﴿ولا يجوز العبد﴾ ولا المكاتب ﴿إلا الصوم﴾ أى لا يجزئ في التكفير العتق ولا الإطعام ولا يصح أن يطعم عنه سيده ولا يعتق عنه . واختلف في قدر صومه فذهبنا أنه يصوم شهرين للحرج لأنها عبادة كالصلاة وفى الكافي عن الصادق . والباقر والناصر أنه يلزمه شهر واحد لأنها عقوبة فينصف كالحمد . قال فى الفقيه : فإن قيل كيف يصح أن يهدى عن عبده فى الحج ولم يصح أن يكفر عنه هنا . قلت : ان كفارة الظهار مشروطة بالوجود والعبد غير واجد فلم يجزه بخلاف الحج .

﴿ومن أمكنه﴾ فعل ﴿الأعلى﴾ من خصال الكفارة كاملاً ﴿فى﴾ حال التكفير بـ ﴿الأدنى﴾ من خصاها ﴿استأنف به﴾ أى بالأعلى لإمكانه إذ الأدنى كالبديل لا يجزئ التكفير به إلا عند التعذر من الأعلى فإذا تمكن من الأعلى وجب التكفير به ولو فعل الأكثر من الأدنى وذلك كأن يكفر بالصوم لتعذر الاعتاق ثم لا صام بمض الشهرين أو كليهما إلا ساعة من آخر يوم تمكن من العتق لزمه الانتقال إلى العتق وهكذا إذا لم يمكنه الصوم فأطعم الستين وجبة إلا واحداً ثم تمكن من صوم الشهرين استأنف التكفير بالصوم فإن لم يتمكن من الأعلى كاملاً حتى فرغ من الأدنى لم يلزمه الاستئناف .

(١) والمسكنة فيهم أفضل، وإلا فالمراد أن يكونوا مصرفاً للزكاة ولو فقراء ويعتبر فيهم الإيمان.

وقد تقدم الفرق بين الفقير والمسكين فى كتاب الزكاة بأول فصل ٩٣ . اهـ

﴿والمبرة﴾ عندنا في إمكان الأعلى أو عدمه ﴿بحال الاداء﴾ دون حال الوجوب ، وهذه قاعدة في جميع العبادات فإذا كان حال وجوبها عليه وهو يوم العود متمكناً من العتق فلم يمتق أو متمكناً من الصوم فلم يصم ثم عزم بعد مدة على التكفير وهو وقت الأداء وقد صار غير متمكن من العتق فإنه يجزيه الصوم ، وكذا إذا لم يتمكن من العتق ولا الصوم أجزأه الإطعام ولا عبرة بتمكنه فيما مضى . هذا مذهبننا .

﴿وتجب النية﴾ على من أراد التكفير لأن فيه شائبة عبادة فينوى عتقه للكفارة وكذا صومه أو إطعامه وتكون مقارنة أو متقدمة بيسير إلا في الصوم فلا تكون إلا متقدمة لأنه يجب التثبيت في كفارة الظهار ولا يكفي نيته للصوم لتنوعه ﴿إلا﴾ أنه يجب ﴿في تعيين كفارتي﴾ مختلف السبب لا في ﴿متجدد السبب﴾ نحو أن يظاهر من زوجات ثلاث فيعتق ثلاث رقاب أو يصوم ستة أشهر أو يطعم فإنه هنا لا يجب عليه نية تعيين كل كفارة اظهار كل امرأة بعينها بل يكفي أن ينوى عن الكفارات جملة أو ينوى كل واحد عن واحدة ولو لم يعين ، وكذا لو اختلف ما يكفر به كعتق وصوم فإنه لا يحتاج إلى تعيين ، وهكذا الكلام لو تعددت عليه كفارة القتل ، وأما إذا اختلف السبب نحو أن يكون عليه كفارة عن ظهار وكفارة عن قتل وجب تعيين الأولى منهما وأما الأخرى فلا يجب لأنها قد تعينت بتعيين الأولى ، فإذا صام أربعة أشهر عن كفارة الظهار وعن كفارة القتل لم يجزه حتى يعين النية في شهرين عن إحداها بعينها وفي الشهرين الآخرين لا تجب النية عن الأخرى لأنها قد تعينت بتعيين الأولى ، وكذا لو أعتق عبيدين عنهما من غير تعيين النية في إحداها بعينها لم تجزه .

﴿فرع﴾ لو تعددت الكفارات عن ظهار زوجته وكفر الأولى بعد إرادة طء الجميع من غير تعيين فله أن يعينه لإحداهن ولو بالوطء ، وإذا تشاجرن قبل التعيين أقرع بينهما ندباً .

﴿ولا تتضاعف﴾ أي لا تتعدد الكفارة ﴿إلا بتعدد المظاهرات﴾ لو كان له ثلاث

أو أربع نساء فظاهرهن جميعاً فتعدد الكفارات بحسبهن ، وسواء ظاهرهن جميعاً بلفظ واحد أو ألفاظ ﴿أو تخلل العود والتكفير﴾ معاً بين الظهار الأول والآخر ولو على امرأة واحدة . مثاله أن يظاهر امرأته ثم يعود ويكفر ثم يظاهر منها ثم يعود فتلزمه كفارتان ثم كذلك ، فأما لو لم يتخلل العود والتكفير لم تلزمه إلا واحدة ، وهكذا لو تخلل العود دون التكفير لم يتعدد . قال في الفيت وإنما لم يكن العود كافياً كاليمين لأن حكم الظهار باق فهو ظهار واحد فلا يقع الثاني حتى يرتفع الأول بالكفارة إذ تكرر لفظه لا يوجب تكرير حكمه .

## ﴿١٨٤﴾ باب الإيلاء

الإيلاء لغة : هو اليمين ، وشرعاً هو الحلف من الزوجة أربعه أشهر وهو مباح ما لم يقصد الإضرار فليس بمباح .

### ﴿فصل﴾

واعلم أن الإيلاء إنما ينمقد بإثني عشر شرطاً : ﴿الأول﴾ أن يكون ﴿من حلف مكلّفاً﴾ ولو عبداً أو محبوب الذكر - احتراز من الصبي والمجنون فلا يصح إيلاؤهما ويصح عندنا من السكران : ﴿الثاني﴾ أن يكون ﴿مختاراً﴾ فلا ينمقد من المسكره إلا أن ينويه صح . ﴿الثالث﴾ أن يكون ﴿مسلماً﴾ فلا يصح من الكافر ولو ذمياً عندنا . ﴿الرابع﴾ أن يكون المولى ﴿غير أخرس﴾ فلا يصح من أخرس بالإشارة . ﴿الخامس﴾ أن تكون اليمين ﴿قسماً﴾ والقسم هو أن يحلف بالله تعالى ولو ملحوناً أو بصفة لدانته كقدرته وعظمته أو بصفة لفعله لا يكون على ضدّها كالعهد والأمانة كما سيأتى . قال في البيان : ويصح ولو بالفارسية لمن يعرفها وهى « خدای بیار » أى والله لا وطئتك . فلو حلف بغير ما تقدم لم يكن إيلاء وذلك كالحرام نحو أن يقول هى على حرام لاوطئتها أربعة أشهر وذلك كاليمين المركبة نحو أن يقول امرأته طالق أو عبدى حر أو ماله صدقة أو عليه صوم كذا إلا وطئ امرأته

أربعة أشهر فإنه لا يقع بذلك إيلاء وإن لزم المحلوف به لو جامعها .

﴿ السادس ﴾ بأن يكون قسمه متملقاً بأن ﴿ لا وطئاً ولو ﴾ كان حلفه من الوطء لها ﴿ لعذر ﴾ أوجب تلك اليمين سواء كان العذر يرجع إليه بأن يكون ممن يضره الجماع أو يرجع إلى غيره كالرضيع ونحو ذلك فإنه ينعقد مع ذلك الإيلاء .

﴿ السابع ﴾ أن تكون المرأة المولى منها ﴿ زوجة ﴾ ولو بنكاح فاسد لا يملو كتمه أو أجنبية فلا يقع . ﴿ الثامن ﴾ كون الزوجة المحلوف منها ﴿ تحتة ﴾ في الحال ولو ناشئة فلو كانت مطلقة في الحال ولو رجعيًا لم يصح إبلاؤه منها ، وأما المظاهرة فيصح الإيلاء منها . ومن قال ان الطلاق يتبع الطلاق صحح الإيلاء من المطلقة رجعيًا .

ومتى آلى من زوجته بالشروط المعتبرة ثبت حكم الإيلاء ﴿ كيف كانت ﴾ سواء كانت حرة أم أمة صغيرة أم كبيرة مدخولة أم غير مدخولة صحيحة أم رتقاء . ويصح الإيلاء من زوجة واحدة ﴿ أو أكثر ﴾ نحو أن يحلف لا وطئ زوجاته . ولو وطئ بعد مضي الأربعة الأشهر أو مات بمضن فلباقيات أن يرافعن وإذا وطئ واحدة منهن قبل الأربعة الأشهر لم يبطل حكم الإيلاء ولم يحث ومتى مضت أربعة أشهر ثبت لكل واحدة حق المرافعة سواء نوى الجميع أو أطلق .

﴿ التاسع ﴾ أن الإيلاء ﴿ لا ﴾ يقع ﴿ بتشريك ﴾ نحو أن يحلف لا وطئ فلانة ثم قال وأنت يا فلانة مثلاً أو أشركتك معها فإنه لا يقع الإيلاء في حق التي شركها ويقع في حق الأولى . والوجه فيه أن التشريك كناية واليمين كناية عنها محصورة كإسائي . أما لو قال وأنت يا فلانة كان مولىً منهما لأنه صريح إذا لم يقل أو معها بل سكت ، وكذا لو خير فقال فلانة أو فلانة وقع كما يأتي في الأيمان .

﴿ الشرط العاشر ﴾ أن يكون حلفه متملقاً بالوطء أما ﴿ مصرحاً ﴾ بذلك فلا يحتاج إلى نية .. مثاله أن يحلف لا جامعها في فرجها ولو لم يقل في قبلها لأنه ينصرف إلى القبل أو لا غشياً أو لا أدخل ذكره في فرجها ، أو لا افتضاها وهي بكر ولو لم

يقول بذكره لأن العرف فيه أنه يريد بذكره فلا يحتاج إلى ذكره لأنه في حكم المنطوق به ويدين باطناً فقط ﴿أو﴾ يكون ﴿كأنياً ناوياً﴾ ومثاله لا قرب منها أو لا آتاها أو لا جمع رأسهما وسادة فهذه ونحوها تحتاج إلى نية . ﴿الشرط الحادى عشر﴾ أن يكون المولى ﴿مطلقاً﴾ لعدم وطئه لها كأن يحلف لا وطئها وأطلق ولم يؤفته بوقت ﴿أو﴾ كان ﴿موقتاً﴾ لعدم وطئه لها إما ﴿بموت﴾ الزوجة أو موته أو موت ﴿أيهما﴾ فيثبت حكم الإيلاء بذلك ، لا أو وقت بموت غيرها فلا يثبت حكم الإيلاء ﴿أو﴾ يكون مؤقتاً ﴿بأربعة أشهر فصاعدا﴾ من يوم اليمين فإنه يكون مولياً لادون الأربعة الأشهر فلا يكون مولياً . فلو حلف منها ثلاثة أشهر ثم فى الشهر الثانى حلف منها كذلك ثم لم يزل كذلك فلا يكون مولياً وإن حصل الضرر لأنه لم يقمده بأربعة أشهر حكاه فى البحر ﴿أو﴾ وقته ﴿بما يعلم﴾ أو يظن ﴿تأخره عنها﴾ أى أنه لا باتى ذلك إلا بعد مضى الأربعة فإنه يكون مولياً ، مثال ذلك أن يقول لاوطئتك حتى تطلع الشمس من المغرب أو حتى تخرج الدابة ، أو حتى ينزل المسيح ، أو حتى يخرج الدجال ، أو حتى يصل فلان وهو فى تلك الحال فى جهة بعيدة لو سار لم يصل إلا لأربعة أشهر فصاعداً أو غير ظان ركوب ما يوصله لدون الأربعة الأشهر فإنه يكون فى جميع هذه الصور مولياً ويقع الإيلاء ولو وصل فى الحال لأن العبرة بالظن لعدم وصوله لدون الأربعة الأشهر ولها مرافقته بعد مضى أربعة أشهر .

﴿الشرط الثانى عشر﴾ أن يكون ﴿غير مستثنى﴾ باللفظ . لا بالنية فإن استثنى وكان المستثنى من الإيلاء غير معين فإنه يبطل به الإيلاء مثال ذلك أن يقول لاجامعتك سنة إلا مرة واحدة أو إلا مرتين أو نحو ذلك فهذا لا يكون إيلاء لأنه لم يعلم أن مدة الإيلاء أربعة أشهر فصاعداً لعدم تعيين الوقت المستثنى من الإيلاء ﴿إلا﴾ إذا استثنى ﴿ما تبقى معه الأربعة﴾ صح إيلاء . ومثال الاستثناء الذى يصبح معه الإيلاء أن يقول إلا مرة فى شهرى هذا أو فى وسط السنة فإن ذلك لا يفسد الإيلاء بل يصير

موليا بالمدة التي تأتى بعد مضي المدة التي استثنى فيها لأنه يبقى أربعة أشهر فصاعدا وهكذا لو لم يوقت بسنة بل قال لا وطئتك إلا مرة واحدة فإنه يكون موليا قبل أن يطأها وبعده . قال في البيان : وإن كان المستثنى معينا كإلا يوم العيد نظر فيما قبله وفيما بعده فأيهما كان أربعة أشهر فما فوق ثبت الحكم فيه وإذا حنث فيما قبله أنحلت يمينه .

نعم وإذا آلى من زوجته على الشروط التي تقدمت ﴿رافعته﴾ إلى الحاكم حيث لم يكن قد وطئ فإن كان قد وطئ لزمته الكفارة وليس لها مرافعته وسواء كان الحاكم من جهة الإمام أو غيره وكذا في الظهار بخلاف اللعان لأنه كالحدة، ولها مرافعته في الإيلاء ﴿بعدها﴾ أى بعد مضي أربعة أشهر فتطالبه برفع التحريم ﴿وإن﴾ كانت ﴿قد عفت﴾ عن المطالبة فلها أن تطالبه بعد العفو ﴿إن رجعت﴾ عن العفو ولو كانت ناشزة ﴿في المدة﴾ أى مدة الحلف فإن رجعت بعد مضيتها لم يكن لها أن ترافعه بعد ذلك لأنه قد ارتفع التحريم، فإن لم تعف عنه كان لها مطلبته بعد أربعة أشهر ولو قد مضت مدة الإيلاء عندنا .

﴿و﴾ إذا آلى من إحدى زوجاته كان لهن ﴿كلهن﴾ المرافعة ﴿مع اللبس﴾ في المولى عنها لأن كل واحدة في حكم المولى عنها .  
﴿فرع﴾ قال في البيان وإذا آلى مع إحدى زوجاته غير معينة أو معينة والتبست ففي الوجه الأول يحنث بوطء واحدة وفي الثاني لا يحنث إلا بوطء الجميع لأن الأصل براءة الذمة .

واعلم أن ولاية المرافعة في الإيلاء إلى الزوجة أو وكيلها سواء كانت حرة أم أمة ﴿الأولى﴾ الزوجة ﴿غير المأقلة﴾ فلا يطالب لصغيرة أو مجنونة ولا السيد عن أمته ، وإذا رافعته إلى الامام أو الحاكم أمره بأن ينفى أو يطلق ﴿فيحبس﴾ إن امتنع ﴿حتى يطلق أو ينفى﴾ أو يفسخ ومتى فعل أحد الثلاثة أطلق من الحبس . ولو طلق



أولا باختياره قبل أن يرفع أو يحبس لم يكن لها المرافعة، فإذا راجع أو عقد بعد العدة أو قبلها في حق البائن كان لها أن ترافعه إذا عادت إليه قبل انقضاء مدة الإيلاء وسواء بقى من مدة الإيلاء أربعة أشهر أو أقل ولو لم يبق إلا ساعة واحدة .

والقوة هو في حق ﴿ القادر ﴾ على الوطء ﴿ بالوطء ﴾ في القبل، وأقله ما يوجب النسل في الشيب وإذهاب البكارة في البكر، فإذا وطئها ارتفع الإيلاء، وسواء وطئها عاقلاً أم مجنوناً وسواء كانت عاقلة أم مجنونة . ﴿ والعاجز ﴾ عن الوطء لمرض أو كبر سن - ويقبل قوله في دعوى العجز - بقاء ﴿ باللفظ ﴾ بأن يقول فتت عن يميني أو رجعت عن يميني، وإذا فاء باللفظ فإنه لا يحثت يعني لا كفارة عليه .

﴿ والعاجز عن الوطء ﴾ يكافئه ﴿ الحالك ﴾ متى قدر ﴿ على الوطء ﴾ أو زال عذره من غير العجز كالتحريم لحيض أو نفاس أو إحرام أو نحو ذلك ﴿ ولا ﴾ يجوز للحاكم ﴿ إسهال ﴾ العاجز إذا كانت مدة الإيلاء باقية بعد أن قدر على الوطء أو زال العذر ﴿ إلا ﴾ أن يزول عذر العجز أو التحريم ﴿ بعد مضي ما قيد به ﴾ الإيلاء فإنه يمهله حينئذ ﴿ يوماً أو يومين ﴾ أو أقل أو أكثر على ما يراه الحاكم لأن المسئلة اجتهدية وبعدها يحبس .

﴿ و ﴾ من أحكام الإيلاء أنه ﴿ يتقيد بالشرط ﴾ نحو أن يقسم لا وطئ زوجته أربعة أشهر إن دخلت الدار فإنها متى دخلت الدار وهي زوجته غير مطلقة ولا مفسوخة صار مولياً وكذا لو علق بمشيئة زيد وقع الإيلاء إن شاء زيد في المجلس أو مجلس بلوغ الخبر . فأما لو علق بمشيئة الله تعالى لم يكن مولياً لأن الوطء مباح لا يشاء الله فعله ولا تركه إلا حيث كان يضره الوطء أو يضرها في غير البكارة فإنه يقع لأن الله لا يشاء الامتناع منه إلا إذا أضر وكان المولى يظن استمرار المضرة أربعة أشهر فصاعداً فلو زال الظن قبل الأربعة فقد وقع الإيلاء بالظن الأول . و ﴿ لا ﴾ يقع الإيلاء ( التاج للذهب - ١٧ - ن )

بـ ﴿الاستثناء﴾ مثال ذلك أن يقول : والله لا وطئتك سنة إلا يوماً أو إلا أن يقدم زيد ونحو ذلك ﴿إلا ما مر﴾ من الاستثناء الذي يبقى معه أربعة أشهر فإنه يصح معه الإيلاء .

﴿و﴾ من أحكام الإيلاء أنه ﴿لا يصح التكفير﴾ من الولي - من زوجته - عن إيلائه ﴿إلا بعد الوطء﴾ سواء كان قادراً أم عاجزاً ورجع بلسانه .

﴿فرع (١)﴾ لو آلى ثم ظاهر أو العكس كفر للظاهر ثم وطئ وكفر عن الإيلاء إذ لا تجزى كفارة الإيلاء قبل الحث . قال في البيان : وإذا رافعته ألزمه الحاكم بالكفارة عن الظهار والفيء بلسانه عن الإيلاء حتى يخرج كفارة الظهار ثم يؤمر بالوطء .

﴿و﴾ من أحكام الإيلاء أنه ﴿يهدمه﴾ ولو مشروطاً ﴿للا كفارة - الثلاث﴾ فلو آلى من زوجته ثم طلقها ثلاثاً ثم عادت إليه بعد زوج أنهدم حكم الإيلاء وأو بقى منه أكثر من أربعة أشهر، وأما الكفارة فلا تهدم بالثلاث بل يلزمه إذا وطئ بعد أن عادت إليه وكانت مدة الإيلاء باقية، فإن عادت إليه وقد انقضت فلا يحث بالوطء والردة لا تهدم حكم مرافعة الزوجة لو عادت إليه في مدة الإيلاء فأما الميئن فقد سقط حكمها بالإسلام فلا كفارة. حكى معناه في البحر والسيوط .

﴿و﴾ إذا اختلف الزوجان في وقوع الإيلاء وعدمه كان ﴿القول لمنكر وقوعه﴾ منهما مع يمينه والبيينة على مدعيه لأن الأصل عدم الإيلاء ﴿و﴾ إذا اتفقا في وقوعه واختلفا في مضي مدته فالقول قول منكر ﴿مضى مدته﴾ لأن الأصل البقاء ﴿و﴾ كذا إن اتفقا في وقوعه ومضى مدته واختلفا هل وقعت الفیئة بالوطء أم باللفظ فالقول لمنكر حصول ﴿الوطء﴾ والبيينة على مدعي ذلك .

﴿و﴾ إذا قال لزوجته والله لا وطئتك ﴿سنة ثم﴾ والله لا وطئتك ﴿سنة﴾

(١) يستفاد من شرح التجري والبيان اهـ .

فإن هذين ﴿إيلاءان﴾ اثنتان لتكرر القسم فترافعه في السنة الأولى بعد مضي أربعة أشهر منها ثم في السنة الثانية كذلك، وسواء وطئها في السنة الأولى أو طلقها ثم راجعها أو تزوجها بمقد جديد إذا عادت إليه وقد بقي من السنة الثانية شيء. وإن عادت إليه بعد مضيتها لم يثبت لها حكم المرافعة فيها وفي السنة الثانية لها مرافعته إذا عادت إليه ولو لم يبق إلا ما يتسع للمطالبة والمرافعة ﴿لاستئنان﴾ أي حيث قال والله لا وطئتك سنتين كان إيلاء واحداً، وكذا لو قال والله لا وطئتك سنة ثم سنة أو سنة فسنة .

## ﴿١٨٥﴾ باب اللعان

هولعة الطرد والابعاد ، مأخوذ من اللعن ، لأن الملاعن يقول في الخامسة لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين ، والأصل فيه قبل الإجماع قوله تعالى : « واللذين يرمون أزواجهن » الآيات <sup>(١)</sup> وسبب نزولها قصة هلال ابن أسية لما قذف زوجته خولة بنت عاصم بشريك بن سحما ، فقال له النبي صلى الله عليه وآله وسلم « البينة أو حد في ظهرك » فنزلت الآيات فتلاعنا عنده بعد نزولها وسقط باللعان عنه الحد ، وهذا هو قول الجمهور .

﴿مسئلة﴾ وقذف الزوج لزوجته يجوز مع العلم بالزنا ولا يجب ذكره في مذهب الشافعي إذ يلحقه العار فيجب رفع العار عن نفسه بدم فعل اللعان ، إلا حيث كان ثمة ولد وعلم أنه ليس منه حيث لم يقربها وجب لعدم ثبوت الميراث له في الشرع ، فيجب عليه رفع توهم أنه ليس منه لئلا يرث ، وأما مع الظن فلا يجوز . وأما قذف الأجنبي فلا يجوز ولو علم زناه إلا إذا كان معه أربعة شهود ، ذكرور ، أصول ،

(١) في سورة النور من آية ٦ إلى ٩ .

عدول ، يشهدون بالزنى ، أو ثلاثة معه وهو الرابع لأن مدعى الحسبة يصح أن يكون أحداً الشهود. واشترط الذكورة والعدالة والاصالة اثبوت الحد على الشهود عليه بالزنى لا لسقوطه عن القاذف فيكفى العدد كما سيأتى في الحدود. انتهى ملخصاً من البيان وشرح ابن بهران .

### (فصل)

(يوجب) يعنى يثبت (رمى) زوج (مكاف) مختام (مسلم غير أخرس) ولو سكراناً أو عبداً ، فلو كان صغيراً أو مجنوناً أو مكرهاً أو كافراً ورماه بعد العدة. أو أخرس لم يصح لعانه . وقد يصح اللعان بين المسلمة وزوجها الكافر حيث ارتد عن الإسلام أو كانا ذميين أو حربيين ثم أسلمت وقذفها في حال العدة فاشترط الإسلام إنما هو في الزوجة. قال في البيان مامعناه: فيشترط أن تكون بالغة عاقلة حرة مسلمة يمكن وطؤها عفيفة عن الزنى في الظاهر .

ولما يجب اللعان بأحد عشر شرطاً :

(الشرط الأول) أن يكون (لزوجة) فلو رمى أمته أو أم. ولده أو أجنبية ثم تزوج بها فلا لعان لكن يعزر لقذف الأمة وأم الولد ويحد اقذف الأجنبية .  
(الشرط الثاني) أن تكون تلك الزوجة (مثله) أى مثل الزوج في كونها مكلفة مسلمة غير خرساء .

(الشرط الثالث) أن تكون الزوجة (حرة) جميعها فلو كانت أمة فلا لعان .  
(الشرط الرابع) أن تكون (ممكنة الوطء) فلو كانت رتقاء أو بكراً فلا لعان لأنه لا غضاضة عليهما في القذف لكن يعزر القاذف إلا أن يضيفه إلى دبرها ثبت اللعان .  
(الشرط الخامس) أن تكون باقية (تحتته) ولو خرجت ثم عادت ولو بعد زوج .

﴿الشرط السادس﴾ أن تكون تحته ﴿عن نسكاح صحيح﴾ في مذهبهما أو حكم الحاكم بصحته فلو كان فاسداً أو باطلاً فلا لمان ﴿أو﴾ كانت قد خرجت منه بطلاق اسكنها ﴿في المدة﴾ فإنه يجب اللمان ولو كانت في عدة البائن أو فسخ من حينه . فأما لو كانت قد انقضت عدتها ولا ولد لها فلا لمان .

﴿الشرط السابع﴾ أن يقدفها ﴿بزنى﴾ ولو لغير آدمى ولو في الدبر فلو رماها بشيء من الفسوق غير الزنا أو بالكفر لم يجب اللمان .

﴿الشرط الثامن﴾ أن يرميها بوقوع الزنى ﴿في حال يوجب﴾ الرمى فيه ﴿الحد﴾ وضابطه أن تكون الزوجة ممن يجب عليها الحد لأجل الزنى والزواج ممن يجب عليه الحد لأجل القذف ليخرج لو كانت كافرة أو مملوكة فيجب عليها الحد ولا شيء على قاذفها أو كان القاذف صغيراً أو أضاف إلى حال لا يجب فيه الحد حكى معنى هذا في الزهور نحو أن يقول زينت وأنت مجنونة أو غالطة أو صغيرة أو مكروهة وقد كانت على ذلك لم يجب اللمان لأنه لا حدّ عليها ولا عليه في هذه الحال . وكذا لا يجب اللمان أيضاً لو قال لها زينت وأنت يهودية أو مملوكة وقد كانت على ذلك والقول للزوج ما لم يعلم كذبه .

﴿ولو﴾ أضاف الزنى إلى ﴿قبل المقد﴾ له بها مهما كانت حال القذف تحته ﴿أو﴾ لم يرميها بالزنى لسنه وقع منه ﴿نسبة ولده منها﴾ أو ولدها من غيره ﴿إلى الزنى مصححاً﴾ نحو أن يقول هذا الولد زينت به أو هذا الولد من زنى فيجب اللمان بينهما . فأما السكناية فلا تكفي في وجوب اللمان فلو قال هذا الولد ليس بابني لم يجب اللمان بمجرد هذا اللفظ ويحد للقذف لأنه يحتمل أنه أراد من زوج آخر إلا أن يفسره بالصريح وجب اللمان .

﴿قيل﴾ هذا القول أخذه الفقيه حسن والفقيه يوسف من ظاهر قول الإمام الهادي عليه السلام وهو أنه إذا نسب ولدها منه إلى الزنى فإنه يثبت اللمان ﴿ولو﴾ كان

ذلك الرى منه لها ﴿بعد الطلاق﴾ وبعد انقضاء ﴿العدة﴾ لوجود الولد بينهما بخلاف ما لو رماها بالزنى فقط بعد العدة لم يجب اللعان وإنما يجب الحد للذف . والمختار أنه لا فرق سواء كان ثم ولد بينهما أم لا فلا يصح اللعان بعد انقضاء العدة لأنها قد صارت بعد انقضائها أجنبية عنه فيثبت القذف وقد أشار الإمام عليه السلام إلى ضعف ما أخذه الفقهاء بقوله قيل .

﴿و﴾ ﴿الشرط التاسع﴾ أن يكون ﴿ثم إمام﴾ في البلد التي تليه أو من يقوم مقامه ممن ولايته مستندة إليه .

﴿و﴾ ﴿الشرط العاشر﴾ أن ﴿لا﴾ يكون للزوج ﴿بينة﴾ وتقام الشهادة ولو هو أحدهم إذ لو كان للزوج بينة وجب عليها الحد وليس له طلب اللعان .

﴿و﴾ ﴿الشرط الحادى عشر﴾ أن ﴿لا﴾ يكون ثم ﴿إقرار﴾ من الزوج بالولد ولا من المرأة بالزنى فلو أقر الزوج بالولد أو المرأة بالزنى فلا لعان بينهما واعتبار هذين الشرطين الآخرين لازم ﴿فيهما﴾ أى فى اللعان لأجل نفى الولد ولسقوط الحد عن القاذف وإلا لم يجب اللعان ﴿ومنه﴾ أى ومما يوجب اللعان قول القائل لزوجه ﴿يا زانية﴾ لأنه رى لها بالزنى كما لو قال أنت زانية فلو قال ما أظنك إلا زانية أو أظنك زينة لم يكن قاذفاً لها لأنه لم يقطع باليقين إذ أنه أخبر عن ظنه بأنها زنى . وكذا إذا قال لها قالوا أو قال فلان إنك زينة . وكذا لو قال يا زانية فقالت زينتُ بك أو زينتُ بى فلاحداً ولا لعان . والوجه فيه أنه قد يُسمى وطء الزوجة زنى على طريق المجاز ممن كثرت وقاحتها . فأما لو كانا أجنبيين ففى قولها زينت بك لاحد على واحد منهما لأنه قد قذفها وصدقته فسقط عنه حد القذف وسقط عنها حد الزنى لأنها لم تقر إلا مرة ولم يلزم أن تكون قاذفة لأنها أضافت الزنى إلى نفسها ولعله كان مكرهاً أو نائماً حلاً على السلامة . وأما قولها زينتُ بى فيكون كل منهما قاذفاً لصاحبه فيلزم حد القذف لأنها لم تصدقه بل أضافت الزنى إليه ويحتمل أنها مكرهة

فلا محذور للزنى إما لأنها لم تقر إلا مرة واحدة أو لأنه يحتمل الإكراه ولو أقرت أربع مرات .

## ﴿١٨٦﴾ (فصل)

في بيان من يتبدى بالمطالبة باللعان وفي بيان غرضه وصفته : أما من له المطالبة فالمطالبة تثبت لكل واحد منهما ، وأما غرضه فقد بينه الإمام عليه السلام بقوله ﴿ ويطلبه الزوج ﴾ لأحد غرضين إما ﴿ للنفي ﴾ أى لنفى نسب الولد منه ﴿ و ﴾ إما لأجل ﴿ إسقاط الحق ﴾ الثابت بالزوجية من النفقة والكسوة وغير ذلك لأنه إذا طلقها لزمته الحقوق في العدة . وإذا فسخها باللعان سقطت عنه الحقوق في العدة فله أن يطالب باللعان لأحد الغرضين .

﴿ وهى ﴾ بمعنى الزوجة تطلب اللعان لأحد غرضين إما ﴿ للنفي ﴾ للولد من الأب وتصير عصبته عصبة أمه عقلاً لا نكاحاً وإراثاً ونسباً . وينقطع حكم الأبوة بينه وبين من نفاه . قال في الدرر وشرح النكح : ولا يلحق نسبه نسب أمه فلو كانت هاشمية لم يكن هاشمياً ولا يرث إلا ميراث ذوى الأرحام ﴿ و ﴾ إما لإثبات حد ﴿ القذف ﴾ على الزوج .

نعم . وأما تبين صفة اللعان ﴿ فيقول ﴾ لهما ﴿ الحاكم ﴾ أو نائبه أو الإمام ﴿ بعد ﴾ أن أحضرهما ووعظهما وخوفهما من الإقدام على اللعان ، و ﴿ حثهما على التصديق ﴾ ندباً كما روى عنه صلى الله عليه وآله وسلم أنه وعظ كل واحد من المتلاعنين وأخبرهم أن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة . وفي حديث آخر قال : « الله يعلم أن أحداً كاذب فهل منك من تائب » ثلاثاً متفق عليهما . وإذا حثهما على التصديق ﴿ فامتنعاً ﴾ فإنه يبدأ بتحليف الزوج فإن حلف بغير تحليف لم يمتد به فيقول له الإمام أو حاكمه ﴿ قل والله إنى لصديق فيما رميتك به من الزنى ونفى ولدك

هذا ﴿ فإذا قال ذلك أمره أن يكرر ذلك ﴾ أربعاً ﴿ وهذا حيث يكون ثم ولد فإن لم يكن ثم ولد كفى أن يقول فيما رميتك به من الزنى . ﴾ ثم ﴿ إذا فرغ من تحليف الزوج أمر الزوجة أن ﴾ تقول والله ﴿ أو أى ألفاظ القسم المعروفة ﴾ إنه لمن الكاذبين في رمية ﴿ لي بالزنى ﴾ ونفيه ﴿ لهذا الولد ﴾ كذلك ﴿ أى تكرر ذلك أربعاً ﴾ والولد ﴿ في حال التحليف ﴾ حاضر ﴿ في حجر المرأة ندباً ﴾ مشار إليه ﴿ إن كان هناك ولد منى . قال الإمام عليه السلام: والأقرب أنه لا يجب إحضار الولد المنى إن أمكن تعيينه من دون حضوره وإلا وجب فإن نسكت عن اليمين فيكفى امتناعها مرة واحدة في وجوب الحد عليها وإذا رجعت إلى اللعان قبل كمال الحد عليها قبل منها وكذلك حكم الزوج ذكر معناه في البيان .

﴿ نعم ﴾ ويجب تقديم الزوج في التحليف على الزوجة ﴿ فإن قدمها أعاد ﴾ أيمانها فقط وإن قدمها ولم يكن الزوج قد حلف ابتداءً الزوج واستأنفت . هذا ﴿ مالم يحكم ﴾ فإن كان قد حلف سهواً أو غلطاً أو هو مذهبها نفذ فإن كان عمداً لم يصح ﴿ ثم ﴾ بعد كمال التحليف ﴿ يفسخ ﴾ الحاكِم بينهما ولا يمين لفظ الفسخ بل يكفي قوله لا يجتمعان أبداً . لأنه روى الدارقطني عن سهل بن سعد في قصة التلاعنين « ففرق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بينهما وقال لا يجتمعان أبداً » أو يقول رفعت النكاح بينكما ﴿ ويحكم بالنفى ﴾ إن كان ثم ولد وإعما يحكم بالفسخ والنفى ﴿ إن طلب ﴾ منه ذلك ولو من أحدهما فقط فلو لم يطالب بالحكم لم يحكم فإن حكم من دون طلب صح وللحاكم أن يقول اطلب الحكم منى ولا يكون تلقيناً ﴿ فيسقط الحد ﴾ عنهما متى حكم الحاكم بالنفى والفسخ . قال في حاشية السحولى: أما إذا كملت الأربع فإنه يسقط الحد من غير حكم ﴿ وينتفى النسب ﴾ إن كان ثم ولد ﴿ وينفسخ النكاح ﴾ بينهما ﴿ ويرتفع الفراش ﴾ كارتفاعه بالطلاق البائن ﴿ وتحرم ﴾ عليه تحريماً ﴿ مؤبداً ﴾ وهذه الأحكام الخمسة لا تثبت إلا بعد كمال الأيمان الأربع من كل واحد على الترتيب



وبعد الحكم بالنفي والفسخ إلا سقوط الحد فيبعد كمال الأيمان الأربع ﴿ لا بدون ذلك ﴾ فلا يثبت واحد منها ﴿ مطلقا ﴾ يعنى سواء انضم إلى دون الأيمان الأربع حكم أم لا .

﴿ و ﴾ إذا نفى الزوج ولداً ثم فرق الحاكم بينهما ثم ولدت آخر فإنه ﴿ يكفى ﴾ هذا اللعان ﴿ لمن ولد بعده ﴾ أى بعد الوضع ﴿ لدون أدنى الحمل ﴾ إذا نفاه الزوج أو لم يُقرّ به فإن أقرّ به حُدّ لقذف الزوجة إن طلبته ولزمه الولدان لأنه حمل واحد ﴿ و ﴾ لو نفى ولداً ثم وقع اللعان بينهما والحكم بالنفى ثم أكذب نفسه بعد ذلك وأقر بالولد فإنه ﴿ يصح الرجوع ﴾ من الزوج ﴿ عن النفى فيبقى ﴾ من تلك الأحكام الخمسة التى تثبت بعد الحكم ﴿ التحريم ﴾ المؤبد ويبطل باقياها .

﴿ فإن رجع ﴾ الزوج وأكذب نفسه ﴿ بعد موت ﴾ الولد ﴿ المنفى لم يرثه ﴾ هذا الأب الملاعن ﴿ قيل ﴾ والقول لبعض المذاكرين ﴿ وإن لحقه ولده ﴾ أى إذا كان للولد المنفى ولد لحق نسبه بالأب الملاعن وكان جدّاً لابن المنفى ولا يرث منه شيئاً لأنه أقر بحق له وهو الإرث فلا يصادق ويحق عليه وهو لحوق النسب فيصح إقراره . قال الإمام عليه السلام وفيما ذكره ضعف لأنه خلاف ما حكاه أبو جعفر فى شرح الإبانة عن الإمام الهادى لأنه قال إن لم يكن للولد المنفى ولد لم يثبت نسبه ولا ميراثه وإن كان له ولد ثبت نسبه وميراثه لأن النسب أصل والميراث فرع وإذا ثبت الأصل ثبت الفرع . هذا هو المختار للمذهب .

﴿ ولا ﴾ يصح من الرجل ﴿ نفى ﴾ الولد ﴿ بعد الإقرار ﴾ به وسواء علم أن له بنية أم لا فيثبت نسبه بعد الإقرار وإن نفاه من بعد لم ينتف ويحد لقذف المرأة وليس له أن يلاعنها لأجل سقوط الحد عليه ﴿ أو ﴾ نفى الولد بعد ﴿ السكوت حين العلم به و ﴾ قد علم ﴿ أن له النفى ﴾ وعلم أن التراخى بعد العلم بالأمرين مبطل للنفى فإذا علم بهذه الثلاثة الأمور لم يكن له نفى الولد بعد وسواء سكبت سكوت مستبشر

أو سكوت مفكر وخرج من المجلس ولم ينفعه وإلا فله النفي في المجلس قبل الإعراض منهما . وأما إذا سكت حين علم بمحدث الولد ولم يعلم أن له نفيه كان له نفيه متى علم أن له النفي ولو بعد زمان طويل من وقت الولادة وثبت اللعان بينهما .

﴿ ولا ﴾ يصح نفي الولد ﴿ بدون حكم ولعان ﴾ فلو تصادق الزوجان على نفي الولد لم ينتف ، وكذا لو اتفعا ولم يقع بينهما حكم أو حكم الحاكم من دون لعان لم يصح النفي ﴿ ولا ﴾ يصح النفي ﴿ لمن مات أو ﴾ مات ﴿ أحد أبيه ﴾ أو الإمام ﴿ قبل الحكم ﴾ بالنفي بل ثبت نسب الولد والميراث . ﴿ ولا ﴾ يصح النفي أيضاً ﴿ لبعض بطن دون بعض ﴾ فلو ولدت المرأة توأمين لم يصح نفي أحدهما دون الآخر ويتلاعن الزوجان لأجل القذف وكما مر قريباً لو نفاهما جميعاً ثم مات أحدهما قبل الحكم وكما مر أيضاً لو نفى ولدأ لها وحكم بالنفي ثم جاءت بولد لدون ستة أشهر من يوم الوضع الأول النفي فإنه يكون منفياً بنفي الأول وقد مر وإن أقر بالثاني ثبت نسب الأول أيضاً كما تقدم .

﴿ ولا ﴾ يصح النفي أيضاً ﴿ لبطن ثان ﴾ غير هذا النفي إذا ﴿ لحقه بعد اللعان ﴾ فلو وقع اللعان بنفي الولد وحكم الحاكم ثم جاءت بولد بعد ذلك لستة أشهر فصاعداً من وضع الأول إلى أربع سنين من يوم الحكم لحقه هذا الولد لمكان الفراش الأول ويحمل على أنه وطئ قبل تفريق الحاكم إما قبل اللعان أو بعده لأن أحكم الزوجية باقية بينهما حتى يحكم الحاكم ولم يصح نفي هذا الولد بحال من الأحوال . قال في الكواكب والبيان : « بناء على أنها لم تقر بانقضاء العدة » ، « أو بعد إقرارها وقبل مضي ستة أشهر من إقرارها فيلحق بالزوج لأن فراشه باقٍ كما في الطلاق المائن » . ﴿ ويصح ﴾ من الزوج النفي ﴿ للحمل ﴾ حال الحمل ﴿ إن وضع ﴾ ذلك الحمل ﴿ لدون أدنى مدته ﴾ وهذا مع اللبس وأما إذا علم وجود الحمل صحح النفي فإذا ولدت لدون ستة أشهر من يوم النفي انكشف صحة ذلك النفي وإن وضعت لأكثر بطل النفي

وليس المراد أنه يشترط في لفظ النفي أن يشترط بالشرط بل يصح منه النفي من غير شرط ولكنه في نفس الأمر مشروط بأن تضع لدون أدنى مدة الحمل ﴿لا اللعان﴾ فلا يصح ﴿قبل الوضع﴾ لا مطلقاً ولا مشروطاً بل يؤخر حتى تضع .  
 ﴿ونذب﴾ في التحليف بمد كماله بالأربع الأيمان ﴿تأكيده﴾ بـ ﴿ليمين﴾ الخامسة التي ذكرها الله سبحانه حيث قال في حق الرجل « والخامسة أن لعنة الله عليه إن كان من الكاذبين » ، وقال في حق المرأة : « والخامسة أن غضب الله عليها إن كان من الصادقين » وإنما خص المرأة بالغضب لأن معصيتها إذا صحت فهي أغلظ فلو نكل عنها الرجل فلا حد عليه للذف أو نكلت عنها المرأة فلا حد عليها للزنى لأن اللعان قد تم بالأربع بل يحبس من نكل فقط حتى يقر أو يحلف . ﴿و﴾ التحليف يندب له ﴿القيام﴾ من الخالف فقط ﴿حاله وتجنب المسجد﴾ عند اللعان ويكره فيه والكره للتعزير .

## باب الحضانة

﴿١٨٧﴾

هي بفتح الحاء مأخوذة من الحضن بكسرها وهو مادون الإبط لضم المحضون إليه . شرعاً حفظ من لا يستقل بأموره وتربيته بما يصلحه عند من هو أولى بذلك . وللحضانة ثمانية شروط وهي : البلوغ ، والعقل ، والإسلام في الحضانة إذا كان الولد مسلماً لا إن كان كافراً فلا تبطل الحضانة ، والحرية ، والأمانة ، وأن تكون غير مزوجة ، وعدم النشوز ، وعدم العيوب المنفرة ، وقد جمعها الشاعر في بيتين فقال :  
 بلوغ ، وعقل راجح ، وأمانة      وحرية ، والدين في ذاك معتبر  
 فراغ ، وبعد من نشوز يشينها      وصحة جسم من عيوب ومن ضرر  
 واعلم أن ﴿الأم الحرة﴾ متى كانت جامعة للشروط فهي ﴿أولى بولدها﴾ الصغير في إرضاءه والقيام بما يصلحه إذا طالبت بذلك ولو كان الولد مملوكاً إذا عتقت بعد

وضمها وإن لم يكن فيها لبن لأنه غير شرط وإنما المعتبر القيام بما يصلحه فإن أسقطت حقها ربّاه غيرها إن قبله الطفل وإلا أجبرت على ذلك . وقوله الحرّة احتراز من الأمة فلا حق لها في الحضانة لأنها مشغولة بخدمة المالك .

﴿مسئلة﴾ والحاضنة أولى بالطفلة من زوجها حتى تصلح للاستمتاع ومتى صاحت وطلبها سلمت إليه حيث أمنّ عليها من فرط شهوته وليس للزوج نقلها حتى تبلغ ولا شيء عليه من أجره الحضانة . والولد ذكر أو أنثى أولى بحفظ أبويه من أبويهما إذا شاخا ولو لم يكونا عاجزين .

ومدة الحضانة للطفل ﴿حتى يستغنى بنفسه أكلاً وشرّاً ولباساً ونوماً﴾ وغير ذلك مما يفعله العقلاء فتى استغنى بنفسه في هذه الأمور فلا ولاية للحاضنة في الذكر . هذا مذهبننا سواء بلغ الطفل السنة السابعة فأكثر أم أقل فلا تحديد عندنا بالسنين لأنه قد يختلف حال الصبي في الذكاء والبلادة فمنهم من يكون ذكاًؤه كثيراً في صغر سنه ، ومنهم من يكون بليداً ، ويدخل في هذا الحد الصبي والمجنون ﴿ثم﴾ تنتقل الحضانة من الأم إذا كانت غمة مسقط إلى ﴿أمهاتها﴾ من قبل الأم على الترتيب أقربهن فأقربهن فأمها أولى من جدتها ، ثم جدتها أولى ممن فوقها ، ثم التي فوقها كذلك ﴿وإن علون﴾ ولا حضانة لغيرهن مع وجودهن وعدم المسقط لحق الحضانة فيهن من النكاح وغيره على ما سيأتى إن شاء الله تعالى .

﴿ثم﴾ إذا لم يبق للولد من يستحق الحضانة من الأمهات لمدمن أو لعروض مانع أو امتنعت الموجودة منهن كان ﴿الأب الحر﴾ المؤمن أولى بحضانة ولده ذكر أو كان أو أنثى حراً أم عبداً وأجره حضانته على سيده ﴿ثم الخالات﴾ أولى من سائر القربات بعد الأب والأمهات ، ﴿ثم﴾ بعد الخالات ﴿أمهات الأب﴾ من الطرفين ﴿وإن علون﴾ فالحق لمن بعد الخالات لثبوت الحق للأب فيثبت للأمهات ، وأولاهن الجدة أم الأب ثم أمهاتها وإن علون ، ثم الجدات أمهات الأجداد من الأب على الترتيب

الأول فالأول ، وهذا معنى قولنا من الطرفين . فقد ثبت الحق لأمهات الأب من قبل أبيه ومن قبل أمه وإن تخللت أنثى . وتقدم أمهات الأب على أمهات أب الأب وسواء كانت أمهات الأب من قبل أبيه أم من قبل أمه .

﴿ ثم أمهات أب الأم ثم الأخوات ثم بنات الخالات ثم بنات الأخوات ثم بنات الأخوة ثم العمات ثم بناتهن ثم بنات العم ثم عمات الأب ثم بناتهن ثم بنات أعمام الأب ﴾ ومن آخر الدرج في باب الحضانة من النساء . قال في البيان : هذا إذا كان بنات أعمام الأب فوارغ فإن كن مزوجات رجع إليهن على هذا الترتيب . ولا ولاية لبنات بنات الخالات وبنات بنات الأخوات وبنات بنات الأخوة وبنات بنات العمات وبنات بنات العم وبنات بنات عمات الأب وبنات بنات أعمام الأب .

﴿ ويقدم ذو السببين ﴾ من هذه الأصناف المتقدمة على من أدلى بسبب واحد إلى المولود : فالخالة لأب وأم أولى من الخالة لأحدهما ، والأخت لأب وأم أولى من الأخت لأحدهما ، والعمة لأب وأم أولى من العمة لأحدهما ، وكذا بناتهن على هذا الترتيب ﴿ ثم ذو الأم ﴾ فالأخت لأم أولى من الأخت لأب ، وكذا سائرهن على هذا الترتيب : أما إذا كان للصبي أختان أو نحوهما مستويتان في الاستحقاق كانت حضانتها بالمهاياة إلا أن تضر بالصبي المهاياة عين الحاكم من يقوم به منهما .

﴿ وتنتقل ﴾ الحضانة ﴿ من كل ﴾ ممن تقدم ذكره ﴿ إلى من يليه ﴾ بأحد أمور خمسة : ﴿ الأول ﴾ بإهمال الطفل وترك حفظه أو بالعمى . ﴿ الثاني ﴾ بالفسق ﴿ الطارىء لا الأصلي فلا ولاية لها رأساً ولا فرق عندنا بين فسق وفسق سواء كان بالزنى أو بغيره ولا فرق بين أن يبلغ الصبي حداً يلتقط فيه الكلام ويتخلق بأخلاق تلك الحاضنة أم لا . ﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ الجنون ونحوه ﴿ من المفترات كالجنون والبرص والبخر والجرب والسل ونحو ذلك . ﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ النشوز ﴿ عن الزوج فإنه يسقط حقها من حضانتها سواء كان ولدها منه أم من غيره حيث كان

النكاح لا يبطل حق الحضانة مثل زوجة الرحم وإلا فقد بطل حق الحضانة بمجرد النكاح ، وكذا من لها حق الحضانة فإنه يسقط حقها من الحضانة بالنشوز . وهذه الأربعة الأمور المتقدمة يعود حق الحضانة إلى الحضانة بزوالها .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ ﴿ النكاح ﴾ فإن المرأة إذا تزوجت سقط حقها من الحضانة ﴿ إلا ﴾ أن تزوج المرأة ﴿ بنى رحم ﴾ نسباً ﴿ له ﴾ أى للطفل فلا يسقط حقها من الحضانة وسواء كان الأب باقياً أم لا . قال ﴿ المؤيد بالله ﴾ وإذا سقطت الحضانة بمحصول أى الخمسة الأمور ﴿ و ﴾ جب أن ﴿ تعود ﴾ الحضانة ﴿ بزوالها ﴾ وهذا متفق عليه عندنا وعنده فى الأربعة الأول ، وأما الخامس وهو النكاح فعند المؤيد بالله وأكثر العلماء أنه إذا ارتفع النكاح بطلاق أو غيره ﴿ و ﴾ جب أن تعود الحضانة بعد ﴿ مضى عدة ﴾ الطلاق ﴿ الرجعى ﴾ وقالت الهدوية بمالك لا يعود حق الحضانة بارتفاع النكاح مطلقاً وهو المختار للمذهب .

﴿ فإن عدم ﴾ الحواضن اللواى من أحق بالحضانة والعبرة بعدمهن وقت الحاجة للطفل ﴿ فالأقرب الأقرب من ﴾ الذكور ﴿ العصبية المحارم ﴾ أولى بالذكر والأنثى فالجد أب الأب أولى من الأخ لأب وأم والأخ لأب وأم أولى من الأخ لأب والعم لأب وأم أولى من العم لأب ﴿ ثم ﴾ إذا لم يوجد عصبية محرم فالأقرب ثم الأقرب ﴿ من ذوى الرحم المحارم ﴾ أولى بالذكر والأنثى فالأخ لأم أولى من الجد أبى الأم وأولى من الخال ، والخال لأب وأم أولى من الخال لأم أو لأب .

﴿ ثم ﴾ إذا عدم المحارم من المصبات وذوى الأرحام فالأولى ﴿ بالذكر عصبية غير محرم ﴾ الأقرب فالأقرب . قال فى البيان : وهم بنو العم وإن نزلوا ثم بنو أعمام الأب وإن نزلوا ثم بنو أعمام الجد وإن نزلوا . وأما الأنثى فلا حضانة تجب لهم فيها بل هم وسائر المسلمين على سواء فى حقها فينصب الإمام أو الحاكم من يحضنها ﴿ ثم ﴾ إذا عدمت المصبات المحارم وغير المحارم وذوو الأرحام المحارم انتقلت الحضانة إلى من وجد

﴿ من ذوى رحم ﴾ غير محرم فيقدم ابن الخال وابن الخالة على بنى العمّة . وولايتهم  
﴿ كذلك ﴾ أى هم أولى بالذكر دون الأنثى كالمعصبات غير المحارم ، وإذا غاب وقت  
حاجة الطفل من هو أولى انتقلت الحضانة إلى من يليه من الحاضرين حتى يحضر  
ثلاثا يضيع السبى ثم إلى ذى الولاية كالإمام والحاكم . قال فى البيان : « والنساء  
أولى بالحضانة على هذا الترتيب إذا كن فوارغ من الأزواج فإن لم توجد فيهن فارغة  
رجع إليهن على هذا الترتيب مزوجات » .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٨٨ ﴾

فى أحكام تتعلق بالحضانة . ﴿ و ﴾ يجوز ﴿ للأم ﴾ وغيرها من ذوى الحضانة  
﴿ الامتناع ﴾ عن الحضانة وإرضاع الطفل وترك حقها فى حضانتها ﴿ إن قبل ﴾ الطفل  
﴿ غيرها ﴾ وقبله غيرها ولو أجنبية أو أمة فإن امتنع من غيرها أو امتنع الغير وخشى  
على الطفل التلف أو الضرر صارت الحضانة حقاً للطفل فتجوز الأم أو من عليه  
الحضانة بأجرة المثل إن علمت وإلا فآراء الحاكم .  
﴿ و ﴾ يجوز لذى الحضانة من أم أو غيرها ﴿ طلب الأجرة ﴾ على حضانة الطفل  
﴿ لغير أيام اللبأ ﴾ <sup>(١)</sup> التى لا يمشى الطفل فى الغالب إلا بها من يوم إلى ثلاثة ، وهى

(١) وينبغى لكل والد أن لا يرضع ولدها أحد من المرضعات قبل أن ترضع ولدها لبأها  
لأنه نافع لها يمنع عنها أوجاع عواقب الولادة ويلطف مزاجها بالسكينة وبذلك التلطيف تسلم من  
جملّة أمراض ويلزم أن يكون لبأ الأم أول غذاء يقع فى جوف الولد من الألبان لأنه لبن مصلى منه  
قليلاً يؤثر فى الطفل تأثير المسهل فيخرج منه المادة السوداء المعروفة فى اللغة بالعقي يقال عقى الولد  
أى سقاه ما يسقط عقيه لأنها تكون متجمدة فى القناة الهضمية . أما لبن المرضعات فضرر بالطفل  
فى تلك الحال ولبأ والدته نافع كما عرفت ، فينبغى أيضاً نهى من يبادر من النساء المرضعات عقيب  
الولادة لإرضاعه غير أمه كما هو عادة النساء بصنفاً . وعلى الرجال تعريف النساء بذلك والإساءات  
اللازمة للطفل ولأمه عقيب الولادة وكيفية إرضاعه فى الأوقات المعلومة وتربيته لينمو الطفل نمواً  
سناً متممناً بكامل الصحة والهناء : اهـ

من يوم يوجد اللباء لا من يوم الولادة وليس لها في مدة اللباء أجره حضائته وإرضاعه لأن مدة ذلك يسيرة لا تستحق عليها أجره في سبيل الواجب فأما إذا طلبت الأجرة لغير تلك الأيام وجبت على الأب ولو صغيرة مزوجة فإن لم يكن أو كان ولم يمكنه التكسب فن مال الطفل فإن لم يكن له مال فعلى من تلزمه نفقته في غير زوج الصغيرة. وقدر أجره الحضانة ما يراه الحاكم حيث لم يكن أجره مثل معلومة ﴿ما لم تبرع﴾ بخدمته وإرضاعه من غير أمر وليه وهو حاضر غير ممتنع فإنها لا تستحق أجره إلا إذا كان غائبا أو ممتنعا وفعلت ذلك بنية الرجوع بالأجرة وكذا ما أنفقت عليه ولا يعتبر أمر الحاكم في ذلك، ولا فرق عندنا في استحقاق الأم الأجرة على خدمة أو إرضاع ولدها بين أن تكون الزوجية باقية بينها وبين الأب أم لا .

﴿و﴾ يجوز ﴿للاب﴾ وكذا سائر الأولياء ﴿نقله﴾ أى نقل الولد من الأم ﴿إلى﴾ حاضنة غيرها بشرطين: أحدهما أن يكون ذلك الغير ﴿مثلا تربية﴾ للولد أى يفعل مثل فعلها في القيام به أو أحسن حسب ما يحتاج ، ولو لم تكن مثلاً في الحفو عليه فمطف الأم على ولدها لا يماثله عطف غيرها «الشرط الثاني» أن يحصل له ذلك ﴿بدون ما طلبت﴾ الأم أو من لها الحضانة من الأجرة ولا يكون تأجيل الأجرة كطلب الدون ﴿وللا﴾ تكن الحاضنة الأخرى مثل من لها الحق بل دونها في القيام بما يحتاجه الطفل أو مثلاً لسن أجرتها مثل أجره الأولى أو أكثر أو استويا بكونها بلا أجره مباحا ﴿فلا﴾ يجوز له نقله إلى غير من الحق لها بل هي أقدم ﴿والبينة عليه﴾ في أن الحاضنة الأخرى مثل الأم في التربية وأن أجرتها دون ما طلبت الأم والبينة تكون على إقرار الأولى في الحضانة أنه قد وجد غيرها بأقل منها أجره لثلاث يحصل تواطؤ بين الولي والحاضنة الأخرى<sup>(١)</sup> أو تكون البينة على الطرفين واحدة لثلاث تكون مركبة وهي محققة فلا يحتاج إلى يمين مؤكدة .

(١) تقرير العلامة محمد بن صلاح الفلكي اهـ .



﴿مسئلة﴾ قال في البيان: ومدة الرضاعة حولان فلا تجب الزيادة على الحولين إلا لحاجة الصبي ويجوز النقصان من الحولين مع رضاء الأب والأم معاً ما لم يضر بالصبي .

﴿وليس للزوج المنع﴾ لزوجته الحاضنة لولدها منه أو من غيره ﴿من الحضانة﴾ لذلك الطفل ﴿حيث لا﴾ يكون للطفل حاضنة أخرى ﴿أولى منها﴾ فإذا كان له أولى منها فهي أحق به ﴿و﴾ الواجب ﴿على الحاضنة القيام بما يصلحه﴾ من غسل وتطيب ودهن وحفظ ونحو ذلك ﴿لا الأعيان﴾ التي هي الدهن والطيب والطعام والكسوة فلا يجب عليها وإنما هي على من يلزمه نفقته غير زوج الطفلة وعليها استعمالها له فيما يصلحه .

﴿و﴾ عقد إجارة الحضانة إنما يتناول خدمة الطفل في القيام بما يصلحه و ﴿الرضاع يدخل﴾ في الإجارة ﴿تبمك﴾ للخدمة لأنه حق ﴿لا العكس﴾ فلا يصح وهو أن يمقد الإجارة على الرضاع وتدخل الخدمة تبمك وإنما لم يصح ذلك لأنه يؤدي إلى بيع اللبن في الشدى وذلك لا يصح . فإن ذكرنا معاً كانت الإجارة فاسدة وإن تميزت أجرة كل واحدة لأن العين - وهي المرأة - متحدة .

﴿وتضمن﴾ الحاضنة ﴿من مات بتفريطها﴾ وهي ﴿عالة﴾ أو ظانة أنه يموت بذلك التفريط ولو بعثت الأم بولدها قبل أن يرضع شيئاً من اللبانات بذلك وهي عالة أو ظانة كانت نصف دينه في مالها والنصف الآخر على الحامل للطفل مع جهله أنه يموت بذلك وسواء أمرت الحامل بحمله فحمله أو تناولته بيدها . وقوله ﴿غالبا﴾ احتراز من صورة وهي أن تضع بين يديه شرباً يقتله ولو عالة فيتناوله ويشربه فيموت فدينه عليها تحمّلها المارقة إن وجدت لأنه قتل خطأ وإلا فعليها .

﴿وإلا﴾ تكن الأم عالة أو ظانة بل كانت جاهلة أنه يموت إذا لم يرضع اللباء

( التاج المذهب - ١٨ - ن )

وكذا الحامل ﴿فعلی الماقلتين﴾ ضمان دية ذلك الطفل والكفارة تلزم كل واحد منهما وإن علم الحامل بأنه يموت بذلك ومات قتل به وعلى الأم نصف دية مع علمها كما تقدم .

﴿أو﴾ يجوز ﴿لها نقله﴾ أى نقل الطفل ﴿إلى مقرها﴾ ترضعه هناك ، وأجرة نقله عليها وسواء كانت المسافة دون البريد أو فوقه وسواء كان بلدها مصر أو أم سوادا ، وسواء كان الذى وقع فيه عقد الحضانة أو غيره شرط عليه عدم إخراجه أم لا ما لم تقبل ذلك الشرط أو يكون فى مقرها سدم أو طاعون أو فساد البيئة فتغير طباعه أو أخلاقه فلا يجوز النقل . وقوله ﴿غالبا﴾ احتراز من أن يكون مقرها دار حرب أو دار فسق أو يخاف على الولد فيه أو تكون فيه غريبة ليست بين أهلها فليس لها أن تنقله إلا أن تنقله من دار الحرب إلى دار الإسلام جاز ولو كانت غريبة حيث لم يخش عليه فى دار الإسلام .

﴿والقول لها﴾ مما يليق به ﴿فيا عليه﴾ من الثياب وأنها لم تبدله سواء كان حراً أم عبداً ، إلا أن تكون عادة مثل هذا الصبي أنه لا يلبس مثل هذه الثياب فالبينة عليها فى عدم الإبدال ويكون على إقرار الولي . ولا يتوهم أن مراد الأزهار أن القول لها أنها تملك ما على الصبي من الثياب ، فليس المراد ذلك ، إذ الصغير كالصغير فى ثبوت يده . وإلى هنا انتهت الحضانة ومن هنا تسمى :

## ﴿كفالة﴾

### ﴿فصل﴾

﴿١٨٩﴾

﴿ومتى استغنى﴾ الصبي ﴿بنفسه﴾ أكلا وشربا ولباسا ونوما كما مر ﴿فالأب﴾ حينئذ ﴿أولى بالذكر﴾ ليعلمه أمور دينه وأمر معيشته من صناعة أو غيرها ويحسن تربيته ليتخلق بأخلاق الرجال فهو أخبر بذلك من أمه ، فيكون أولى بكفالاته منها

إلى البلوغ وهو بعد البلوغ أولى بنفسه ﴿والأم﴾ الفارغة أولى ﴿بالأنثى﴾ إلى البلوغ ولو كانت المكفولة مزوجة فتسلم إلى زوجها إذا طلبها للاستمتاع مهما كانت صالحة وأمن عليها من فرط شهوته، ثم تعاد إلى أمها لتربيتها وتعليمها ما تحتاج إليه من أمور بيتها من صناعة الطعام والمغزل والتطريز وتدبير المنزل ونحو ذلك مما يحتاج إليه النساء ولتخلق بأخلاقهن على حسب الحال إلى البلوغ الشرعى. ولا ولاية لغير الأم من الحواضن بعد استقلال الطفلة مع وجود الأب.

﴿و﴾ الأم الفارغة أيضاً أولى ﴿بهما﴾ أى بالذكر والأنثى مما بعد استقلالهما ﴿حيث لا أب﴾ لهما موجود بل قد مات أو غاب غيبة منقطعة، وحدث ما يتضرر الغلام بدون كفالة إلى وصوله، وكذا إذا خفى مكانه، والأب أولى بهما حيث لا أم موجودة أو كانت متزوجة.

﴿فإن تزوجت﴾ الأم غير محرم للطفلة ﴿فمن يليها﴾ من الحواضن الفارغات حيث لا أب فأم الأم ما علت ثم على التدريج الذى مرَّ ﴿فإن تزوجن﴾ الحواضن جميعاً أو حصل مانع من كفالتهم ﴿خير﴾ الولد ذكر أكان أو أنثى ﴿بين الأم﴾ المتزوجة ﴿والمعصبة﴾ للولد من المحارم مطلقاً، وغيرهم فى الذكر فمن اختاره كان أولى بكفالاته فإن اختلفا أو لم يختار أحداً عين الحاكم الأصلى له.

﴿و﴾ إذا خير الولد بين أمه وعصبته فاختر أحدهما ثم اختار الآخر فإنه ينتقل إلى من اختار ثانياً وثالثاً رابعاً وإن كثر تردده لأن الاختيار يتجدد له كل وقت.

﴿مسئلة﴾ وللمكفلة المأمون عليها سواء كانت بكرأ أم ثيباً أن تقف حيث شاءت إلا لنكوف المفسدة<sup>(١)</sup> عليها أو تغير المروءة والأصالة فتحصل الرضاة والدناءة عليها أو على أهلها أو الفضاضة عليهم فلا يبيها وعمها وخالها وسائر المحارم بل وسائر

(١) وكذا الذكر إذا خف عليه فالحكم ما ذكره.

المسلمين - من باب النهي عن المنكر - منعها ولو بتأديب يمنعها عن التصير إلى غير أهلها ويختار لها الأصلح بنظر الإمام أو الحاكم، فإن خيف عليها من قرابتها عدلت بنظر الحاكم عند ثقة من النساء وأجرة الثقة من مالها فإن لم يكن لها مال فن المنفق، فإن لم يكن فن بيت المال .

### ﴿١٩٠﴾ باب النفقات

جمع نفقة، مشتقة من الإنفاق وهو الإخراج. وأسباب وجوبها ثلاثة: ملك النكاح، وقرابة النسب، وملك الأرقاء والبهائم ونحوها. وهو خوف التلف على الغير .

### ﴿فصل﴾

تجب النفقة ﴿على الزوج﴾ أو سيده إذا كان عبداً تزوج بإذنه أو ولي مال الزوج غير المكلف ﴿كيف كان﴾ أي ولو كان الزوج حراً أو مجنوناً، ولو زوج لغير مصلحة ﴿لزوجته﴾ من يوم العقد ﴿كيف كانت﴾ أي سواء كانت كبيرة ولو شيخخة، أم صغيرة صالحة للجناح أم لا، دخل بها أم لا، حيث لم يطلب ولا امتنعت، سليمة من العيب أم معيبة كالرتق والجنون ونحوها ولم يفسخ، حرة كانت أم أمة وسلمت تسليماً مستداماً يوماً وليلة فما فوق، مسلمة أم ذمية مع ذى أو مع مسلم عند من يجزئ نكاح السكتانيات، وتجب لها نفقة سفر حيث أحرمت بحجة الإسلام ولو بغير إذنه أو تفلاً بإذنه : فإن نفقتها واجبة في ذلك كله على الزوج .

﴿والمعتدة﴾ تجب لها النفقة وتوابعها كالباقية تحت زوجها، وسواء كانت معتدة ﴿عن موت﴾ قبل الدخول أم بعده ﴿أو﴾ عن ﴿طلاق﴾ بعد دخول لا بعد خلوة فقط ﴿أو﴾ كانت العدة عن ﴿فسخ﴾ بميب فيه أو فساد عقد فإن النفقة تجب في العدة ﴿إلا﴾ أن يكون ذلك الفسخ ﴿بحكم﴾ حاكم نحو فسخ العقد الفاسد بحكم

وفسخ اللعان وفسخ العيب مع التشاجر وكان هو الفاسخ لها، فإذا كان الفسخ بحكم فلا نفقة لها في العدة على الزوج ﴿غالباً﴾ احترازاً من بعض الصور فإن الفسخ يكون بالحكم وتلزم النفقة وذلك كالصغيرة إذا بلغت وفسخت النكاح واحتاجت إلى الحكم لأجل التشاجر، لا الصغير إذا فسخ عند بلوغه فلا شيء عليه، وكذا الأمة إذا عتقت واختارت الفسخ واحتاجت إلى الحكم لأجل التشاجر، وكذا الفاسخة بعيب الزوج سواء كان العيب قبل العقد أم بعده إذا احتاجت إلى حكم، وكذا الحرة إذا نكحت على الأمة وفسخت واحتاجت إلى حكم. وكان بعد الدخول فإن المعتدة من أى هذه الصور تجب لها النفقة ولو مع الحكم.

﴿أو﴾ كان الفسخ ﴿لأمر يقتضى النشوز﴾ من المرأة فإنها لا تستحق نفقة في العدة، وذلك الأمر إما ﴿ذنب أو عيب﴾ فالذنب نحو أن ترضع ضرتها وهي لا تخشى عليها الهلاك أو علمت الإنفساخ بذلك ولو مع الخشية، وكذا نحو أن ترد عن الإسلام والزوج باق، أو يسلم الزوج أو أحد أبويه وهو صغير وتبقى على الكفر وهي بالغة عاقلة فقد وقع الفسخ لأمر يقتضى النشوز من المرأة فلا نفقة لها في العدة. أما إذا أسلم زوجها وهي صغيرة أو مجنونة فلا تسقط النفقة لعدم النشوز منها، وكذا لو ارتد الزوج وبقيت هي على الإسلام أو أسلمت هي وبقي على الكفر فإنها لا تسقط نفقتها في الوجهين . . وأما العيب فنحو أن يفسخها الزوج بعد الدخول بأحد العيوب المتقدمة في فصل «١٥٠» أو كل واحد فسخ صاحبه في حالة واحدة فإن ذلك يتضمن النشوز فلا نفقة لها منه في العدة بخلاف ما لو فسخته بعيبه فإن الفسخ هنا لا يتضمن النشوز فتستحق النفقة وسواء كان الفسخ بالحكم أم بالتراضي .

﴿فرع﴾ قال في البيان: وإذا أسلمت النامية وأسلم زوجها وادعت أنها المتقدمة لثلا تسقط نفقتها وقال بل هو المتقدم فالقول قولها لأن الأصل وجوب نفقتها .  
نعم، والواجب للزوجة والمعتدة مطلقاً ثلاثة أنواع :

﴿ الأول ﴾ ﴿ كفايتها ﴾ قوام بدن مما تحتاج إليه ﴿ كسوة ﴾ وفراشا لها بحسب حالها مما ﴿ ونفقة ﴾ لها ما يشبعها ولو أكثر أكلها صغيرة كانت أم كبيرة ، ويدخل في ذلك الفاكهة والقهوة وغيرها مما جرت به العادة ﴿ و ﴾ تجب كفايتها ﴿ إداما ﴾ للطعام على حسب المعتاد جنسا ووقتا ﴿ و ﴾ يجب عليه أن يشتري لها ﴿ دواء ﴾ بإرشاد وأجرته إذا مرضت .

﴿ و ﴾ تجب كفايتها ﴿ عشرة دهننا ﴾ لحاجة بدنها ومصباحها للزينة ﴿ ومسطا ﴾ إذا كان للتنظيف وأجرة الحمام إذا كانت تعتاده ولا منكر . أو لعلة ولو لم تسكن معتاده ﴿ وسدرا ﴾ أو صابونا على حسب المعتاد ﴿ وماء ﴾ وهو ما تحتاجه للشرب وتنظيف بدنها وثيابها ونحو ذلك لاماء الصلاة وغسل الجنابة والحيض فلا يجب على الطبيب الزوج وكذا ثوب الصلاة .

﴿ والنوع الثاني ﴾ يجب للزوجة التي تحت الزوج ﴿ ولنير البائنة <sup>(١)</sup> ونحوها ﴾ وهي المتوفى عنها والمفسوخة فلا يجب لهن ما يأتي . ويجب على الزوج أن يحصل للزوجة المطلقة رجعيًا ﴿ منزلا ﴾ للنوم والوقوف فيه ﴿ ومخزانا ﴾ لحفظ متاعها « ومطبخا <sup>(٢)</sup> » لصنع ما تحتاجه من حاجاتها لأن الأواني فيه تنفق ، ﴿ ومشرقة ﴾ أي صرحا تضربه الشمس فهذه الأربعة يجب أن ﴿ تنفرد بها ﴾ المرأة إذا طلبت ذلك لا يشاركها فيها أحد من النساء وغيرهن ولو زوجها ، وأما الحشر والمغسل والمصلى فيجوز الاشتراك فيها ، وهذا الذي تنفرد به ليس بحتم بل يختلف باختلاف البلدان وعاداتها فتعتبر العادة كدار إن كانت في مدينة أو منزلين إن كانت في البادية منزل للنوم ومنزل لعمل المعيشة وهو المطبخ وإن كانت من أهل الخيام فبيت من بيوته ، ويجب من الماعون ما تصلح به المعيشة كالقصعة والقدر والمغرفة والجرة والموقد ونحو

(١) الأولى أن يقال « وللزوجة والرجعية » لأنه أقرب إلى فهمه اه حاشية السحولى .

(٢) تقرير سلطان العلماء القاضى عبد الله الدوارى اه

ذلك مما محتاجه. وهذه الأواني تبقى على ملك الزوج وتضمن منها ما جفت عليه ، ولا ازوم لهذه الأواني إلا حيث رضيت بالعمل وإلا فالواجب طعام مصنوع مالم تتضرر به وجب لها طعام غير مصنوع .

﴿ و ﴾ ﴿ النوع الثالث ﴾ مما يجب للزوجة والمعتدة ولو بائناً ﴿ الإخدام ﴾ إذا احتاجت إلى ذلك لمرض أو نحوه أو اعتادته في غير مرض مثل ﴿ التنظيف ﴾ لبسها ورأسها وثيابها وكانت لا تخدم نفسها في العادة .

﴿ واعلم ﴾ أن الكسوة والنفقة وتوايها والعشرة والسكنى والإخدام للزوجة ولوامة يكون قدرها وصفتها ﴿ بحسب حالها ﴾ في اليسار والإعصار اقول الله تعالى « على الموسع قدره وعلى المقتر قدره <sup>(١)</sup> » ، والمقتر المقل ، أما الكسوة فيجب لها ما جرت به عادة مثلها من مثله قدرأ وصفة، ويمتدح الوسط في ذلك على ما جرى به العرف في البلد ويريدها جودة وعدداً لو كان لثلها كسوة بذلة وكسوة عليا للتعجل ونحو ذلك من ثياب التهئنة والتعزية حسب العادة وجب لها مثلها . وقد تختلف الكسوة باختلاف الزمان كالشتاء والصيف وباختلاف المكان كالثاهم والجبال . وكذا الفراش ووقاء الليل حكمه كالكسوة في جودته وتنوعه وصفته ومناسبته للزمان والمكان واليسار والإعصار والمادة.

وأما النفقة فلا تقدير فيها بل يرجع إلى رأى الإمام أو حاكمه بحسب اليسار والإعصار والزمان والمكان وكبر المرأة وصغرها ولو كثيراً كلها فالواجب شعبها مما يراه الحاكم وما تعتاده من فاكهة وقهوة ونحوها .

وأما الادام فيعتبر كل بمادته وبلده في أعلاه وأدناه وتنوعه واستمراره على الدوام وانقطاعه في وقت دون وقت على ما يراه الحاكم موافقاً للعادة على اختلاف البلدان

(١) الآية عدد « ٢٣٦ » من سورة البقرة اهـ .

والأمصار كالزيت والسليط والسمن واللحم واللبن والخضراوات وغير ذلك على حسب المألوف لديهم .

وأما السكنى فعلى قدر حالها وما جرى به العرف في البلد كما تقدم . . وأما الإخدام فإن كانت ذات خدم فعليه أجرة خادم أو أكثر على ما تعتاده الكبيرة قبل الزواج وإن كانت صغيرة اعتبر بمادة أهلها في الخدمة ويكون الخادم امرأة أو ممن يجوز لها النظر إليه، ولو طلب أن يخدمها لم يجب القبول لأنها تحتشم منه كما لا يجب عليه أن يقبل إذا طلبت منه أجرة خادم وتخدم نفسها لأن له حقاً في بدنها فإن كانت ممن يخدم نفسها فلا يجب عليه إقامة من يخدمها إلا لزمانة أو مرض لزم ذلك فإن اختلفا في تعيين الخادم فله الاختيار في الابتداء لأن الحق عليه ولأنه يتهم من تختاره وليس له تحويله أو تبديله بدون رضاها إلا لعذر كأن يمتق الخادم أو ظهرت ريبة أو خيانة فله الإبدال .

﴿فإن اختلفا﴾ بأن كان أحدهما غنياً والآخر فقيراً أو كان أحدهما يؤسر في وقت مخصوص والآخر يعسر في ذلك الوقت، أو كانت بلد أحدهما أكثر رخاء من بلد الآخر ﴿فبحاله﴾ أي فالعبرة بحال الزوج ﴿يسراً وعسراً ووقتاً﴾ ولعبرة بحالها في ذلك فإن كان غنياً فنفقة غنية ولو كانت فقيرة، وإن كان فقيراً فنفقة فقيرة ولو كانت غنية فيعتبر بحاله لقوله تعالى « على الموسع قدره وعلى المقتر قدره » . ﴿و﴾ العبرة بحاله أيضاً ﴿بلداً﴾ وهذا إذا كان يجمعهما بلد واحد، أما لو كان كل من الزوجين في بلد فالعبرة ببلد الزوجة .

﴿مسئلة﴾ والخيار للزوجة في النفقة فإن طلبت طعامها مصنوعاً لزم الزوج ذلك مع إدامه وإن طلبته غير مصنوع لزم الزوج ذلك مع إدامه ومؤنته من حطب ومباح وأجرة طحن وخبز ، وهذه الأشياء اللازمة للزوجة من النفقة لا يقدر منها شيء بالدرهم ، وإنما هي أعيان لازمة للزوجة بأنفسها، وفائدة ذلك لو مطلها في وقت غلا أو



في رخص فالعبرة بوقت المطل، فإن كانت طالبته بالطعام المصنوع فالواجب عليه القيمة وإن طالبته بطعام غير مصنوع فالثلث .

﴿إلا المعتدة عن خلوة﴾ أى التى خلا بها زوجها ولو لم يدخل بها فلزمتها العدة اطلاقاً أو فسخ فلا تجب لها نفقة العدة ما لم تكن العسدة عن وفاة فتجب النفقة والكسوة . ﴿و﴾ إلا ﴿العاصية﴾<sup>(١)</sup> لله تعالى بمعصية زوجها ﴿بنشوز﴾ منها عليه سواء كانت فى حال الزوجية أم فى حال العدة فإنها تسقط نفقتها والمراد بالنشوز خروجها عن طاعته فيما يجب له عليها ولو فى أمر دون أمر ولو سلمت تسليماً مستداماً وخرجت من بيته بغير إذنه وهو يكره خروجها فعلى عاصية بنشوزها، أو قالت لا أسلم نفسى إلا فى هذا المكان أو بشرط أن لا تكشف ثيابى فنشوز مسقط . فإن لم تكن عاصية كالصغيرة والمجنونة والمحبوسة بحق أو بغير حق ولم يمكنها التخلص لم تسقط النفقة ، فإن امتنع أهلها من تسليمها إلى زوجها وهى كارهة لامتناعهم فحقوقها على الزوج مع عدم النشوز منها ويأثمون ولا يرجعون عليهم بشيء من الغرم ، فإن كانت ناشزة فلا حق لها على الزوج ولا على قريبها المومر لأنها السبب فى إسقاط نفقتها بأمر هى متعدية<sup>(٢)</sup> فيه إذا كان النشوز ﴿له قسط﴾ من قيمة النفقة ونحوها

(١) ومن اختيارات إمام زماننا أيده الله أن الزوجة إذا أصرت على عصيان زوجها وأبت البقاء فى بيته أو امثال ما يجب عليها له فإنه يلزم النظر إلى الباعث لها على ذلك فإن كان لا عن إضرار من الزوج ، ولا تقتير فى الإنفاق ، ولا سوء فى الأخلاق فإنه حيثئذ لا يقتصر فى عقابها على إسقاط نفقتها بل يجوز حبسها وذلك من قبيل التأديب لا ارتكابه من العصيان الذى لا مبرر لها عليه إلا أنها لا تحبس إلا إذا عرف أن غير الحبس لا ينجم فى تعديل المرأة بإرجاعها إلى أحضان زوجها سامعة مطيعة ممثلة لا يجب عليها ، وكذا وليها يجوز حبسه إذا كان مقتدرأ على إخضاعها وله سلطان عليها ولم يرقم بذلك بل تساهل ، لا لو كان الولي مسلوب القدرة عاجزاً فلا وجه لحبسه ويكون النظر فى هذا المقام موكولاً إلى الحاكم اهـ .

(٢) فلو كان عادة أهلها أو بلدها أن لا تعود بعد نشوزها إلا إذا أتى الزوج بذى جاء يتوجه فى رجوعها فالواجب عليها التوبة والرجوع إلى بيت زوجها بدون ذلك وإلا فعلى ناشزة .

في القيمي أو لا يتساقط بمثله في المثل فالغد أو العشاء مقابل الليل والنهار فإذا نشزت ست ساعات في الليل والنهار سقط من نفقتها ربع الغداء والعشاء . فأما لو نشزت ساعة ثم تابت فوراً برجعها إلى بيت الزوج لم يسقط شيء من النفقة إذا كانت نفقة الساعة ما لا قيمة له في القيمي أو ما يتسامح بمثله في المثل .

﴿ و ﴾ إذا سقطت النفقة لنشوزها ثم تابت فإنه ﴿ يعود ﴾ وجوب النفقة وغيرها في ﴿ المستقبل بالتوبة ﴾ وهي الرجوع إلى طاعته أو بيته لانهقة المدة التي نشزت فيها فقد سقطت ولا تعود بالتوبة ﴿ ولو ﴾ كان النشوز والتوبة ﴿ في عدة ﴾ الطلاق ﴿ البائن ﴾ والنشوز فيه . أما أذيتة بقول أو فعل أو بالخروج من موضع المدة بغير إذنه <sup>(١)</sup> ، والتوبة بعودها إليه أو بتركها أذيتة فتستحق النفقة في المستقبل من المدة بعد التوبة ولو كان الزوج غائباً يوم النشوز ويوم التوبة وتشهد على التوبة ، والتوبة في عدة الرجعى بعودها إلى بيت زوجها .

﴿ ولا يسقط ﴾ عنه ما استحقته من النفقة ونحوها في الزمان ﴿ الماضي بالمطل ﴾ لما وسواء كان الحاكم قد فرض لها أم لا ﴿ ولا ﴾ يسقط عنه نفقة ﴿ المستقبل بالإبراء ﴾ لأنه إبراء من الحق قبل ثبوته بخلاف الماضي منها فإنه يسقط بالإبراء لأنها قد استحقته ﴿ بل ﴾ لو عجل لها نفقة شهر أو سنة أو نحو ذلك سقطت عنه ﴿ بالتعجيل ﴾ نفقة تلك المدة ولو فاتت عليها بعد قبضها بأي وجوه القوات فقد رى من ذلك .

﴿ ولا يطلب ﴾ التعجيل لانهقة المستقبل لأنها لم تجب إلا شيئاً فشيئاً فيلزم الزوج تسليم قوت اليوم في الوقت الذي يصلح له على العرف لا لما بعد فلا يجب وليس للحاكم إجباره وللحاكم إرشاده بتسليم نفقة الأسبوع من وجدها لدفع المشقة والمضرة ﴿ إلا من ﴾ زوج أو نحوه كسيد العبد أو ولي لزوج غير مكلف إذا كان الزوج أو

(١) وإذا أذن لم تسقط نفقتها مع أنه يجوز لها الخروج بإذنه لأن الحق لله تعالى اهـ .

نحوه ﴿مرید النیبة﴾ فی سفر ولم یسلم لها نفقة لمدة غیبتہ ولا ترک مالا فی بلدها إذا احتاجت أنفق علیها الحاكم منه أو ترک مالا لا یکن بیعه أو الإنفاق منه لتغلب القرابة أو غیرهم علیها فلها أن تطالبه بالنفقة مدة النیبة ، أو بکفیل فإن حصل الکفیل لم یجب التمجیل یرصح الرجوع من الکفیل فی المستقبل « فأما إذا غاب وله مال باق یتیسر لها الإنفاق منه فلیس لها أن تطالبه بالتمجیل لأنها لا تجب إلا یوما فیوما ، فإن عرف بالتمرد ولو کان حاضراً فلها أن تطالبه بالتمجیل أو بالکفیل وللحاکم إجباره .

والکفالة بنفقة المستقبل تصح مع أنه لاحق لازم ﴿فی حال﴾ الطلب إلا أنها من الضمان بما سیثبت کما سیأتی فی الکفالة أوائل فصل (٣٨٨)

﴿وهو﴾ أى تمجیل نفقة المستقبل للزوجة ﴿تملیک﴾ لها ﴿فی النفقة﴾ مع القبض أو التخلية مع الرضى أو أمر الحاكم فتملکة بذلك وتتصرف فیہ بیع أو نحوه وليس للزوج أن یسترده ولأن ترجع له مازاد على النفقة سواء سلمه عللاً بزیادته أو جاهلاً فقد ملکته فی مقابلة نفقتها فی المدة المقدرة ﴿غالباً﴾ احترازاً من مسائل فإنه یلزم فی أيها رد ما فضل من النفقة المعجلة إليها لمدة مستقبله وهى إما « لفوت غرض » كأن تبدل نفقتها العالیة الموجبة لنمو بدنہا بدونها فی التغذية کالبر بالشعیر فتضمن له ما بین قیمتی البر والشعیر لأن له حقاً فی نمو بدنہا « أو لبطالان سبب » وجوب النفقة « کدشوز أو موت » فترد حصته مدة النشور ولا تستنفقه فی المستقبل إلا بإذن الزوج فإن ماتت هی قبل انقضاء المدة ردّ وراثتها حصّة مابقی من المدة أو عوضها من ترکّتها إذا تلفت ولو بغير تفريط لأن المعجل بعد قبضها قد صار کالدين علیها . وإن مات الزوج وفى المدة ما یزید على مدة العدة فإنها ترد لورثته من النفقة حصّة الزائد على مدة العدة وعلى میراثها منه إن کان مما قسمته إفراف .

﴿لا﴾ تمجیل ﴿الکسوة﴾ للزوجة فلا تملکها لأنها سلّمت إليها للانتفاع

لا الاستهلاك فهي باقية على ملك الزوج وتضمن ما جنت عليه أو فرطت فلو ضاعت لزمت لها الكسوة وعليها قيمة ماضع لأنه تفريط ، وإذا بقيت الكسوة على المدة المقدرة لها لم يلزمه أن يكسوها حتى تبلى فإن بقيت لترك لباسها أو اصبانتها بثياب منها كانت هذه لها بعد المدة المقدرة وتطلب كسوة المستقبل فإن ادعى أن بقاءها لقوتها أو اصبانت في اللبس ولللبس ثياب منه أخر فالقول قوله ولم يلزمه أن يكسوها حتى تبلى أو تخشى مدة مثلها تبلى فيها حسب العرف .

﴿ فرع ﴾ وإذا انقضت عدة الزوجة فعلها رد ما بقى معها من الكسوة للزوج أو وارثه ، وكذا الاخلاق التي تبقى من الكسوة الأولى عند تسليم الكسوة الأخرى لأنها باقية على ملك الزوج فيلزمها ردّها ولا عبرة بالعرف لو جرى في عدم رد الأخلاق منها .

﴿ ولا ﴾ تسقط النفقة عن الزوج ﴿ بتبرع الغير ﴾ بإفناقها وحقيقة التبرع هو الإفناق على الغير بغير أمره ﴿ إلا ﴾ أن يتبرع الغير ﴿ عنه ﴾ أى ينوى ذلك الإفناق عن الزوج فإنها حينئذ تسقط عن الزوج ويقبل قوله أنه عن الزوج وسواء كانت هي المنفقة نفسها بنية التبرع عنه أو ولي الصغيرة أو غيرها ﴿ و ﴾ المنفق بنية التبرع عن الزوج ﴿ لا رجوع ﴾ له على الزوج ولا على الزوجة بما أنفق ولو كانت هي المتبرعة عنه فأما إذا تبرع المنفق لا عن الزوج نظر ، فإن كانت هي المتبرعة لا عنه رجعت على الزوج ولو كان حاضراً غير متمرد سواء نوت الرجوع أم لا نية لها وإن كان المتبرع غيرها لا عنه فلها أن ترجع على الزوج لعدم تبرع الغير عنه ولا يرجع هذا الغير على الزوج إلا بإذنها يطالب الزوج عنها ، وأما الغير فإن كان أباح لها لم يرجع ولا بد من لفظ الإباحة وإلا رجع عليها لأن الأصل في الأعيان العوض ولو إنفاقاً وإن كان المنفق ولياً وهي صغيرة أو حاكماً سواء كانت صغيرة أم كبيرة بأمرها رجع عليها بعد البلوغ وقبله على مالها وهذا إن نوى الرجوع وإن نوى التبرع عن الزوج لم

يرجع على أيهما ولا هي عليه ، أما عدم رجوع الولي على الزوج فلمدم الإذن له بالإتفاق عنه ولا عليها لكونه قد تبرع عن الزوج ولا هي على الزوج لتبرع الغير عنه ، وإن لم ينو الولي التبرع عن الزوج ولا الرجوع : عليها فليس الرجوع على الزوج بل عليها لأن الأصل في الأعيان العوض وهي ترجع على زوجها لعدم تبرع الغير عنه وإن نوى الرجوع على الزوج فبأمر الحاكم لغيبه الزوج عن وقت الحاجة أو تمرده يرجع عليه ولغير أمر الحاكم لا رجوع إذ لا ولاية له على الزوج ولا ترجع هي أيضاً على الزوج لأن ذلك كالتبرع عنه .

﴿ و ﴾ إذا غاب الزوج أو تمرّد عن إتفاق زوجته فإنه ﴿ ينفق ﴾ عليها ﴿ الحاكم من مال ﴾ ذلك ﴿ الغائب ﴾ قدر ما تحتاج إليه مدة غيبته ﴿ مكفلاً ﴾ <sup>(١)</sup> أى يطلب منها كفيلاً أو رهنًا إذا انكشف خلاف ما ادعت ، ولا يجب الكفيل إذا غلب في ظن الحاكم صدقها لأن ذلك موكلول إلى نظره . وحدّ الغيبة في النفقات ما يتضرر من هي له وقت حاجتها ولو كانت دون البريد وإنما يأخذ الحاكم من ماله بعد أن ينصب وكيلًا عن الزوج يسمع دعواها وينكرها ثم تحلف هي أنها تستحق ذلك عليه ، فإن نكلت لم تُعط شيئًا ، وإذا انكشف أنها لا تستحق ما أخذته لاستيفائها نفقتها فما باعه الحاكم من مال الزوج غير نافذ ولزمها والكفيل إرجاع ما أخذت .

﴿ و ﴾ ينفقها الحاكم أيضاً من مال الزوج ﴿ المتمرد ﴾ عن الإتفاق عليها ولو حاضراً فيأخذ من دراهمه ودنانيره قدر ما يجب لها عليه ويبيع عليه العروض من دور أو ضياع أو غيرها وله أن يأخذ من دين الزوج الذي على الغير وينفق على زوجته وله أن يستدين عنه وعن الغائب . وليس للحاكم أن يبيع عليه ما يستثنى للمفلس ، ويلزم الزوج المقل نفقة زوجته بأي وجه أمكنه من تكسب بإجارة فيما يليق به وغير متمعب

(١) وإذا لم تهم الكفيل مع الإمكان وعدم ظن صدقها فإنها لا تستحق شيئاً من النفقة اه .

فوق المعتاد أو مسئلة أو استدانة ﴿ويحبسه﴾ الحاكم إذا طلبت منه حبسه ﴿للتكسب﴾  
إن امتنع منه لطلب النفقة المستقبلية لا الماضية فهي كسائر الديون في ذمته لإعساره  
فلا يجبر فيها للتكسب .

﴿ولا﴾ يجوز له ﴿فسخ﴾ النكاح بينهما عندنا ائتم الاتفاق سواء كان لغيبته  
أو لتمرده أو لإعساره أو لعدم تكسبه إلا إذا سهل عنه التكسب وتعدّر إجباره فللحاكم  
أن يفرق بينه وبين مداناتها فإن كان عاجزاً عن التكسب فلا يفرق بينهما ويلزمها أن  
تتمكن من الوطء ونفقتها في ذمته ﴿ولا﴾ يجوز لها أن ﴿تتنع منه﴾ في حال حبسه  
﴿مع الخلوة﴾ بها وإلا كانت ناشزة ﴿إلا﴾ أن تمتنع ﴿لمصلحة﴾ يراها الحاكم بأن  
يغلب في ظنه أو ظنها أو بغير أمر الحاكم أنه مع موافقتها إياه يستمر على التمرّد وعدم  
الإئفاق جاز لها أن تمتنع من مداناته، وكذا إذا لم يمكن الخلوة في الحبس فلها الامتناع  
أو قصد مضاربتها، ولها أن تحلف ما طلبها مضارة لها .

﴿و﴾ إذا اختلف الزوجان في العشرة والنفقة وغير ذلك وضمت الزوجة  
عند عدلة من النساء أو عدل من المحارم بعد أن يحلف المدعى منهما ما قصد بدعواه  
إضرار صاحبه، ويكون ﴿القول لمن صدقته﴾ تلك ﴿العدلة﴾ أو العدل منهما ﴿في  
العشرة والنفقة﴾ أو في غيرها ولا تقبل شهادة العدلة لأن فيهما تقرير قواها، ويحلف  
من القول له والبيئة على الآخر ويجوز للعدلة أن تقف عندهما في حالة الجماع على جهة  
الخفية منهما بحيث ترى ولا ترى إذا ادعت الزوجة أنه معاشرها غير معاشر الأزواج  
في الجماع أو يطأها في غير الموضع المعتاد . ﴿و﴾ هذه العدلة يجب ﴿نفقتها﴾ أي  
أجرتها وجميع ما تحتاج إليه ﴿على الطالب﴾ فإن طلبها الزوج كانت عليه وإن طلبتها  
الزوجة كانت عليها، فإن كان الطالب منهما أو من الحاكم كانت على الزوجين معاً .

﴿و﴾ القول ﴿للمطيمة﴾ حال التداعى ﴿في نفى النشوز الماضي وقدره﴾ فإذا  
كانت الزوجة مطيمة للزوج في الحال وادعى عليها أنها كانت ناشزة فأنكرت ذلك

أو أقرت واختلفا في قدر مدة النشوز فالقول قولها في نفيه بالمرة إن أنكرته وفي قدره إن أقرت به واختلفا في مدته: مثال ذلك أن تقول: نشزت أول رجب ورجعت آخره وكانت دعواها في رمضان، وقال بل رجعت آخر شعبان فالقول قولها لما كانت مطيعة في الحال، فإذا كانت عاصية في الحال فالقول قول الزوج .

﴿و﴾ إذا كانت الزوجة حال التداعي ﴿في غير بيته﴾ بل في بيتها أو بيت أهلها أو في غيرها ﴿بإذنه﴾<sup>(١)</sup> أو بإذن الشرع لمرض أو خوف عليها أو على أبويها العاجزين وأنكرت إنفاقه عليها مدة ما هي في غير بيته فالقول قولها ﴿في﴾ عدم ﴿الإنفاق﴾ لأن الظاهر معها. وهذا في حق الكبيرة لا الصغيرة فالقول قول الولي ولو في غير بيته بغير إذنه لأنه عصيان منها. وأما إذا كانت في بيت الزوج فالقول قوله فيما مضى وعليها البينة لأن الظاهر معه أنه منفق عليها وسواء كانت صغيرة أم كبيرة عاقلة أم مجنونة ، والبيئة تكون منها على إقرار الزوج أنه ما أنفق أو على أنها لازما لها المدة التي ادعت أنه ما أنفق عليها فيها ونفقتها جارية من غير زوجها ، وأما إذا كان البيت لها معا غير مقسوم فالقول قوله إنه منفق لأنه يصدق عليه أنها في بيته وإن كانت حصّة كل واحد مميزة فكما لو اختلف البيتان فإن كانت في حصتها فالقول لها ، وإن كانت في حصته فالقول له . ﴿قيل﴾ وهذا القول ذكره أبو طالب وهو موافق للمذهب ﴿و﴾ هو أنه يقبل قولها ﴿مطلقة ومغيبية﴾ وغيرها في دعوى عدم الإنفاق في الحال والمستقبل ﴿وتحلف﴾ على ذلك وسواء كانت في بيته أو في غيره ، وإن كانت الدعوى في نفقة الماضي فلا أهل المذهب التفصيل السابق وهو إن كانت في بيته فالقول قوله وإن كانت في بيتها أو بيت أهلها أو في غيرها بإذنه أو بإذن الشرع فالقول قولها مع نيينها وعليه البينة ، وإن كانت في بيت غيره بغير إذنه فالقول قوله وعليها البينة .

(١) فإن اختلفا في إذنه فالقول قوله لأن الأصل عدم الإذن اهـ بيان .

## ﴿١٩١﴾ ﴿فصل﴾

في نفقة الأقارب ، والأرقاء ، والبهائم . وسد الرمي ، وإنفاق الشريك وكل عين لغيره في يده بإذن الشرع : أما نفقة الأقارب فقد بينها الإمام عليه السلام بقوله .  
﴿و﴾ تجب ﴿نفقة الولد﴾ الحر ذكر أ كان أم أنثى ﴿غير العاقل﴾ لصغر أو جنون سواء كان طارثاً أو أصلياً ولو كان ذا ولدٍ موسر وكذا تجب نفقته وكسوته وسكناءه وكلما يحتاج إليه ﴿على أبيه﴾ لسان ولايته عليه . قال في البحر ولو غير عاقل إذ هو كالجزء منه فكأنه منفق على نفسه ﴿ولو﴾ كان الوالد ﴿كافراً﴾ غير حربي والولد مسلماً فتسلم النفقة إلى الحاكم لأنه لا ولاية له على ابنه ﴿أو﴾ كان الوالد ﴿معسراً﴾ لكن ﴿له كسب﴾ يعود عليه من صناعة أو وقف أو غيرها فإنها تلزمه نفقة ولده غير العاقل ولو كان الولد غنياً .

﴿ثم﴾ إذا توفي الأب أو كان معسراً ولا كسب له وجبت نفقة الولد ﴿في ماله﴾ له ولا يبيح ﴿ثم﴾ إذا لم يكن له مال والأب معسر ولا كسب له وجبت نفقة الولد ﴿على الأم﴾ الموسرة ولو كافرة مع وجود الأب <sup>(١)</sup> فإنه يجب عليها الإنفاق على غير العاقل من أولادها لعدم المال له أو إعياس الأب ، ويكون ﴿قرضاً للأب﴾ حتى به سر ولو بغير إذن الحاكم مع الغيبة أو التمرد وكان صغيراً في مدة الحضانة فإن كان بعد سن الاستقلال فلا بد من إذنه أو إذن الحاكم لغيبته أو تمرده مع نية الرجوع في الطرفين .

﴿و﴾ أما الولد البالغ ﴿العاقل﴾ المسلم ﴿المعسر﴾ ولو أسكنه التكسب فنفقته ولو عاقاً ﴿على أبويه﴾ الموسرين ﴿حسب الإرث﴾ على الأم ثلث وعلى الأب الثلثان ﴿إلا﴾ أن يكون هذا الولد العاقل المعسر ﴿ذا ولدٍ موسر فعليه﴾ نفقة والده

(١) فإن كان قد هلك فلا شيء عليها مع كفرها إذ لا توارث بينهما مع الكفر اهـ .



وما يحتاج إليه فإذا كان لا يقدر على التكسب ولا شيء على جده لوالده ﴿ولو﴾ كان الولد ﴿صغيراً أو كان الوالد كافراً﴾ غير حربي وكذا الأم فإن كفرها لا يسقط نفقتها عن ولدها المومر، فإن كان في الأولاد مومر وممسر وجبت نفقتها كلها على المومر منهم ولا تسقط حصّة الممسر عن المومر .

﴿فرع﴾ فإن كان للولد أبوان ممسران أو أب وابن ممسران ولا يقدر إلا على نفقة أحدهما فالتحتم أنهما على السواء فيقسم بينهما ولا يؤثر أحدهما على الآخر حيث كان الأب لا يقدر على التكسب ، وإلا فالولد الصغير أقدم .

﴿ولا يلزم﴾ الولد للأب ﴿أن يعفّه﴾ بزوجة أو أمة إذا اضطر إلى النكاح إلا أن يتضرر فيكون من باب الدواء ولا تلزمه نفقة زوجة أبيه وعنده ، ولا يلزم الأب أن يعف الولد أولى وأحرى .

﴿ولا﴾ يلزم الابن ﴿التكسب﴾ لنفقة أبويه إذا كانا ممسرين يمكنهما التكسب ﴿إلا للمعجز﴾ منهما عن التكسب فيجبر الولد على التكسب له كما يجبر الأب على التكسب على ابنه الصغير لا الكبير ولو كان عاجزاً عن التكسب، فإن كان الأب وابنه قادرين على التكسب فلا يجبر أيهما على التكسب للآخر . وإذا اكتسب أحدهما وفضل له عن قوته ومن هو أخص به أدخل الآخر معه فيما فضل له .

﴿و﴾ للأب الممسر المعجز عن التكسب «لا للأُم إلا بأمر الحاكم» أن يأخذ من مال ولده الصغير والمجنون والغائب الأعيان التي يحتاج إليها كالطعام والثياب والدراهم والدنانير، ويستنفق منها ما يحتاج لنفسه بالمعروف، ولا يحتاج إلى إذن الحاكم لأنها نفس ما وجب . وأما إذا كان الولد عاقلاً حاضراً فلا إلا أن يتمرد فيأذن الحاكم لأنه يمكن إجباره بحضوره بخلاف الغائب، فإن لم يكن في الناحية أو وقت الحاجة حاكم فيأذن من صلح، فإن لم يوجد فله أن يأخذ من مال ولده المتمرد الحاضر ما يحتاج

(التاج المذهب - ١٩ - ن)

إليه من تلك الأعيان الموجودة وإن لم يرض الولد . وأما إذا لم يجد الوالد شيئاً من تلك الأعيان ليستنفق منها بل وجد شيئاً آخر ﴿ فلا يبيع ﴾ ولا يؤجر الوالد ﴿ عنه ﴾ .  
 يعنى عن ابنه الصغير أو الغائب ﴿ عرضاً ﴾ وهو المتاع وكل شيء سوى الدنانير والدرهم من مال ذلك الولد ﴿ إلا بإذن الحاكم ﴾ . إن كان ثمة حاكم وإلا فيأذن من صلح وقت الحاجة ، لأن حدة النية في باب النفقات - هي ما يتقرر بها من هي له والفرق بين العروض وبين الدرهم والدنانير ونحوهما أن يبيع العروض لأمر يخصه وهو الاستنفاق محتاج إلى إذن الحاكم ولو كان له ولاية على بيع مال ولده الصغير كما أن ليس للحاكم أن يحكم لنفسه ولو كان إليه ولاية الحكم ، بخلاف الدرهم والدنانير ونحوها من الأعيان فهي نفس ما وجب .

﴿ مسألة ﴾ وإذا باع الأب حاجة ولده غير المكاف في النفقة أو غيرها دخل الأب في ذلك على جهة التبعية فينفق على نفسه من ذلك .  
 ﴿ و ﴾ يجب ﴿ على كل موسر ﴾ ولو صغيراً أو مجنوناً ﴿ نفقة ﴾ كل ﴿ مسر ﴾ .  
 وسواء كان المسرقوياً أم ضميماً صغيراً أم كبيراً كسبوا أم لا . وإنما يجب ذلك بشرطين :  
 ﴿ أحدهما ﴾ أن يكون ذلك المسر ﴿ على ملته ﴾ أى على ملة الموسر وهذا الشرط في غير الأبوين وأما هما فلا يعتبر فيهما .

﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يكون ذلك الموسر ﴿ يرثه ﴾ أى يرث المسر ﴿ بالنسب ﴾ فيجب عليه من النفقة على قدر إرثه من المسر إذا لم يسقطه وارث آخر . وذوو الأرحام ينفقون على قدر الإرث عند عدم المسقط ، وقوله بالنسب احتراز من أن يرثه بولاء العتاق فلا تلزم المعتق أو بالزوجية فلا تلزم الزوجة نفقة الزوج المسر إلا أن يكون قريباً لها فتلزمها .

﴿ فإن تمدد الوارث ﴾ لهذا المسر وهم موسرون جميعاً ﴿ فحسب الإرث ﴾ تكون نفقة المسر عليهم كل واحد منهم بقدر حصته من الإرث غير ساقط ويقدر حصته

محجوباً فلو كان بعضهم موسراً وبمضهم معسراً وجبت نفقته كلها على الموسر ولا يسقط عنه بقدر حصة المعسر لأن موضعها الصلة والمواساة فلو أنسقطنا عن الموسر بقدر ميراث المعسر بطل الغرض من شرعيتها وهو الصلة إذا لم تحصل كاملة .

مثال ذلك معسر له ثلاث أخوات متفرقات فعلى الأب وأم ثلاثة أخماس، وعلى التي لأب خمس وعلى التي لأم خمس، فإن كانوا إخوة متفرقين فلا شيء على الذي لأب لأنه ساقط . « مثال ثان » معسر له أم وأخ لأم موسران وجدٌ معسر فالكل على الأم لأن الأخ لأم ساقط بالحد . « مثال ثالث » معسرة لها بنت معسرة وثلاث أخوات متفرقات موسرات كانت نفقتها على التي لأب وأم وحدها إذ هي المعسبة وحدها مع البنت ونفقة البنت على بيت المال . فإذا ماتت الأم وبقيت بنتها معسرة وخالاتها المعسرات لا وارث لها سواهن كانت نفقتها عليهن أخماساً . « مثال رابع » امرأة معسرة لها بنت معسرة وأم موسرة وأخ لأب موسر كان على الأم ثلثها وعلى الأخ لأب ثلثاها وذلك على قدر إرثهما بعد تقدير عدم البنت لأنها صارت كالمدمومة لإعسارها ونفقة البنت تكون على بيت المال ، ويقاس على ذلك غيره من المسائل .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من الأولاد فعلى الرؤوس « فيكون على الابن نصف وعلى البنت نصف . مثال ذلك : معسر له بنت وابن موسران فالنفقة ليست على حسب الإرث بينهما بل تكون نصفين على الابن نصف وعلى البنت نصف وذلك لا شترهما في الأبوة والبنوة وهذا حيث كانا كبيرين مما أو صغيرين مما فإن كان أحدهما صغيراً والآخر كبيراً وأمكن الأب التكسب فعلى الكبير نصف النفقة والنصف الآخر يتكسب الأب لتحصيله مع نفقة الصغير، ولا يقال إن الصغير كالمعسر فتجب على الكبير جميع النفقة وكذا نحو معسرة لها بنت موسرة وثلاث أخوات متفرقات موسرات فنقتها كلها على البنت لكان البنوة .

﴿ فرع ﴾ ونفقة الفقير القريب يجب على الموسر إيصالها إليه في البلد وميلها

من باب الصلة والمواساة ولا يلزم القريب الوصول لها مهما كان قريباً وإن كان القريب  
المعسر خارجاً عن البلد وميلها لم يجب الإيصال على الموسر .

والذي يجب على الموسر لقريبه المعسر هو الطعام والإدام والدواء وأجرة الحاضنة  
وقائد الأعمى وحامل المقعد ﴿ وكسوته وسكنائه ﴾ على حسب عادة مثله من فقراء البلد  
﴿ وإخدامه للعجز ﴾ عن خدمة نفسه لصغر أو كبر أو مرض أو غير ذلك فإن أطاق  
لم يخدمه ولو كانت عادته أنه لا يخدم نفسه ، وللمعسر طلب الكفيل لما يلزم له من الموسر  
إذا أراد النية لثلاث عطله لأنها تسقط بالمطل .

﴿ و ﴾ إذا عجل شيئاً من نفقة القريب فضاع عليه وتلف لزم المنفق أن ﴿ يعوض ﴾  
ما ضاع ﴿ أو تلف ويضمن المعسر للموسر عند يساره ما أضاعه إذ هو تفريط لأن  
ما عجله إليه كالشرط إنفاقه على نفسه لا ما فات عليه بغير جنابة ولا تفريط فلا  
يضمنه فإن عاد ما ضاع كان للموسر النافع لا للمعسر ، وهذا بخلاف المعجل إلى  
الزوجة . وإنما فرق بين المعجل إلى القريب من النفقة والمعجل إلى الزوجة في عدم  
إبدال ما عجل إلى الزوجة سواء تلف بتفريط أم بغير تفريط لأن نفقة الزوجة كالدين  
ومتى دفع برئت ذمة من هو عليه بخلاف نفقة القريب فهي من باب الصلة فوجب الإبدال  
لثلاث ينقطع غرض الصلة .

﴿ و ﴾ لو مطل الموسر المعسر ما وجب عليه حتى مضت مدته فإنه ﴿ يسقط ﴾  
عنه الواجب ﴿ الماضي ﴾ زمانه ﴿ بالمطل ﴾ وكان الموسر عاصياً سواء كان الولد أم  
غيره صغيراً أم كبيراً أم مجنوناً ولو حكم بها حاكم في المدة الماضية التي مطله فيها  
لأنها شرعت لدفع الضرر وقد زال الضرر في الماضي بمضي المدة .

﴿ والحيلة ﴾ في عدم سقوط نفقة المعسر عند تمرد القريب الموسر أن يأمر  
الحاكم المعسر أن يستقرض مقدار قوته كل يوم مضيفاً القرض لفظاً للغائب ثم  
ينفقه على نفسه .

﴿و﴾ حد ﴿الموسر﴾ الذى تلزمه نفقة قريبه المعسر هو ﴿من يملك﴾ من المال ﴿الكفاية له وللأخص به﴾ وهم الزوجات والأولاد الصغار والأبوان المعسران والخدام، فمن ملك زائداً على كفاية من وجد من هؤلاء غير ما استثنى للمفلس لزمه الاتفاق على قريبه المعسر ويعتبر أن يكفيه ذلك ومن هو أخص به من الغلة إلى الغلة إن كانت له غلة مما هو موقوف عليه وإلا فيجب عليه بيع المال إن كان يملكه أو ﴿إلى﴾ وقت ﴿الدخل﴾ إن كان ذا دخل من يوم أو أسبوع أو شهر وينفق من الزائد على ما يكفيه ولو لم يكف القريب إلى الغلة . فإن لم يكن له مال يكفيه إلى الغلة أو الدخل أو كان ولم يفضل منه شيء لم يلزمه شيء سواء كان كسوباً أم لا فإن لم يكن له دخل فكفاية السنة وينفق الزائد على النصاب .

﴿و﴾ حد ﴿المعسر﴾ الذى تجب نفقته هو ﴿من لا يملك قوت عشر﴾ ليال ولا قيمتها ولا دخل له ﴿غير ما استثنى﴾<sup>(١)</sup> لفقر الزكاة من الكسوة والمنزل والأثاث والخدام وآلة الحرب<sup>(٢)</sup> فإذا لم يملك قوت العشر لزم قريبه أن ينفق عليه ﴿و﴾ إذا ادعى القريب الإعسار لينفق عليه قريبه الموسر وهو منكر للإعسار وجبت ﴿البينة عليه﴾ أى على مدعى الإعسار مع اللبس، فإن كان الظاهر من حاله الفقر فلا يئنه عليه وإن كان الظاهر من حاله الغنى فلا يصدق في دعواه .

وأما نفقة الأرقاء فاعلم أنه يجب ﴿على السيد شبع رقه﴾ من أى طعام كان من ذرة أو شعير أو غير ذلك مع الإدام والمسكن والدواء ونحو ذلك . وإنما يجب ذلك للرق ﴿الخدام﴾ لسيدته حسب طاقته على الدوام ولو مما لا يليق به فإن تمددت الخدمة من جهة السيد بأن لا يجد ما يخدمه فيه وجب شبعه كالخدام فلو امتنع من الخدمة

(١) قاعدة : أينما وجب للشخص حق استثنى له كالفقير ، وأينما وجب عليه حق استثنى له كالمفلس . فعلى هذا استثنى للمنفق كالفقير وللمنفق كالمفلس اهـ .

(٢) كما تقدم أوله فصل (١٩٣) اهـ ،

لا لعذر سقط وجوب إنفاقه ، وأما لو كان صغيراً أو عاجزاً عن الخدمة لزمانة أو مرض أو عي لم يجب شبعه بل ينفق عليه بالمستحسن وهو الذى يتضرر بالنقصان منه فقد خالف نفقة الأقارب لما كانت صلة وجب نفقة المثل من المثل .

وأما البهائم فالواجب شبعها وإن لم تعمل إذ لا تكليف عليها .

﴿ و ﴾ تجب له من الكسوة ﴿ ما ﴾ يستر عورته و ﴿ يقيه الحر والبرد ﴾ من أى لباس كان من صوف أو قطن أو غيرها ، فيكون السيد مخيراً بين القيام بمؤنته ﴿ أو تخليته القادر ﴾ يتكسب لنفسه فإن تمرّد السيد أجبره الحاكم على أحدهما ، فأما لو لم يكن ثم حاكم أو كان لا يستطيع إجباره فلهعبد أن يدفع الضرر عن نفسه بالانصراف إلى حيث يمكنه المراجعة بالإنصاف فإن أنصف وإلا تكسب بقدر ما يستطيع من الخدمة فينفق على نفسه ويدفع الفضلة إلى سيده فإن نقص كسبه عن الإنفاق استقرض الحاكم التوفية ويرجع بها على السيد متى أمكن لأن التوفية لا تسقط عنه .

﴿ فرع ﴾ فإن سببه سيده راغباً عنه فتنى انتقل ملك نفسه فيعتق ويكون الولاء لبيت المال فإن أخذه أحد قبل الانتقال ملكه ولا يحتاج إلى نية التملك بل يكفي قصد الفعل كالأحياء .

﴿ وا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يكن العبد قادراً على التكسب ولم ينفق عليه سيده ﴿ كلف إزالة ملكه ﴾ بعتق أو بيع أو نحوهما ﴿ فإن تمرّد ﴾ السيد عن ذلك ﴿ فالحاكم ﴾ يبيعه أو يكاتبه أو يستدين له على السيد أو ينفق عليه من الزكاة إن كان سيده مصرفاً لها أو مواساة إن كان مستحقاً من بيت المال فإن لم يكن أى ذلك أعتقه على مال بشرط لا عقد لثلاثي تمتع أو نحو ذلك ، فإن لم يكن ثمة حاكم فلهعبد أن يبيع نفسه ويسلم الثمن إلى سيده ﴿ ولا يلزم ﴾ السيد إذا اضطر العبد أو الأمة إلى النكاح ﴿ أن يعفه ﴾ بالنكاح إلا أن يتضرر بتركه وجب على السيد وصار من باب الدواء .

﴿ و ﴾ من علم بغيره في البلد وميلها قد أصابته ضرورة الجوع أو العطش أو البرد أو الحر وخشى عليه من ذلك التلف أو الضرر ولم يخش على نفسه ومن يخصصه في تلك الحال إذا أنفق ما عنده ولم يجد المضطر قرصاً أو من يشتري ماله ولو بدون قيمته فإنه ﴿ يجب ﴾ فرض عين عليه ﴿ سد رمق ﴾ المضطر من ﴿ محترم الدم ﴾ كالمسلم والدمي وغيرها . قال في حاشية السحولي : « مما لا يجوز قتله وأمرنا بحفظه ، لا مباح الدم كالحربي والمرتد والزانى المحصن والديوث والعقور ومن ضر المسلمين بقطع طريق أو نحوها فهو لاء وإن لم يجوز قتلهم في غير زمن إمام أو في زمانه بغير أمره فهم داخلون في غير المحترم إذا لا يجب حفظهم » .

﴿ فرع ﴾ وكما يجب سد رمق الآدمي المضطر كذلك غيره من سائر الحيوانات التي لا تؤكل ولا يجوز قتلها وسواء كانت له أو لغيره ، فأما لو كانت مما يؤكل وهي له لم يجب ، لكنه يجب تذكيتها إذا خشى عليها ولا يتركها تموت جوعاً أو عطشاً أو نحوها ، وإن كانت لغيره وجب عليه إثارتها مع خشية التضمين .

﴿ فرع ﴾ ويجوز للمضطر أن يأخذ من مال الغير ما يسد رمقه حيث لا يخشى على ماله الضرر فإن منعه المالك جاز للمضطر مقابلاته . فإن قتل المالك فلا شيء عليه وإن قتله المالك قتل به . قال ﴿ المؤيد ﴾ بالله يجب سد رمق محترم الدم اللقيط وغيره ﴿ ولو بنية الرجوع ﴾ عليه أو على ماله ، والمختار المذهب أنه لا يصح الرجوع عليه حيث لم يكن له مال في الحال كما لا يصح الرجوع على القريب .

﴿ فرع ﴾ فإن بذل رب المال تسليم ماله للمضطر على عوض فله ذلك إلى قدر قيمته فإن امتنع المضطر لم يلزم للمالك بذله بلا عوض ، وإذا كان المضطر قد ضف جداً بحيث لا يتمكن من بذل العوض أزم المالك إتمامه بنية الرجوع عليه حيث أمره بالإتفاق وإلا فلا رجوع .

﴿ وذو ﴾ الحيوان المملوك كالطير والكلب والهر و ﴿ البهيمة ﴾ يجب على ماله

أن ﴿ يملف ﴾ البهيمة ويطعم غيرها من الحيوان لكل ما يعتاده ويشبعه وإن لم يعمل إذ لا تكليف عليه ﴿ أو يبيع ﴾ ذلك الحيوان ﴿ أو يسلب في مرتع ﴾ أو ملجأ معتاد لئله يشبع لخصبه أو توفر الكفاية فيه ولا ضرر عليه فيه من سبع أو غيره فإن كان فيه دون السبع وجب على مالك الحيوان تمام كفايته أو خشي عليه الضرر وجب عليه حفظه وكفايته ، وأما التسبيب في المدن فلا يكفي بل يجبر على إنفاقه .

﴿ فرع ﴾ والبقر ونحوها من البهائم إذا كان لها أولاد لا يجوز أن يحلب من ضروعها إلا ما فضل عن كفاية أولادها لأن اللبن غذاء الأولاد كالعلف غذاء الكبار . ﴿ وهى ملكه ﴾ إذا سبها غير راغب عنها ﴿ فإن راغب عنها حتى تؤخذ ﴾ أى فهى فى ملكه حتى يأخذها غيره فتن أخذها الغير بعد التسبيب والرغبة عنها ملكها الغير وتكون كالغنيمة لا يصح الرجوع فيها . وفائدة بقائها على ملكه ، أما حيث لم يرغب عنها فيحرم على الغير أخذها والانتفاع بها إلا بإذن مالكها والجنابة عليها لملكها ومنها عليه حيث يجب الحفظ . وأما حيث قد رغب عنها لا يأنم الآخذ وملكها بنقلها له وقبل أن ينقلها الجنابة عليها ومنها مضمونة للمسيب وعليه فلو أخذها آخذ ثم اختلف هو ومالكها فقال مالكها لست راغباً عنها ، وقال آخذها بل رغبتم عنها فالذهب أن القول قول من طابق قوله عرف الموضع الذى سببت فيه فإن لم يكن ثمة عرف فالظاهر بقاء الملك .

﴿ و ﴾ يجب ﴿ على الشريك ﴾ فى العبد والبهيمة والقريب ﴿ حصته ﴾ من الإنفاق فإن كان الشريك غائباً أو متمرداً وجب على الحاضر الإنفاق لخصته ﴿ وحصه شريكه الغائب ﴾ وحد الغائب هنا وفى كل حيوان الذى يغيب عند حاجة الحيوان بحيث ينحش عليه الضرر ويعتبر فى غير الحيوان البريد ﴿ و ﴾ كذا حصه شريكه ﴿ المتمرد ﴾ عن الإنفاق ﴿ فيرجع ﴾ على شريكه بقدر حصته من النفقة وغيرها بما غرمه على ذلك الحيوان إذا نوى الرجوع ولو لم يأذن له الحاكم بالإنفاق إذ له ولاية على ذلك ، ولا



فرق في الرجوع هنا على الشريك بين نفقة القريب وغيره والقول قول المنفق في قدر النفقة المعتادة لا مدتها فعليها البيئته .

﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يكن الشريك غائباً بل حاضراً غير متمرد ﴿فلا﴾ يرجع شريكه عليه بما أنفقته لأنه متبرع إلا أن ينفق بأمر الشريك رجوع عليه ﴿وكذلك﴾ يجب عليه ويرجع بما أنفقته على ﴿مؤن كل عين﴾ مملوكة ﴿لغيره﴾ وهى ﴿في يده بإذن الشرع﴾ كالعارية والمستأجرة والمرهونة والوديعة إذا لم يمكن التخلية بينها وبين المالك إذا احتاجت إلى مؤنة من إنفاق أو حفظ أو غير ذلك كان حكم من هو في يده حكم الشريك يجب عليه القيام بذلك حيث المالك غائباً أو متمرداً ، وكذلك حكم البئر والدار والنهر المشترك إذا احتاج إلى إصلاح . قال الإمام عليه السلام : وقولنا بإذن الشرع احتراز من الفصوبة فإنه لا يرجع بما أنفق عليها ، وكذا لو بنى بناءً أو نحوه وهو لا يعلم الاشتراك بل معتقداً أنها ملكه ثم بان الاشتراك لم يصح رجوعه لعدم النية لأنه بنى لنفسه .

﴿مسئلة﴾ ولا يجبر على إصلاح شجرة أو بناء في ملكه فإن كان مشتركاً فإنه يجب على الشريك إصلاحه مع غيبة شريكه أو تمرده .

وقوله ﴿غالباً﴾ احتراز من الضالة واللقطة فإن لمن هو في يده أن ينفق عليها ويرجع على مالسكها إذا نوى الرجوع ولو كان مالسكها حاضراً غير متمرد قبل أن تبين أنها له ، واحتراز من المبيع قبل التسليم وعوض الخلع قبل التسليم فإنه لا يرجع بما أنفق عليهما وإن نوى الرجوع ولو كان المالك غائباً أو متمرداً .

﴿والضيافة﴾ واجبة ﴿على أهل الدير﴾ وهم الذين لا يبيع عندهم الطعام المصنوع كأهل البادية ، وليست على أهل المدر وهم الذين يبيع عندهم كالمدن لوجود ما يحتاجه النازل من طعام وغيره للبيع . وهى فرض كفاية على أهل المحل حتى يقوم به البعض منهم ، وإلى الضيف تعيين من يرجع عليه وليس لمن يرجع عليه الرجوع على أهل بلده

وقد جرى العرف في كثير من الجهات بالمداولة، فمن كانت نوبته تمين الوجوب عليه. وللضيف ولو معه زاد مطالبة بما له من حق الضيفة لكل ما يليق به على قدر حاله، ولو نزل على ذمي أو نزل عليه ذمي، ويدخل في ذلك مال الصغير والمجنون والوقف ولو لمسجد لأنه حق في المال فأشبهه الزكاة، وقدر الضيافة ثلاثة أيام وإذا تكرّر نزول الضيف فالمعبرة بالعرف في تسميته ضيفاً وإن قربت المسافة أو المدة.

﴿ فرع ﴾ إذا جاء رجل إلى رجل ضيفاً وقال آخر أنا أضيفه وسكت الذي جاء إليه الضيف فإن كان قصد المضيف المروءة إلى الضيف فلا شيء على الذي وصل الضيف إليه، وإن فعله مروءة إلى المضيف وجب القضاء على الذي جاءوا إليه وإن لم يقل ضيف على بل سكت ورضي، وأما إذا كره الذي جاءوا إليه فالمضيف متبرع.

﴿ فرع ﴾ إذا جاء ضيف إلى رجل وذبح له شيئاً ودعى أهل بلده وكان مما المادة فيه المعاوضة وأراد الضيف أن يقضي المضيف وكان في دعائه غير الضيف لإكرامه وجب عليه مثل ما فعل، وإذا وصل ضيف إلى عند رجل وفعل له فوق الذي يمتاد وجب القضاء، وأما الضيافة المتقادة فهي واجبة لا يجب قضاؤها.

## ﴿ ١٩٢ ﴾ (باب الرضاع)

هو بكسر الراء وفتحها : لغة اسم لمن الثدي وشرب لبنه، وشرعاً عبارة عن حصول لبن المرأة في مدة الصبي بشروط. وحكم الرضاع وحكم النسب في تحريم النكاح وتجويز النظر وكونه محرماً في السفر والخلو لا في الإرث وثبوت النفقة والقود والمقل والحد للسرقة وصرف الزكاة والعق ونحوها من سائر أحكام النسب فلا تثبت بالرضاع.

## ﴿فصل﴾

في بيان شروط الرضاع وأحكامه : ﴿و﴾ اعلم أن ﴿من﴾ رضع من امرأة لم يثبت حكم الرضاع إلا بشروط خمسة لا تتم من دونها : ﴿الأول﴾ أن يكون اللبن ﴿وصل جوفه﴾ أي معدته وهي مستقر طعامه وشرابه وسواء كان في رضعات أو رضعة أو دونها مهما وصل المعدة ولو تقيأ فلو لم يصل إلا الحلق أو الصدر لم يثبت حكمه وبكفي في ذلك غالب ظن المرضعة . ﴿الثاني﴾ أن يكون دخوله إلى المعدة ﴿من فيه أو أنفه﴾ أو نحوهما كمينيه وأذنه فيقتضى التحريم كالأصل من الفم ، ولو أخذني «لخا» وهو «الشعط» المرئوف بصنماء «بالنشق» وأوجره ، أو في مص وهو الثدي الصناعي أو غير ذلك من أوجه الاستعمال إذا وصل المعدة من الفم أو نحوه لا لو وصل إلى المعدة من الحلق أو الصدر أو البطن أو الدبر أو نحو ذلك فلا يقتضى التحريم . ﴿الثالث﴾ أن يكون الرضاع والصبي ﴿في الحولين﴾ تحديداً من بعد انفصاله من فرج أمه فلو كان قد تمدهما ورضع بعد ذلك لم يؤثر . ﴿الرابع﴾ أن يكون ﴿لبن آدمية﴾ ولو كافرة لا غيرها . فلا يحرم لو ارتضع صبيان لبن رجل أو خنثى أو بهيمة لم يصيرا أخوين . ﴿الخامس﴾ أن تكون تلك الآدمية قد ﴿دخلت﴾ في السنة ﴿الماشرة﴾ وسواء علم بلوغها أم لا مهما دخلت في السنة العاشرة ، لا قبلها فلا يقتضى التحريم ما لم يعلم بلوغها يقيناً فيقتضى التحريم .

﴿و﴾ اعلم أن لبن الآدمية يقتضى التحريم إذا اجتمعت هذه الشروط و ﴿لو﴾ كانت المرأة التي أخذ من لبنها ﴿ميتة﴾ وأما الرضيع فلا بد أن يكون حياً ﴿أو﴾ كانت المرأة ﴿بكرآ﴾ لم تلد ولم تنزوج ﴿أو﴾ تناول لبنها بعد أن صار ﴿متغيرآ﴾ كأن صار دهناً أو زبدة أو دماً أو لبناً يابساً ولو بعد طبخه أو غير ذلك من أوجه التغير فإنه يقتضى التحريم ﴿غالباً﴾ احترازاً من الجبن وهو أن يعقد ما في معدة

الجدى على لبن امرأة فيتعقد جبناً ويأكله الصبي فلا يقتضى التحريم .  
 ﴿أو﴾ شرب ذلك اللبن ﴿مع﴾ غيره وهو من ﴿جنسه﴾ لبن آدمية أخرى  
 فإنه يقتضى التحريم ﴿مطلقاً﴾ أى سواء كان غالباً أو مغلوباً إذا كان يصل الجوف  
 لو انفصل عن الخلط ﴿أو﴾ خلط مع ﴿غيره﴾ أى غير جنسه كالماء ولبن البهائم  
 والمرق والسمن والطعام ونحوه ﴿و﴾ كان لبن المرأة ﴿هو الغالب﴾ لما خلط به فإنه  
 يقتضى التحريم ولا بد أن يقدر أنه لو انفصل وصل المدة فإن كان اللبن مساوياً لما  
 خلط به أو مغلوباً أو التبس الأغلب منهما فلا تحريم عندنا وتعتبر الغلبة فى المقدار  
 بالكيل لا بالوزن .

﴿أو التبس﴾ هل وقع الرضاع بعد ﴿دخول﴾ المرضعة فى السنة ﴿الماشرة﴾  
 أم فى التاسعة وهى الآن فى الماشرة فإنه يقتضى التحريم . فأما لو التبس حين الرضاع  
 هل دخلت فى السنة العاشرة أم هى فى التاسعة فإنه يحكم بالأصل وهو عدم دخول  
 الماشرة ﴿لا﴾ لو التبس ﴿هل﴾ وقع رضاع الصبي ﴿فى الحولين﴾ أو بعد خروجهما  
 وهو الآن قد تعدى الحولين فيحكم بأقرب وقت وهو أنه رضع بعد خروجه من الحولين  
 فلا يقتضى التحريم ، وأما لو التبس حال الرضاع هل جاوز الحولين أم لا فالأصل  
 عدم المجاوزة فيقتضى التحريم .

﴿نعم﴾ فتنى حصل الرضاع بتلك الشروط المتقدمة ﴿ثبت﴾ حينئذ ﴿حكم﴾  
 البنوة لها ﴿وبها فتصير المرضعة حرة كانت أم مملوكة أمأً له وهو ولد لها فيجرى ما تقدم  
 أول الباب من تحريم النكاح وجواز السفر بها والخلوة دون غيرها وغير ذلك من أحكام  
 بنوة النسب ﴿و﴾ كذلك يثبت حكم البنوة ﴿لذى اللبن﴾ وهو زوجها أو مالكها الذى  
 علقت منه وأرضعت بعد العلوق فيصير الزوج أو نحوه أباً للطفل والطفل ابناً له من  
 الرضاع ﴿إن كان﴾ للمرضعة زوج أو نحوه فيثبت حكم الرضاع فى حقهما معاً وإلا  
 فالولد لها فحسب ﴿وإنما يشار إليها من علقت منه﴾ بوطء أو استدخلت مائه ﴿ولحقه﴾

نسب الولد كما مر من الستة الأشهر والأربع السنين وفي الفراش وغير ذلك سواء كان في نكاح صحيح أو فاسد أو ملك أو شبهة ملك كأمة الابن فإن اللبن بعد هذا العلوق يصير لها معاً وقبل العلوق لا يشاركها فيه .

وقوله « ولحقه » يحترز من أن تعلق منه في نفس الأمر ولا يلحقه في ظاهر الشرع كالولادة المنقبة باللعان وكالأمة حيث لم يدعه، وكل ما جاء بعد الإقرار بانقضاء العدة لستة أشهر وما عاقت منه بشكاح باطل نحو أن يعلم وهي جاهلة فلا يثبت حكم اللبن لهذا الرجل لعدم لحوق الولد به . ومهما لحق به فلا يزال مشاركا للمرأة في اللبن ﴿ حتى ينقطع ﴾ منها بالكلية ولو لمارض كمرض أو مجاعة ويعمل في انقطاعه بالكلية بالظن ، فلو عاد بعد الانقطاع لم يرجع له فيه حق وكان لها وحدها ما لم تعلق منه مرة أخرى فيعود له الحق في اللبن واشتركا في الحكم .

﴿ أو ﴾ لم ينقطع منها اللبن أم يزل مشاركا لها ولو طلقها وتزوجت غيره أم ينقطع حق الأول في اللبن حتى ﴿ تضع ﴾ ولو بمض الحمل الذي هو ﴿ من غيره ﴾ ولو من زنى أو غلط أو شبهة كالنكاح الباطل فمتى وضعت بطل حق الأول .

﴿ و ﴾ إذا طلقها الزوج الأول المشارك لها في اللبن ثم تزوجت آخر أم يكن للآخر نصيب في اللبن حتى تعلق منه أيضاً، وحين تعلق منه ﴿ يشترك الثلاثة ﴾ في اللبن وهم الزوج الأول والآخر والمرأة فلا يزالون مشتركين في اللبن ﴿ من العلوق الثاني ﴾ حيث يلحق به ﴿ إلى الوضع ﴾ لذلك الحمل ولو بمضه كأحد التوأمين حياً أو ميتاً، فمن ارتضع منها ما بين العلوق والوضع كان ابناً للمرأة والزوج الأول والثاني. وبعد الوضع ينقطع حق الزوج الأول ويبقى حكم الرضاع للمرأة وزوجها الثاني فإن التمس العلوق فبسته أشهر يعني إذا كان إرضاعه قبل الوضع بستة أشهر اشتركوا فيه إن وضعت فيها. ﴿ و ﴾ قد يكون الابن من الرضاع ابناً للرجل فقط ﴿ دون من أرضعته فيكون ابناً للرجل من الرضاع لا أم له وذلك حيث يتغذى ﴾ بلبن ﴿ الرجل ﴾ من زوجته ﴿

وهو ﴿ لا يصل ﴾ المدة ﴿ إلا مجتمعاً ﴾ بحيث لو انفصل لبن كل واحدة وحده لم يصل المدة لقلته فإنه في هذه الصورة إذا جمع فشربه صار أبناً لزوجهما فقط لا لهما لكونهما يحرمان على الرضيع لكونهما من نساء أبيه .

﴿ ويحرم به ﴾ أى بالرضاع من النساء ﴿ من صيره ﴾ الرضاع ﴿ محرماً ﴾ بفتح الميم أوضمها مع تشديد الراء كالأم من الرضاع والأخت من الرضاع لأب وأم أو لأب أو لأم والعمة كذلك والجدة أم الأم وأم الأب وزوجة الأب من الرضاع ونحو ذلك « وعلى الجدة » إنما حرم من النسب لأجل النسب والصهر حرم بالرضاع إلا أخت الابن من الرضاع ونحوها حسب ما تقدم في النكاح حيث قال « والرضاع في ذلك كالنسب غالباً » . فاحترز من أخت الابن من الرضاع ونحوها لأنهن يحرمن من النسب ولا يحرمن الرضاع . قال في الأثمار : « وضابط ذلك » أن حرمة الرضاع تنتشر من الرضعة وصاحب اللبن إلى أصولهما وفصولهما ونسأتهما وحواشيتهما ، وتنتشر من الرضيع إلى فروعه فقط ونسائه ونساء فروعه دون أصوله وحواشيه .

﴿ ومن انفسخ نكاح ﴾ منكوحته ، ﴿ غير مدخولة ﴾ ولو قد خلا بها زوجها مع التسمية لها وكان انفساخ نكاحها ﴿ بفعله مختاراً ﴾ غير مكره على ذلك الفعل الذى فعله وبه انفسخ النكاح فإذا اجتمعت هذه القيود ﴿ رجع ﴾ الزوج ﴿ بما لزم من المهر ﴾ إما كاملاً حيث يكون قد خلا بها أو نصفه حيث يكون قبل الخلوة ﴿ عليه ﴾ يعنى على ذلك الذى وقع فسخ النكاح بسببه .

مثال ذلك : أن يكون ارجل امرأتان إحداهما كبرى والأخرى صغرى فرضعت الصغرى من الكبرى فإنه يفسخ نكاحهما ويتأبد تحريم الكبرى عليه مطلقاً وكذا الصغرى إذا كان قد دخل بالكبرى أو لمسها أو نظر إليها لشهوة وإلا فلا ، ويكون الرجوع بما لزم الزوج من المهر للصغرى على الكبرى حيث تكون هذه الرضعة لها مختارة ولم يأذن الزوج ، وكذا لو دبت الصغرى على الكبرى وتركتها ترضع منها فإن

التخليّة منها كالفعل إذ لبنها معها أمانة فيسقط مهرها معها ولا رجوع على أحد .  
وأما المدخولة فلا يسقط مهرها بحال ولو انفسخ نكاحهما بأي وجه ولا يرجع به على  
أحد لأنه قد استوفى مافي مقابلته وهو الوطاء وكذا نقول يرجع على الصغرى حيث  
تكون هي التي رضعت بنسب فعل الكبرى ولا تخليتها كأن تدب الصغرى وتتناول  
ثدي الكبرى وهي نائمة فيسقط مهر الصغرى ويرجع الزوج على الصغرى بنصف  
مهر الكبرى وبجميعه إن كان قد خلى بها أو يكون ذلك بفعل الغير كأن يقرب  
الصغرى إلى الكبرى أو بكره الكبرى على إرضاع الصغرى رجوع عليه الزوج بمهر  
الكبرى كاملاً إن كان بعد خلوة أو نصفه قبلها ونصف مهر الصغرى ولو كان من  
الصغرى فعل يتناول الثدي ومص اللبن إذ هي كاللجأة إلى ذلك .

﴿ إلا ﴾ أن يكون الذي فعل الارضاع ﴿ جاهلاً ﴾ أنه يحرم وينفسخ به النكاح  
﴿ محسناً ﴾ في إرضاعه بأن يخشى على الطفل التلف أو الضرر فأرضعه ولو كانت  
الكبرى هي الرضعة للصغرى فإنه لا يرجع عليها بما يلزمه للصغرى وهو نصف المهر  
بهذين الشرطين وهما الجهل بأن هذا الرضاع يفسخ النكاح وأن تكون محسنة تخشية  
التلف أو الضرر على الطفل . وأما مهر الكبرى فإن كان قبل الدخول بها فلا مهر لها  
ولو كانت جاهلة محسنة وإن كان بعد الدخول لم يسقط مهرها إذ قد استوفى الزوج  
مافي مقابله وهو الوطاء وإما مع العلم إن هذا الرضاع يفسخ النكاح أو مع الجهل  
بذلك وليست محسنة بأن لا يخشى على الطفل التلف أو الضرر فإنه يرجع عليها بما  
لزمه للصغرى وهو ما أوضحناه في صدر المسئلة .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٩٣ ﴾

في بيان ما يثبت به الرضاع وما يترتب عليه من الأحكام فسناً وتحريماً ونحوها  
﴿ و ﴾ اعلم أنه ﴿ إنما يثبت حكمه ﴾ على الزوجين ﴿ بأقراره ﴾ أي بإقرار الزوج أو

نكوله أو رده اليمين ﴿أو بينتها﴾ مع التشاجر والحكم ولو كانت الدعوى والبيئة من جهة الحسبة، وأما البيئة من دون حكم فلا حكم لها . ويكفي في إقراره الإجمال نحو أن يقر بأن المرأة محرمة عليه بسبب الرضاع أو أنها أخته من الرضاع أو نحو ذلك فإنه يحمل على الحولين وإن لم يفسره بذلك لأن الإقرار يحمل على ما يوجب التحريم بخلاف الشهادة بالرضاع وأما كيفية الشهادة فلا بد من التفصيل فيها إلا من عارف فيكفي الإجمال ولا تصح إلا من رجلين أو رجل وامرأتين غير المرضعة فإن شهادتهما لا تقبل عندنا، وسواء شهدت أنها ناولته ثديها أو وضعت لبنها بين يديه فشربه أو أوجره غيرها لأنها تشهد على فعلها لتجر إلى نفسها حق البثوة . أما شهادة المارف فيكفي فيها الإجمال كالقرب به ويستحب التفصيل . وأما غير المارف فلا بد من التفصيل في أدائها وتحملها . ففي أدائها أن يشهد أنه ارتضع في الحولين أو أطلقا ولم يقلوا في الحولين بل أرخا إلى وقت وتصادق الزوجان بمد ذلك أن ذلك الوقت في الحولين ، وفي تحملها أن يعرف الشاهدان بالعلم إن في المرأة لبنًا وشاهدا المص المتدارك والثدي في فمه لا إذا لم يعرفا هل فيها لبن أم لا . ويجوز للأجانب أن ينظروا إلى الثدي في فم الرضيع لتحمل الشهادة .

﴿فرع﴾ قال في النفي : فإن لم يكن من الزوج إقرار ولا منها بيعة وعلم الحاكم بتواتر أو غيره وجب الفسخ ولزم إجبارها .

﴿ويجب العمل بالظن الغالب في النكاح تحريماً﴾ أي متى غلب على ظن الرجل أن المرأة رضية له كأن يخبره رجل أو امرأة فأكثر حرم عليه أن ينكحها وإن كانت تحتها مروحها ويحسن أن يحتاط بالطلاق . أما لو تردد ولم يقبل على ظنه صدق الخبر فإنه يستحب له فراقها ، والعمل بالظن الغالب يكون في حق الرجل قبل العقد وبعده وفي حق المرأة قبل العقد . وأما بعد العقد فلا تعمل بظنها لأن فيه إبطال حق غيرها ويثبت لها تحليفه إذا ادعت عليه أنه يظن الرضاع أو يظن صدقها في دعوى ذلك .



﴿ فيجبر الزوج المقر به ﴾ أى إذا أقر الزوج أنه غلب على ظنه أنها رضيمته أجبره الحاكم وكذا المسلمون باعتزالها وتسريحها من باب النهى عن المنكر إبطالان النكاح بإقراره بقلبه ظنه .

﴿ و ﴾ إذا تصادق الزوجان على الرضاع بينهما ثبت حكمه كما مر و ﴿ بإقراره ﴾ يعنى الزوج بالرضاع ﴿ وحده ﴾ وهى منكرة ﴿ يبطل النكاح ﴾ بينهما ﴿ لا الحق ﴾ الذى لها عليه وهو المهر ونفقة العدة والكسوة فلا يبطل ويجوز لها أن تتزوج بعد انقضاء العدة وإن لم تظن صدقه وليس لها أن تطالبه ولا للحاكم إجباره أن يحتاط بالطلاق لأن إقراره فى معنى الطلاق ، وإذا رجعت الزوجة إلى تصديق الزوج فى حصول الرضاع بينهما صح منها ذلك بعد الإنكار وسقطت به حقوقها .

﴿ والعكس فى إقرارها ﴾ وهو أنها إذا أقرت المرأة بالرضاع بينهما وأنكر الزوج ذلك ولا يئس لها بطل حقها من الزوج من نفقة وكسوة وغيرها ولا يبطل النكاح ﴿ إلا المهر ﴾ فلا يسقط إذا أقرت بالرضاع ﴿ بعد الدخول ﴾ لا الخلوة فتستحق الأقل من المسمى ومهر المثل إذ قد استوفى الزوج ما فى مقابله وهو الوطاء ، ويجب عليها أن تمنع نفسها وتدافعه ولو بقتله لأنه مع علمها بالرضاع يريد أن يفعل بها محظوراً ، وإذا مات لم ترثه إلا أن ترجع إلى تصديق زوجها وتكذيب نفسها فى ذلك كله فتستحق ما قد سقط من حقوقها وأخذت ميراثها لأن رجوعها يوجب عليها حكم النكاح وهى العدة فيثبت المهر والميراث ولو بعد الموت .

والله أعلم

## ﴿١٩٤﴾ كتاب البيع

البيع والشراء هما من أسماء الأضداد : فيطلق الشراء على البيع كقوله تعالى : « وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ » أى باعوه ، ويطلق البيع على الشراء كقوله صلى الله عليه وآله وسلم : « لا يبيع أحدكم على بيع أخيه » أى لا يشتري ، وكذلك الاشتراء والابتياح فإنهما يطلقان على فعل البائع والمشتري لغة إلا أن العرف قد خص البيع بفعل البائع ، وهو إخراج الذات من الملك ، وخص الشراء والاشتراء والابتياح بفعل المشتري : وهو إدخال الذات في الملك . وله حقيقتان : لغوية وشرعية : أما اللغوية فالبيع هو الإيجاب والقبول في مالين ولو بالنايذة لأن الرجل في الجاهلية كان يقول إذا نبذت إليك هذا الثوب فقد وجب البيع ويسمى بيعاً ، وأما حقيقته الشرعية : فجملية ، وتفصيلية : أما الجملية فهو الإيجاب والقبول في مالين مع شرائط ، وأما التفصيلية : فهو الواقع بين جائزى التصرف المتناول لما يصح تملكه بثمن معلوم بلفظين ماضيين أو ما في حكمهما كما سيأتى .

والأصل في البيع من الكتاب قول الله تعالى : « وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا » ومن السنة <sup>(١)</sup> قول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم : « البيعان بالخيار ما لم يتفرقا » <sup>(٢)</sup>

(١) ومن السنة أيضاً قوله صلى الله عليه وآله وسلم « لأن يأخذ أحدكم حبله فيأتى بحزمة حطب على ظهره فيبيعها فيكف بها وجهه خير له من أن يسأل الناس أعطوه أم منعوه » رواه البخارى ، وفى هذا الحديث إشارة إلى ما يجب على الإنسان من العمل في هذه الحياة فلا يحل له أن يهمل طلب الرزق اعتماداً على سؤال الناس ، كما لا يحل له أن يستكف عن العمل سواء كان جليلاً أو حقيراً بل عليه أن يعمل بما هو متيسر له . وقد أجر على عليه السلام نفسه من امرأة ، وقيل من يهودى كما يأتى لفظ الحديث أول فصل ٢٣٧ ولم يستكف من العمل الشاق فى تحصيل القوام من العيش . ومنها قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أفضل الكتب بيع مبرور وعمل الرجل بيده » رواه أحمد والطبرانى وغيرهما . والبيع المبرور هو البيع الذى يبر فيه صاحبه فلم يقش ولم يخن ولم يمس الله فيه . . (٢) وفى رواية « ما لم يتفرقا » وتامه « فان صدقا وبينا بورك لهما فى بيعهما وإن كتما وكذبا محقت بركة بيعهما » رواه أحمد والبخارى ومسلم عن حكيم بن حزام .

والمراد فرقة أقوال لا فرقة أبدان . والإجماع منعقد على جوازه . إذ هو من أكبر الوسائل الباعثة على العمل في هذه الحياة الدنيا وأجل أسباب الحضارة والعمران .  
واعلم أن البيع والشراء ينقسمان إلى خمسة أقسام لأن كل واحد منهما قد يكون واجباً وذلك عند دفع الضرر كسدّ الرمي وشراء ما لا يتم الواجب إلا به ، وعظوراً إذا تضمن الربى ، ومندوباً إذا كان للاتفاق على الطاعات ، ومكروهاً إذا كان فاسداً بغير الربى أو كان عند النداء <sup>(١)</sup> أو في المسجد حيث دخل تباً للطاعة وإلا حرم ، ومباحاً وهو ماعدا ذلك ما لم يلحق بأى قسم مما تقدم .

### { فصل }

في شروط البيع التي لا يصح ولا ينفذ إلا مع كمالها { وشروطه } ستة عشر شرطاً : منها ما هو للصحة ، ومنها ما هو لنفوذ العقد فقط مع كونه صحيحاً . وهى على ثلاثة أضرب : ضرب يرجع إلى الماقد ، وضرب إلى العقد ، وضرب إلى المال الذى يتناوله العقد . أما ما يرجع إلى الماقد فهو أربعة :

﴿ الأول ﴾ { إيجاب مكاف } وهو البالغ الماقل . وأوجز من ذلك أن يقال : هو إيجاب وقبول من صحيح تصرف { أو مميز } احترازاً من الصبي والمجنون والمعتوه <sup>(٢)</sup> وغيرهم ممن لا تميز له ولو كان صراهماً وهو الذى دخل في سنة البلوغ فإنه لا يصح عقده ولا تلحقه الإجازة لو فطن من بعد ، أما مع حصول التمييز فيصح ولكن لا ينفذ إلا مع الإذن أو لحوق الإجازة من الولي . وأما السكران المميز فينفذ عقده مهما ميز ، وإلا فلا ينفذ ولا يصح .

(١) نداء صلاة الجمعة . وقوله « وذروا البيع » الأمر يقتضى الوجوب .

(٢) المعتوه هو ناقص العقل اهـ .

﴿فائدة﴾ كل إيجاب وقبول حصل على مالين فهو بيع وعلى منفعة ومال اجارة، وعلى مال وبضع نكاح، وعلى طلاق ومال خلع، وعلى مال وحده هبة .

﴿الشرط الثاني﴾ أن يصدر الإيجاب من ﴿مختار﴾ ولو كان هازلاً أما إذا كان مكرهاً فلا يصح عقد السكره<sup>(١)</sup> بغير حق سواء باع أم اشترى من السكره أم من غيره وسواء باع بقيمه أو بأكثر فلا يصح ولو أجاز بيعه من بعد مختاراً لأن عقد السكره كلاً عقد . قال في البيان : « إلا حيث نوى الصنعة عند عقده فإنه يصح والقول قوله لأنه لا يعرف إلا من جهته » . فأما إذا كان الإكراه بحق كأن يكرهه الحاكم على البيع اقضاء الدين أو لنفقة زوجته أو نحوه ذلك فإنه يصح البيع مع الإكراه ويصح بيع السكره أيضاً إذا كان الإكراه مؤكداً للإذن كقول السيد للغير بيع عبيدي وإلا قتلتك .

﴿الشرط الثالث﴾ أن يقع الإيجاب من ﴿مطلق التصرف﴾ فلا ينفذ من العبد والصبي المميز غير المأذونين لأنهما مجبورا التصرف إلا بإذن ومع عدم الإذن يبقى العقد موقوفاً على إجازة المتولى لهما، وكذا لا ينفذ بيع المجبور ماله من جهة الحاكم بل يبقى العقد موقوفاً على الإيفاء أو الإبراء من الغرماء .

﴿الشرط الرابع﴾ لنفاذ العقد أن يصدر الإيجاب من ﴿مالك﴾ المال الذي تناوله العقد ولو كان البائع جاهلاً أن المبيع ملكه ﴿أو﴾ يصدر الإيجاب من ﴿متولٍ﴾ له كالوصى والولي والحاكم . أما إذا صدر الإيجاب من غير المالك أو المتولى فإنه لا ينفذ بل يبقى العقد موقوفاً على الإجازة « غالباً » احترازاً عما أخذه المشتري بالمعاطاة فإنه يصح منه البيع لذلك مع كونه غير مالك ولا متولٍ .

﴿وأما الشروط﴾ المتعلقة بالعقد فهي سبعة : ﴿الاول﴾ أن يأتي ﴿بلفظ تملك﴾ أو نحوه مع قصد اللفظ وإن لم يقصد المعنى وهو التملك في مقابل عوض

(١) وحد الإكراه هو ما ينجى معه الضرر اهـ .

نحو أن يقول : بعت ، مَلَكَت ، وهَبْتُ ، دَفَعْتُ ، جَعَلْتُ بِكَذَا ، فإن لم يقل بِكَذَا صار اللفظ الأول باطلاً والآخر نذراً والثلاثة المتوسطة هبة ، وكذا لو قال هو لك كان إقراراً ، فإن قال بِكَذَا صار بيعاً بخلاف فعلتُ ورضيتُ لأنهما ليسا بلفظي تملك فلا يصح بهما العقد إلا أن يكونا جوابين بمعنى نعم كأن يقول بعت منى أو شريت منى بِكَذَا ، فيقول له فعلت أو رضيت صح العقد ، ونحو لفظ التملك الاسماء فإذا قال للغير اعتق عبدك عني على كذا فأعتقه صح لأنه متضمن للبيع .. وكل لفظ أفاد التملك (حسب العرف) نحو شطت ، كات ، في بيع الطعام ، وكذا قضيت إذا قضاء عما بذمته ولو كان القضاء من جنس الدين ، وكذا بلفظ الصالح عما بذمته نحو صالحت . ولا ينعقد بأبحت إلا إذا جرى عرف ولو بلفظ الوصية .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الثاني ﴾ أن يحصل ﴿ قبول غيره ﴾ وبذلك يخرج المبيع عن ملك البائع ويدخل في ملك المشتري بمحصول اللفظين معاً . قال في البيان : « والقبول هو أن يقول اشتريت أو شريت أو ابتعت أو تملكيت أو قبلت أو أخذت أو قبضت أو تناولت أو حزت أو رضيت لا أن يقول أحسنت » ويصح العقد سواء تقدم لفظ البائع أو لفظ المشتري ، وكذا لو تشابه اللفظان كبت منك فقال ابتعت أو شريت منك فقال اشتريت أو شريت ، أو اختلفا كقوله بعت منك فقال اشتريت أو شريت أو قبلت صح ، وإذا قال بعت منى أو شريت منى فقال نعم أو رضيت أو فعلت صح . أما إذا قال بعت منك أو اشتريت منك فقال نعم فلا يصح .

واعلم أنه يصح بالكتابة والرسالة ولو اختلف المجلس ويكون صريحاً في البيع إذ لا كناية في المعاملات بل في الطلاق ونحوه .. ولا بد أن يصدر القبول من غير الموجب لأنه لا يصح أن يتولى طرفي العقد واحد سواء كان وكيلاً أم ولياً وكذلك في كل عقد اشتمل على مالين من كل الطرفين كالبيع والشراء والهبة على عوض مشروط .

﴿ فرع ﴾ إذا أراد الأب أو الجد أو الوصي أو الحاكم أو الإمام أن يبيع ماله من الصغير أو يشتري مال الصغير لنفسه لمصلحة فإنه يبيعه إلى الغير ثم يشتريه لنفسه أو للصغير بعد أن يقبضه المشتري. وسيأتى تفصيل ذلك في شرح قوله « ولا يتولى الطرفين واحد أو ما في حكمه » في الفصل الآتى .. ومن حق القابل أن يكون ﴿ مثله ﴾ أى مثل البائع في كونه مكلفاً ، أو مميّزاً مختاراً مطلق التصرف متمكناً للمعين بالقبول أو متولياً لقبولها إلا أن محجور التصرف يصح شراؤه ويبقى الثمن في ذمته حتى يفك الحجر أو يحجز الغرماء أو الحاكم ويثبت للبائع الخيار إلا أن يكون عالماً بالحجر فيكون كالبيع إلى المفلس ..

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن يكون الإيجاب والقبول ﴿ متطابقين ﴾ فيتناول القبول كلها تناوله الإيجاب مطابقة لفظاً ومعنى أو معنى فقط . فثال المطابقة لفظاً ومعنى أن يقول بعت منك هذين الشيئين أو الأشياء بألفين فيقول قبلتهما بألفين أو قبلت البيع أو نحو ذلك ، والمطابقة في المعنى فقط كأن يقول بعت منك هذا الدكان بألفين فيقول قبلت نصفه بألف وقبلت نصفه الآخر بألف فإنه يصح فيهما لتطابق الإيجاب والقبول معنى ، ومن ذلك أن يقول البائع بعتك هذا العبد بألف وبمتك هذا بألف فقال المشتري قبلت هذا بألف فإنه يصح أيضاً لأنهما عقدان قبل المشتري أحدهما دون الآخر ، وكذا لو قال قبلتهما أو قبلتهما بألفين صح . وكذا لو قال البائع بعت منك هذين العبدين كل واحد منهما بألف ، فقال قبلت هذا بألف وهذا بألف أو قبلت أو قبلتهما بألفين صح ، وهكذا لو كان البائع شخصين لشيء واحد فقبل المشتري ببيع أحد الشخصين دون الآخر صح المقدينه وبين من قبل منه لتطابق الإيجاب والقبول ، كما أنه لو قبل منهما معاً تعدد المقد ، وهذا حيث باع كل واحد منهما نصفه ولو لم يلفظ بذلك فهو المراد هنا . فأما إذا باع كل واحد منهما كل ذلك الشيء لم يصح قبول نصفه ، وكذا إذا باع شخصان من اثنين شيئاً واحداً أو شيئين وباع كل شخص

من واحد من المشتريين وقبل أحدهما فإنه يصح ، وأما إذا لم يتطابق الإيجاب والقبول لا في اللفظ ولا في المعنى لم يصح البيع كأن يقول بعتك هذين الحصانين بألفين أو كل واحد بألف فقبل المشتري أحدهما بألف لم يصح لأنه تبعض للعقد . واعلم أن حكم الاجازة في اشتراط المطابقة حكم القبول .

﴿ الشرط الرابع ﴾ أن يكون الإيجاب والقبول ﴿ مضافين إلى النفس ﴾ نحو أن يقول البائع بعت - بضم التاء - والمشتري اشتريت - بضم التاء - فإن فتح تاء التكلم لم يصح ذلك إلا لعرف في لفته فإنه لا يضر كما هي لغة بعض الجهات ، وكذا سائر الإنشاءات والعقود ﴿ أو ما في حكمهما ﴾ يعنى أو ما في حكم الإضافة إلى النفس وهو الجواب بنعم أو « إيه » أو « آه » كما هي لغة العرف ، فإذا قال البائع اشتريت منى هذا بكذا فقال المشتري نعم كفى ، وإذا قال المشتري بعت منى هذا بكذا فقال البائع نعم أو نحوها كفى ، ولا يحتاج المشتري أن يقول بعد ذلك اشتريت ليكونا مضافين إلى النفس . ولا فرق بين أن يتقدم لفظ البائع أو يتأخر فنعم مقرر لما قبلها إذا تقدمها لفظ ماض صريح مضافاً إلى قائلها كما مثلنا . أما لو قال البائع بعت منك فقال المشتري نعم ، أو قال المشتري اشتريت منك فقال البائع نعم لم يصح لأن نعم لم تضاف إلى قائلها .

﴿ وحاصل هذه المسئلة ﴾ أنه إذا قال البائع للمشتري بعت منك هذا بكذا فجوابه اشتريت أو ابتعت لا لفظة نعم . وإذا قال المشتري للبائع اشتريت منك كذا بكذا فجوابه بعت لا لفظة نعم . وأما إذا قال البائع اشتريت منى فجوابه اشتريت أو نعم ، وكذا لو قال المشتري للبائع بعت منى فجوابه نعم أو بعت ، وكذا لو قال المتوسط بين التبايعين للبائع بعت كذا فقال بعت وقال للمشتري اشتريت فقال اشتريت صح .

﴿ الشرط الخامس ﴾ أن يكون الإيجاب والقبول ﴿ غير مؤقتين ﴾ أيهما لوقت

ينتهي التملك به، فلو قال بعث منك هذا شهراً أو قال قبلت البيع منك شهراً لم يصح وكان البيع فاسداً. أما إذا كان العقد مؤقتاً بوقت يبتدىء التملك به فيصح ﴿ولا مستقبل أيهما﴾ بل يكون الإيجاب والقبول بلفظين ماضيين كما مر، فلو قال تبيع أو بع هذا مني بكذا فقال بعث كان فاسداً في غير المحقر إلا أن يقول المشتري بعد ذلك اشتريت صح ويلغو الشرط المستقبل والأمر السابق، وكذا لو قال البائع تشتري أو اشتري هذا مني بكذا فقال اشتريت كان فاسداً في غير المحقر إلا أن يقول البائع بعد ذلك بعث صح ويلغو اللفظ السابق المستقبل أو الأمر، وهذا بخلاف الفكاح فإنه يصح بلفظ الأمر، فلو قال زوّجني فقال زوّجتك انعقد به النكاح.

﴿و﴾ ﴿الشرط السادس﴾ أنه ﴿لا﴾ بدّ من كون كل واحد من الإيجاب والقبول غير ﴿مقيّد بما يفسدهما﴾ من الشروط التي سيأتى ذكرها في باب الشروط. ﴿و﴾ ﴿الشرط السابع﴾ أن ﴿لا﴾ يكون الإيجاب والقبول قد ﴿تخلّاهما﴾ في المجلس إضراباً ﴿من أيهما﴾ فلو قال بعث منك هذا الشيء بكذا فأضرب عنه المشتري إما بمكالمة غيره أو قام لبعض حاجاته أو نحو ذلك مما يدل على الإعراض ثم قبل بعد ذلك لم يصح، وكذا لو أعرض البائع بعد الإيجاب ثم قبل المشتري لم يصح. ولا بد أن يكون الإيجاب والقبول في مجلس واحد، وحد المجلس في البنين ما حوته الجدران، وفي الصحارى ما يسمع فيه الخبر المتوسط فإذا كانا ماشيين معاً وسكت المشتري بعد الإيجاب ثم قيل قبل أن يتجاوزا المجلس المعتبر للصحارى صح وإن تجاوزا لم يصح. أما لو كانا على سفينة أو على دابة معاً فلا يضر سيرهما ولو تجاوزا المجلس المعتبر.

﴿أو رجوع﴾ عن الإيجاب والقبول من المبتدئ منهما سواء كان البائع أو المشتري، فلو رجع الموجب عن الإيجاب بقوله رجعت عن البيع أو لا أبيع أو لست ببائع



أو نحو ذلك مما يدل على الرجوع قبل القبول لم يصح العقد فإن اتفق الرجوع والقبول في حالة واحدة أو التمس أيهما أسبق رجح عدم الصحة<sup>(١)</sup>.

﴿وأما الشروط المتعلقة بالمال﴾ فهي خمسة:

﴿الأول﴾ أن يكون البيع والشراء ﴿في حالين معلومين﴾ أى المبيع والتمن في المبيع لا بد أن يكون معلوم الجنس والقدر جملة كببيع الجزاف<sup>(٢)</sup>، أو تفصيلاً بأن يذكر مقداره كيلاً أو وزناً أو عدداً للبائع والمشتري فإن جهلاه أو البائع كان فاسداً وإن جهله المشتري وحده صح وله الخيار عند العلم، وكذلك التمن لا بد أن يكون معلوماً جملة أو تفصيلاً لهما معاً، فإن جهلاه لم يصح إلا أن يجهله البائع وحده أو المشتري وحده وكان مما يعلم من بعد صح، وللمشتري الخيار عند العلم، فلو اشترى ملكه وملك غيره فإنه لا يصح للجهالة الأصاية بخلاف ما إذا استحق منه شيء فإنه يصح العقد فيما بقي لأن الجهالة طارئة ويكون بحصته من التمن. وأما حقوق المبيع كالسواقي والطرق وما يدخل في المبيع تبعا فلا يضر الجهل بها ولو لم تذكر.

﴿فرع﴾ ويصح أن يكون التمن منفعة معلومة كخدمة عبد أو حر أو سكنى دار فيثبت للمبيع حكمه وللتمن حكم الإجازة.

﴿مسئلة﴾ فلو باع بنقد ثم منع السلطان التعامل به قبل قبضه لزمته قيمته إذ قد صار لكساده كالمروض. وهذا هو الصحيح من المذهب.

﴿الشرط الثاني﴾ أن يكون البيع والتمن مما ﴿يصح تملكهما﴾ للبائع والمشتري أما لو كانا أو أحدهما لا يصح تملكه للبائع والمشتري لم يصح بيعه كالميتة والنجس لذاته والموقوف وكذا أرض مكة كرمها الله وكذا لو لم يصح تملكه لأحد المتعاقدين كالنخل في حق المسلم في معاوضته للذي لم يصح بيعه. ولا بد أن يكون مما يصح تملكه

(١) وهذا يخالف قولهم إن العقد إذا احتمل وجهي صحة وفساد حل على الصحة اهـ.

(٢) الجزاف بثلاث الجيم: بيع الشيء بلا كيل ولا وزن اهـ.

﴿ في الحال ﴾ والمال ليخرج المدبر وأم الولد وليخرج أيضا الخمر قبل أن يصير خلا والصيد في حق المحرم وسيأتي <sup>(١)</sup> تفصيل ذلك كله .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الثالث ﴾ أن يكون المبيع والتمن مما يصح ﴿ بيع أحدهما بالآخر ﴾ احترازا مما نهى عن بيع أحدهما بالآخر: إما على جهة الإطلاق كبيع الرطب بالتمر لغير المرأيا أو لأجل التأجيل كبيع البر بالشعير نسيئا أو لغير ذلك كبيع اللحم بالحويان الذي يؤكل لحمه وسيأتي <sup>(٢)</sup> تفصيل ما لا يجوز بيعه .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الرابع ﴾ أن يقع العقد و ﴿ المبيع موجودا في الملك ﴾ أى ملك البائع أو ملك من باع عنه البائع كالصبي فلو لم يكن موجودا في ملك من ذكر لم يصح العقد إلا في مستلطين وهما السلم بشرط قبض الثمن في المجلس كما سيأتي في بابه، وكذا بيع ما في الذمة ممن هو عليه بشرط قبض الثمن قبل افتراقهما لئلا يكون من بيع الكالئ بالكالئ إلا أن يحيل به على غيره صح ما لم يكن الذي في الذمة من صرف أو سلم فإنه لا يصح بيعه .

﴿ الشرط الخامس ﴾ أن يكون المبيع ﴿ جائز البيع ﴾ احترازا من بيع المدبر وأم الولد فإنه باطل وبيع الأمة قبل استبراءها والتفريق بين ذوى الأرحام المحارم في الملك فإن البيع في هاتين الصورتين فاسد . أما بيع السلاح من الكفار وإن كان بيع ذلك غير جائز فإنه يصح . وكذا بيع ما لا يتم الواجب إلا به كالثوب والماء المحتاج إليهما فإنه يصح وإن كان غير جائز . وأما بيع ما يقتل كثيره وقليله كالسم فلا يجوز إذ لا نفع فيه ويجوز بيع ما لا يقتل قليله ويقتل كثيره كالزعفران ونحوه .

﴿ ويكفى في المحقر ﴾ وهو ما قيمته دون ربع مثقال <sup>(٣)</sup> عند بيعه أو إجارته

(١) في فصل ١٩٩ هـ .

(٢) في فصل ١٩٩ وفصل ٢٠٠ هـ .

(٣) وهو الصحيح في قدر المحقر، ويصح من الريال التعامل به الآن ثمن ريال ونصف الثمن وبقيته الأربع هـ .

من الألفاظ ﴿ ما اعتاده الناس ﴾ نحو أن يسأله كيف تبيع هذا فيقول كل رطل بكذا فيقول بعد ذلك زن لي بهذا الدرهم أو نحو ذلك ، فإنه متى وزن نفذ البيع وكذلك ما أشبهه من مكيل أو غيره إذا كان محقراً ولا يلزم البيع بمجرد قوله زن أو كل بعد ذكر الثمن بل لا يلزم إلا بعد الكيل أو الوزن إلا أن يجري عرف بذلك ، فلو قال زن بهذا الدرهم ولم يبين كم يزن أو قال زن رطلا ولم يبين بكم كان للمشتري الخيار ولو بعد الوزن .

﴿ واعلم ﴾ أن المحقر تلحقه الإجازة وتثبت فيه الشفعة والخيار ولا يلزم أن يكون ثمنه من الدراهم ويدخله الربى ولمه في غير المعاطاة من بيعه لأنه لا ربي في المعاطاة . قال في فتح الغفار ومشرحه : « و » يكفى « في البيع الضمى إسماعيل » من الآخر كأعتق عبدك عن كفارتى فيساعد الآخر فيقول أعتقت فيلزم بذلك البيع لأن سؤاله متضمن للإيجاب وامتنال الآخر متضمن لقبول البيع والوكالة فكأنه قال بعه منى بكذا أو أعتقه عني ، ومثله أن يقول مالك العبد أعتق أنا عبدى عن كفارتك فيقول الآخر أعتق أو نعم فإنه إذا أعتقه كان بيعاً ، فنعم قائم مقام قوله إعتق عبدك عن كفارتى وقول مالك العبد أعتقت قائم مقام القبول للبيع والوكالة ، وكذا لو قال مالك العبد أعتق أنت عبدى عن كفارتك فقال أعتقت . قال في البيان : « ثم تجب قيمة ذلك للمالك على المكفر إن شرطت أو سكت عنها وإن شرط على ذلك قدر معلوماً أو شيئاً معيناً لزم وإن شرط عدم الموضع صح ولم يجب » .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ١٩٥ ﴾

واعلم أن البيع والشراء ﴿ يصحان من الأعمى ﴾ وسواء كان العمى طارئاً<sup>(١)</sup> أو أصلياً فلوعاد إليه نظره فلا خيار له في الضياع وغيرها لأن الوصف قائم مقام الرؤية

(١) والمراد بالطارئ ما كان بعد معرفة المبيع والأصل خلافه اهـ .

ولكن ينضيق خياره عند حصول الوصف له في الضياع والدور ونحوها أو حصول  
اللمس في الثياب ونحوها أو الذوق في المطاعم أو الجس في الحيوانات ونحوها وهو  
الصحيح من المذهب فإن رده فوراً وإلا بطل خياره . ﴿ و ﴾ يصح البيع والشراء من  
﴿ المصمت ﴾ وهو الذي اعتقل لسانه عن الكلام . ﴿ و ﴾ يصحان من ﴿ الآخرس ﴾  
وهو الذي يجمع بين الصمم والعجمة، والأعجم الذي يسمع ولا يتكلم فتصح عقودهم  
كأهل بالكتابة و ﴿ بالإشارة ﴾ التي تفهم مراده فأما الإشارة من الصحيح فلا حكم لها  
﴿ و ﴾ يصح منهم ﴿ كل عقد <sup>(١)</sup> إلا الأربعة ﴾ وهي الشهادة والإقرار بالزنا والقذف  
والرابع الإيلاء والأمان، وقد جمعت نظماً :

شهادة ثم إقرار بفاحشة      قذف لعان لزوجات وإيلاء  
فالنطق في هذه الأشياء معتبرٌ      ليست كسائر ما يكفيه إتياء

ويلحق بها الظهار: أما الإفالة والكتابة للعبد والإقرار بالقتل فتصح من الآخرس  
كسائر الإنشاءات . ﴿ و ﴾ يصح البيع والشراء أيضاً ﴿ من مضطر ﴾ إليهما لقضاء  
دين أو لأجل أن يشتري شيئاً آخر وكذا لو طرد من بلدة فلم يتمكن من ماله فباعه  
ونحو ذلك من أوجه الضرورة فإنه يصح عقد المضطر ﴿ ولو غبن ﴾ غبنا ﴿ فاحشاً ﴾  
فلو أن رجلاً في يده مال لغيره يقر به سرّاً ويجعله علانية ولم يتمكن منه ذلك الغير فباعه  
صح البيع وكذا بيع المرأة التي لا تتمكن من بيع مالها لامتناع قرابتها فإذا باعته صح  
البيع ولو غبنت غبنا فاحشاً ﴿ إلا ﴾ أن يكون الاضطرار ﴿ للجوع ﴾ أو لعطش أو  
لحر أو لبرد أو لركوب مفازة أو لعري بحيث يخشى على نفسه أو عضو منه التلف

(٢) سوا به كل إنشاء ليكون الاستثناء متصلاً لأن هذه ليست عقوداً فهو استثناء

منقطع . اهـ .

(١) وقد جمعا واحداً لكونهما عينا . اهـ .

في الحال فإنه لا يصح بيعه<sup>(١)</sup> حينئذ . ولا شراؤه إن غبن غبنا فاحشا وكذلك لا يصح البيع مع الغبن الفاحش لو خاف البائع تلف نفسه أو هلاك غيره ممن تلزمه نفقته أو سد رمقه إلا أن يجد المضطر في الميل من يشتري ذلك بقيمته صح البيع بالغبن الفاحش لو باعه به. والغبن الفاحش هو ما زاد على نصف عشر القيمة حال العقد أما لو باع المضطر طعامه أو شرابه فإنه يصح ولو خشي التلف ولكنه يأثم، وكذلك باع ما لا يتم الواجب إلا به كماء الوضوء أو ثوب الصلاة فإنه يصح ويأثم مع ضيق الوقت .

﴿و﴾ يصح البيع والشراء ﴿من المصادر ولو﴾ باع ﴿بتافه﴾ وهو الشيء الحبير الذي له قيمته كأن يبيع ما يسوى مائة بعشرة فهذا تافه بالنظر إلى المائة، وقد فسر التافه في شرح ابن مفتح رحمه الله بما لا قيمة له وفيه نظر إذ المذكور في تفسير التافه أنه الذي له قيمة كما في الصحاح وغيره لأن ما لا قيمة له لا يصح أن يكون مبيعا ولا تمنا، والمصادر هو من أكره على تسليم مال ظلما فإذا باع ليسلم ما أُلزم بتسليمه صح البيع سواء باع من المصادر له أو من غيره وسواء كان قصد المصادر له أن يضطره إلى البيع أم لا فإنه يصح البيع لأنه لم يكره على البيع وإنما أكره على تسليم مال ظلما .

﴿و﴾ يصح التصرف بالبيع والشراء ﴿من﴾ الصبي المميز غير المأذون من وليه ويصح من العبد ﴿غير المأذون﴾ من ماله إذا كان أحدهما ﴿وكيلا﴾ لغيره أو فضوليا عن الغير وتلحقه إجازة من تصرف عنه ولكن ﴿لا عهدة عليه﴾ أي على غير المأذون في حقوق المبيع بخلاف الوكيل صحيح التصرف فإن عهدة المبيع عليه إذا لم يضاف كما سيأتي . ﴿و﴾ يصح البيع والشراء ﴿بالكتابة﴾ من الصحيح ومن الأخرس

(١) والحيلة في صحة بيع المضطر أن يشعه إذا كان حائما هو أو أولاده وزوجاته ثم

ويكونان صريحين في ذلك إذ لا كناية في المعاملات، وكذا بالرسالة ولو كانا في مجلس أو مجالس إذا حصل القبول في مجلس المرسل أو المكتوب إليه كما مر في النكاح .

﴿ ولا ﴾ يصح ﴿ أن يتولى الطرفين واحد ﴾ في البيع والشراء ، وكذا في كل عقد اشتمل على مالين من كلا الطرفين كالإجارة والهبة بموض مشروط والصلح بالمال ﴿ أو ما في حكمه ﴾ أى حكم الواحد وهو أن يوكل ولى الصغير وكيلًا يشتري منه مال الصغير أو يشتري للصغير من الولى فإن ذلك لا يصح لأن وكيل الولى قائم مقامه وسواء كان الولى هو الأب أو الجد أو الوصى أو الحاكم أو الإمام ولكن إذا أراد الولى أن يبيع إلى الصغير أو يشتري من مال الصغير لمصلحة فإنه يبيع إلى الغير ثم يشتري لنفسه أو للصغير منه بعد أن يقبضه الغير فلو امتنع المشتري من بيعه كان له استرداده إذ ثبت للولى الخيار لأن المبيع إليه على عوض ولم يحصل ، وللولى أن يشتري مال الصغير من الإمام أو الحاكم أو يبيع منه للصغير لأن لها الولاية فيما كان لا يصح من الولى ، وكذا للولى أن يأخذ ذلك من الصبي من باب الماطاة وتلقفها لإجازة كالبيع .

## ﴿ ١٩٦ ﴾ فصل

في بيان ما يلحق بعقد البيع والشراء ﴿ و ﴾ اعلم أنه ﴿ يلحق بالعقد ﴾ أمران وهما ﴿ الزيادة والنقص المعلومان ﴾ قدرهما حال العقد أو بعده. وتعلق الزيادة أو النقص في أحد أمور أربعة ﴿ في المبيع والثمن والخيار والأجل مطلقاً ﴾ يعنى سواء كانت الزيادة أو النقص في أى الأربعة قبل قبض المبيع أو بعده في مجلس التعاقد أو بعده فإنه يصح .

﴿ أما الزيادة في المبيع ﴾ فنحو أن يبيع منه عشر شاة بمائة درهم فلما تم العقد - سواء تفرقا أولا - قال البائع قد زدتك هذه الشاة أو غيرها من جنس المبيع أو من غيره

قبل تلف المبيع أو بعده وسواء كانت الزيادة من المالك أو الوكيل المفوض أو الولي لمصلحة أو الفضولي وأجاز المالك البائع أو المتولي، وسواء ذكرت للمشتري أو للغير وإذا ذكرت للمشتري ثبت لها حكم المبيع فيصح رد المبيع بالعيب الحاصل فيها لأن حكم الزيادة حكم الزيد في الرد بالخيارات والرجوع على البائع إذا استحققت للغير كما سيأتي، ولا تقتصر الزيادة إلى قبول بل يكفي فيها عدم الرد في المجلس . ﴿ وأما الزيادة في الثمن ﴾ فكان يقول المشتري بعد انبرام العقد للبائع قد زدتك في الثمن هذه الدرهم فيستحقها البائع وتثبت لها أحكام الثمن وتلحقها الإجازة إن كانت من فضولي ﴿ وأما الزيادة في الخيار أو في تأجيل الثمن ﴾ فثالث ذلك أن يكون لأحدهما مدة معلومة فلما تم العقد أو انقضت المدة قال من إليه الخيار أو من إليه الأجل في الثمن قد زدتك شهراً أو نحو ذلك ، وقس النقص على الزيادة في البيع والثمن والخيار والأجل . وإذا ذكر شيء منها قبل العقد لم إن جرى عرف لأن المتواطأ عليه كالمنطوق به حال العقد . ويمتد في الزيادة والنقص أمور أربعة : أن تكون أيهما معلومة لا مجهولة ، وأن لا تقع بعد موت أحد المتعاقدين ، وأن لا يقتضى شيء منهما الربى ، والرابع أنهما تلحقهما الإجازة إن حصل من فضولي فأجاز من له الإجازة .

و ﴿ لا ﴾ تلحق ﴿ الزيادة ﴾ في الثمن ﴿ في حق الشفيع ﴾ ومثله الخيار والأجل كما سيأتي لأنه يلزم تمجيل الثمن المؤجل . والزيادة في الخيار نحو أن يكون الخيار للبائع ثم إن المشتري زاد له يوماً أو أكثر فإن الشفيع يشفع ولا عبرة بزيادة الخيار . وأما نقصانه فيصح لأنه قريب لحقه ، وأما الزيادة في المبيع فإنها تلحق في حق الشفيع فيأخذ المبيع مع الزيادة على ما سيأتي تفصيله في كتاب الشفعة إن شاء الله تعالى . وأما النقصان في المبيع فإن كان قبل طلب الشفعة صح وأخذ الباقي بمحضته . وإن كان بعد الطلب لم يصح .

﴿ و ﴾ إذا اشترى شيئاً وأجل تسليم ثمنه وأطلق ابتداء الأجل فيكون ﴿ أول مطلق الأجل وقت القبض ﴾ فلو قال بعت منك وأجلك بالثمن شهراً فإن أول الشهر يكون من يوم القبض للبيع إن لم يريد أن ابتداءه من وقت البيع ولا جرى به عرف، فإن أراد أنه من وقت البيع أو جرى عرف كان من وقت البيع، وكذا لو كان المبيع في يد المشتري قبضاً كان من يوم البيع، وهذا كله إذا كان المقصد صحيحاً لا فاسداً فلا يصح التأجيل. وأما الخيار فأول مطلقه من وقت الجدل، فلو قال بعت منك ذلك الخيار شهراً كان أوله من يوم جعل الخيار.

## ﴿ ١٩٧ ﴾ فصل

في أحكام المبيع والتمن والفرق بينهما : ﴿ و ﴾ اعلم أن المبيع يخالف الثمن في ستة أحكام . ﴿ الأول ﴾ أن ﴿ المبيع ﴾ يجب أن ﴿ يتعين فلا يصح ﴾ أن يكون ﴿ معدوماً ﴾ حال العقد وإذا تمين وجب تسليمه بعينه فلو باع شيئاً معدوماً في ملكه كان البيع فاسداً ﴿ إلا ﴾ في صورتين : « الأولى » ﴿ في السلم ﴾ لأن من شرط المسلم فيه أن يكون معدوماً في ملك البائع كما سيأتي تفصيله في بابه « والثانية » ﴿ أو ﴾ كان المبيع معدوماً لازماً ﴿ في ذمة مشتريه ﴾ نحو أن يهر زوجته عبداً في ذمته فإنه يصح أن يشتريه ولو كان معدوماً ويشترط في صحة بيع مافي الذمة أن يقبض الثمن في المجلس وأن يكون البيع ممن هو في ذمته ولو بالضمان وأن لا يكون من ثمن صرف أو سلم . ﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الثاني ﴾ أنه ﴿ لا ﴾ يصح أن ﴿ يتصرف ﴾ المشتري ببيع أو هبة أو إجارة أو نحوهما ﴿ فيه ﴾ أى في المبيع ﴿ قبل قبضه ﴾ ما لم يكن التصرف استهلاكاً كالاعتق ونحوه والوقف ونحوه وذبح الهيمة وكسر الإناء ونحو ذلك فيصح وسيأتي تفصيله . والتصرف بغير الاستهلاك يجوز ولا يصح إلا في السلم والصرف



فلا يجوز ولا يصح . اما فوائد البيع فيجوز التصرف فيها قبل قبضها .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الثالث ﴾ أنه ﴿ يبطل البيع بتلفه ﴾ فإذا تلف البيع حساً لا حكماً بغير فعل المشتري وكان تلفه قبل القبض بطل البيع ، فإن تلف بعض البيع بطل البيع في التالف ، وللمشتري الخيار في الباقي : إما الفسخ أو يأخذه بمحضته من الثمن ، أما لو تلف المبيع حكماً فلا يبطل كما لو ذبح البقرة فهي باقية في ملك المشتري ويلزم البائع الأرض ما بين القيمتين إن لم يختَر المشتري الفسخ .

﴿ واعلم ﴾ أن التلف رافع لملك المشتري فيرجع الملك للأول لا أنه كاشف عن ملكه ، فلو أعتق البائع العبد المبيع بعد البيع ثم قتل قبل القبض استحق البائع القيمة من القاتل ولا حكم لإعتاقه وكذا سائر تصرفاته .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الرابع ﴾ أنه يبطل البيع بـ ﴿ استحقاقه ﴾ أي المبيع للغير ولم يجز البيع من هوله فلو جاز صح إذ هو قبل الاجازة موقوف مثاله أن يشتري سيفاً أو نحوه فينكشف أنه ملك لغير البائع فيبطل البيع إلا أن يجز المالك فيصح .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم الخامس ﴾ أنه ﴿ يفسخ معيبه ﴾ إذا انكشف ان فيه عيباً وكذا يثبت فيه سائر الخيارات .

﴿ و ﴾ ﴿ الحكم السادس ﴾ أنه مهما استحق أو فسخ فإنه ﴿ لا يبدل ﴾ بغيره ويسلم إلى المشتري يل يرد إليه الثمن ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من السلم فيه لو استحق أو فسخ بسبب فإنه يبدل . .

﴿ و ﴾ ﴿ أحكام ﴾ ﴿ الثمن ﴾ ليس كالبيع في هذه الأحكام بل ﴿ عكسه ﴾ في ذلك ﴿ يعني عكس أحكام المبيع التي مررت فيصح الشراء ولو كان الثمن معدوماً في ملك المشتري ويصح التصرف فيه قبل قبضه مالم يمين ، ولا يبطل المقد بتلفه قبل التسليم حيث عين وهو نقد لا مثلي فهو مبيع ، وإذا كان الثمن من النقود وعين ثمناً ( التام المذهب - ٢١ - ن )

ثم وهبه البائع للمشتري قبل القبض أو قبضه بغير إذن المشتري فلا تصح الهبة إلا بعد القبض ولا يصح القبض إلا بإذن المشتري .

وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من ثمن الصرف وثنى المسلم فيه فإن له من أحكام المبيع أنه لا يجوز التصرف فيه قبل قبضه لأن من شرط صحته القبض قبل التفرق .

﴿ فرع ﴾ وإذا بيع النقد بالنقد فله من أحكام المبيع أنه لا يصح التصرف فيه قبل قبضه، وباقى أحكامه من أحكام الثمن ، ولا يضر كونها ممدومين حال العقد ولكن لابد من التقابض قبل التفرق .

﴿ ومن أحكام الثمن ﴾ إذا كان نقداً وهو دين في ذمة الغير واشترى به صاحبه شيئاً من غير من هو عليه صح ، وهذا بخلاف ما إذا كان مثلياً أو عرضاً في الذمة فإنه لا يصح .

﴿ ومن أحكام الثمن ﴾ أن يصح أن يكون منفعة معلومة كخدمة أو سكنى دار فيثبت للمبيع حكمه وللمنفعة حكم الاجارة لأن الاجارة تصح بلفظ البيع إذا وقع العقد على منفعة .

﴿ ومن أحكام الثمن ﴾ أنه يصح أن يكون في ذمة المشتري غير مقبوض قبل التفرق ، ولكن إن كان نقداً فطلقاً إلا في السلم والصرف فلا بد من القبض قبل التفرق وإن كان مثلياً فيشترط أن يكون المبيع قيمياً أو مثلياً يجوز فيهما النساء كحكيل بموزون أو العكس لا مكيلاً بمكيل ولا موزوناً بموزون لأنه لا يجوز نساء .

﴿ بيان ما يكون مبيعاً وما يكون ثمناً من الأشياء ﴾ إذا قابل بمضاهيها في التبايع : ﴿ و ﴾ اعلم أن ﴿ القيمي ﴾ من الأراضي والدور ونحوها لا يكون إلا مبيعاً مطلقاً سواء عين أم لا ولو قابل بمضاهيها فله حكم المبيع لا حكم الثمن ، فلا يصح أن يكون في الذمة إلا في السلم أو إذا كان ديناً على المشتري من قبل الشراء وكان من غير السلم . ﴿ والقيمي ﴾ هو ما اختلفت أجزاؤه وكثر التفاوت

فيه وليس له مثل في الصورة ولا مقدار يقدر به .

﴿والمثل﴾ حقيقته عكس القيمي : فهو ما اتفقت أجزاؤه وقل التفاوت فيه وله مثل في الصورة وضبط بمكيال أو بميزان لا بعدد . « واعلم » أن القيمي يثبت في الذمة في أربعة عشر موضعا وهي :

مهرٌ وخلعٌ وإقرارٌ وتركيةٌ هدىٌ وأضحيةٌ كفارةٌ سلمٌ  
وصيةٌ ثم نذرٌ موجبٌ ديةٌ كتابةٌ وجزالةٌ لازمٌ ودمٌ

ففيما ذكر يثبت القيمي في الذمة، أما لو باع أو اشترى أو وهب أو أجر أو تصدق بقيمي لا يملكه في الحال فإنه لا يثبت في الذمة ولا يصح لكونه قيما غير موجود .

قال الإمام عليه السلام ﴿و﴾ كذلك ﴿السلم فيه مبيع أبدا﴾ سواء كان مثليا أو قيما مما يصح السلم فيه فإنه مبيع ولو نقدا بشرط أن لا يكون ثمنه من النقدين ولا موزونا فإنه يكون مبيعا ، أما لو كان ثمنه من النقدين فلا يصح السلم فيه .  
﴿و﴾ كذلك ﴿المثل﴾ يكون مبيعا إن كان ﴿غير النقذ﴾ وهو المكيل والموزون وسبائك الذهب والفضة إذا كانت غير مفشوشة ولكن لا يكون مبيعا إلا بأحد أمرين : ﴿الأول﴾ ﴿إن عين ذلك﴾ المثل كان يقول بت منى هذا الطعام أو ذلك الطعام بهذه السلعة أو بكذا مكالا أو رطلا فإنه يكون مبيعا مع التعيين وكذا مافى الذمة منه فإنه كالعين فيكون مبيعا ، ولكن لابد من قبض الثمن قبل الافتراق لئلا يكون من بيع الكالي بالكالي . ﴿الأمر الثاني﴾ ﴿أو قبيل﴾ ذلك المثل ﴿بالنقد﴾ فإنه يكون مبيعا كبعت منك هذا الطعام بكذا دراهم ، وكذا لو كان في ذمته عشرة أصوع شعيراً فيقضى الفريم بها عشرة دراهم فإن مافى الذمة يكون مبيعا ولكن لابد أن تقبض الدراهم قبل الافتراق . ﴿وأ﴾ ن ﴿لا﴾ يعين المثل ولا قابله نقداً ﴿فثمن أبدا﴾ يعنى في جميع الحالات نحو بعت منى هذا الثوب بعشرة أصوع برا فإن البر ثمن ، وكذا لو كان مكان الثوب عشرة أرطال عسلا أو سمنا وكذا

لو كان مكانه عشرة أصوع شعيراً مشاراً إليها أو غير مشار إليها مع وجودها في الملك  
ولكن لا بد من القبض قبل الافتراق ﴿كالنقدين﴾ أى كما أن النقدين ثمن  
أبداً أى في جميع الصور فإن المثلث حيث لم يعين ولا قبول بنقد يكون مثل النقدين  
ثمناً أبداً .

﴿والحاصل﴾ أن الدراهم والدنانير أثمان بكل حال إلا أن تكون مسلماً فيها  
فبيع، والقيمي مبيع على كل حال وإن قابل بمضه بمضاً ، وأما المثلث فإما أن يكون  
معيناً أولاً ، فإن كان معيناً فهو مبيع سواء قابله قيماً أم مثلياً أم نقد<sup>(١)</sup> وإن لم يكن  
معيناً فإن كان ديناً في الماضي أو في المستقبل وقابله نقد فهو مبيع ، وإن قابله مثلياً أو  
قيماً فثمن .

## ﴿فصل﴾

﴿١٩٨﴾

في بيان من تجوز معاملته بيماً وشراء وتأخيراً، وما يجوز بيمه مما يقع فيه بمض  
إشكال كبيع الحر والعهد إذا كان فيهما أى نفع :

﴿و﴾ اعلم أنه ﴿يجوز معاملة الظالم﴾ وهو من يأخذ أموال الناس ظلماً، ونحو  
الظالم وهو من ملك شيئاً من وجه محظور كالبنى وأهل الإرتشاء فيجوز معاملتهم  
مطلقاً أى سواء كانت المعاملة ﴿بيماً وشراء﴾ أم غيرها من المعاملات . وإنما  
يجوز ذلك ﴿فيما لم يظن تحريمه﴾ من منسوب أو غيره، فأما فيما علم أو ظن أنه في يده  
حرام فإنه لا يجوز أن يامل فيه بلا إشكال إلا إذا كان مالك المنسوب غير معين  
والشترى ممن يجوز له الصرف من بيت المال فإنه يجوز له التوصل بالشراء وغيره .  
ولا إشكال أيضاً في جواز معاملته فيما علم أو ظن أنه حلال، وكذا لو التبس ما في يد

(١) . وما في التمة كاليمين أه .

الظالم هل هو حلال أم حرام فإنها تجوز معاملته ، وكذلك لو التبس الشخص الظالم بين قوم ولو منحصرين فإن المعاملة جائزة .

﴿ و ﴾ تجوز معاملة ﴿ العبد و ﴾ الصبي ﴿ المميز <sup>(١)</sup> ﴾ بيماً وشراء منهما ﴿ فيما لم يظن ﴾ المعامل لهما ﴿ حجبهما ﴾ ولو لم يظن إذهبهما إذ العبرة في جواز معاملتهما عدم ظن الحجب لا العادة والعرف فهما ظن حجبهما لم يميز أن يعاملهما إلا على أن يكون العقد موقوفاً على إجازة المولى أو الولي . ﴿ وهو بالخطأ ﴾ بمعنى أنه إذا انكشف أن ما باعه الظالم أو اشتراه ملك فلان لم ينفذ العقد بل يكون موقوفاً على إجازة المالك ، وكذلك لو انكشف حجب العبد أو المميز بقي العقد موقوفاً على إجازة المولى أو الولي .

﴿ و ﴾ يجوز أيضاً معاملة ﴿ ولي مال الصغير ﴾ وولي المسجد والمجنون والوقف فيما تولاه بيماً وشراء ﴿ إن فعل ﴾ ذلك ﴿ لمصلحة ﴾ الصغير ونحوه أما لغير مصلحة فلا ينفذ العقد ، وإن التبس الحال فسيأتي تفصيل ذلك ، والمصلحة نحو أن يبيع المال لدين أو وصية أو لخشية الفساد أو لبطلان المنفعة أو لحقارته ليشتري أنفع منه ، ويقدم من المال الأصلح يبعه وإذا قصر في تحري المصلحة ضمن ؛ وإن لم يقصر فلا ضمان عليه إلا إذا أنفق المال على الصغير وهو مستغرق بدين مورثه فإنه يضمن مطلقاً إذا لم يكن للصغير مال آخر فإن كان له فلا يضمن .

﴿ و ﴾ ولي مال الصغير ﴿ هو أبوه ﴾ الحر العدل فلا ولاية لأحد مع وجوده ﴿ ثم ﴾ إن عدم الأب كان الولي ﴿ وصيه ﴾ أي وصي الأب إن كان حراً عدلاً ولو أنثى فلا ولاية لغيره مع وجوده . ﴿ ثم جده ﴾ يعني جد الصغير وإن علا ﴿ ثم وصيه ﴾ أي وصي الجد ، والجد ووصيه أولى من وصي وصي الأب ، وهذا أولى من وصي وصي الجد ﴿ ثم الإمام أو الحاكم ومنصوبهما ﴾ يعني من نصبه الإمام

أو الحاكم على مال الصغير فهو أولى من غيره من المسلمين ولكنه متول عنهما فينزل بموتهما أو عزلهما، ثم إذا لم يوجد أحد من هؤلاء فإلى من صلح من المسلمين مع العدالة وحسن التصرف . فهؤلاء هم أولياء مال الصغير على هذا الترتيب ، فلا ولاية للأخرمع وجود من قبله . أما الأم فلا ولاية لها إلا إذا كانت مرشدة من جهة الصلاحية أى من صلح لشيء فعلة مع عدم وجود الإمام والحاكم فهى مثل سائر المسلمين .

﴿ والقول له فى مصلحة الشراء ﴾ أى القول قول الولى فى أن الحظ للصبي فى الشراء فلا يحتاج البائع منه أن يبحث عن المصلحة للصبي فى الشراء إذا كان الشراء بنقد أو منقول وكان الولى غير مؤجر فى الشراء ﴿ و ﴾ كذلك القول قول الولى أن الحظ للصبي فى ﴿ بيع ﴾ ما هو ﴿ سريع الفساد ﴾ كاللحم والفاكهة وما أشبههما مما يفسد قبل بلوغ الصبي ، ولو كان غير منقول فلا يحتاج المشتري أن يبحث عن المصلحة للصبي لأن القول قول الولى فى بيع ذلك لا فى شرائه .

﴿ و ﴾ كذلك القول قول الولى فى بيع ﴿ المنقول ﴾ كالثياب والحيوان ونحوهما من المنقولات ، فلا يحتاج المشتري إلى البحث عن المصلحة للصبي فى بيع ذلك لأن الظاهر المصلحة فى ذلك ، فهذه الأمور تجوز مع اللبس من غير بحث إلا إذا غلب الظن فى عدم المصلحة للصبي وجب البحث حينئذ . وأما ماعدا ذلك مع اللبس فالظاهر عدم الصلاح فى جميع الأولياء لا فرق بين الأب وغيره والإمام وحاكمه فيكون القول قول الصبي بمد بلوغه إذا أنكر المصلحة ، والبينة على المشتري واليمين على الصغير البالغ أنه لا يعلم ولا يظن المصلحة ، وكذلك لو بلغ وأنكر البيع .

﴿ و ﴾ القول قول الولى ﴿ فى الإنفاق ﴾ <sup>(١)</sup> أى فى أنه قد أنفق على الصبي ماله إذا كان فى وقت يمكن فيه إنفاقه عادة ويختلف ذلك باختلاف قلته وكثرته ، وكذا لو ادعى أنه أنفق على الصبي من مال نفسه بنية القرض له فالقول قوله قبل بلوغ

(١) إذا كان الإنفاق من المنقول وإلا فعليه البينة اهـ .

الصبي أما بعد<sup>(١)</sup> البلوغ فعليه البينة . ﴿و﴾ أيضاً القول قوله في أنه قد وقع ﴿التسليم﴾ إلى الصبي بعد بلوغه ، وإذا ادعى الصبي خلاف ذلك فعليه البينة على إقرار الولي لأن الشهادة على النفي لا تصح .

﴿واعلم﴾ أنه لا يكون القول قول الولي إلا إذا كانت عمله بغير الأجرة على الوصاية لأنه أمين وحيث يكون بالأجرة فعليه البينة .

﴿ولا يجوز﴾ ﴿الشراء﴾ وسائر التصرفات كالمهدية والصدقة والنذر ونحو ذلك ﴿من وارث﴾ لميت أو لنائب مع مضي عمره الطبيعي ﴿مستغرق﴾ ماله بالدين فلا يجوز الشراء ونحوه منه حيث ﴿باع﴾ التركة ﴿لا للقضاء﴾ عن الميت ، فإن كان للقضاء جاز وصح<sup>(٢)</sup> فلو تلف الثمن قبل قبض الغرماء له بلا جناية منه ولا تفريط فلا ضمان عليه وإلا ضمن . ولا يصح بيعه للقضاء إلا حيث لا وصي أو كان ثم وصي وقد تراخى وإلا فالولاية إلى الوصي . وإذا كانت التركة مستغرقة بالدين فليس للوارث أن ينتفع بها على وجه الاستهلاك لها ويجوز له على وجه لا ينقص من قيمتها كزرع الأرض إلا إذا كان الدين أكثر من التركة ضمن الوارث قيمة المنفعة للغرماء . أما لو باع ذلك الوارث لا للقضاء فلا يجوز الشراء منه ويعصى المشتري بقبض المبيع منه . ﴿و﴾ يكون ذلك العقد موقوفاً ﴿ينفذ بالإيفاء أو الإبراء﴾ من الغرماء للميت لا للورثة فإذا قضاهم الوارث أو أبرأوا الميت من دينهم نفذ البيع وإلا لزم المشتري رده ولا ينفذ العقد بالإجازة من الغرماء ، وهذا بخلاف الحجر كما سيأتي ، وهذه المسئلة مبنية على أن الوارث ليس بخليفة للميت وهو المختار بمعنى أنه لا ينتقل دين الميت ، إلى ذمته ولا يملك التركة إلا بعد تخليص أهل الدين أو إبرائهم ، ولكن يكون له ملك ضعيف ولذلك ينفذ تصرفه بالإيفاء أو الإبراء أو يبرأ الغاصب أيضاً بمجرد الرد إلى الورثة .

(١) قيل ويكون الدعي عليه الحاكم أو الإمام لأن مالا يصح أن يتولاه نفسه يتولاه الحاكم أو الإمام كما قالوا إن له أن يشتري مال الصغير من الحاكم أو الإمام كما تقدم اهـ .  
(٢) والقول قوله في أن البيع للقضاء اهـ .

أما ما كان زائداً على الدين فيكون خليفة للميت فيه، ولكن يشترط في نفوذ تصرفه في الزائد قضاء الدين .

﴿مسئلة﴾ لو كان ربع التركة مستغرقاً بالدين فباع الوارث ربماً ثم ربماً ثم ربماً ثم أنه تلف الربع الرابع بطل البيع في آخر صفقة لتعلق الحق للفرماء بها بمد بيع الربعين الأولين، فإن التبتت الأخيرة كان كالتباس الأملاك: للفرماء ثلث والمشتري ثلثان .

﴿فائدة﴾ فلو مات عن ابنين وعليه دين ، ثم مات أحد الابنين عن ابن ، ثم إن من له الدين أبرأ كان الإبراء للميت وتكون التركة بين الابن وابن الابن نصقين وهذا مبنى على أن للوارث ملك ضعيف كما هو الصحيح .

﴿و﴾ ﴿أما ما يجوز بيعه﴾ فاعلم أن ﴿بيع كل ذى نفع﴾ في الحال أو في المال ﴿حلال جائز﴾ وذلك نحو دود القز ويضنه وما أشبه مما فيه منفعة حلال كالقرد ، وكذلك الديدان والذباب والنحل بعد موتها بغير فعله لتكون لفراخ الدجاج . وقوله ذى نفع إشارة إلى ما لا نفع فيه كالحمر الوحشى والخفاش<sup>(١)</sup> والمقارب والحيات والفيران ، فهذه لا يجوز بيعها ولا يصح لعدم المنفعة، وأيضاً لا يجوز ولا يصح بيع ما يقتل قليله وكثيره كالسم ونحوه إذا كان لا يستعمل إلا للقتل وليس له فائدة . وأما ما يقتل كثيره ولا يقتل قليله كالزعفران فيجوز بيعه . وقوله حلال يحترز مما منفعته غير حلال كالزماير والأدفاف وما أشبهها فلا يجوز بيعها ، ويجوز بيع الطيور ولو للتلذذ بأصواتها كالقمرى والهزار ، أو بصورتها كالطاووس .. ومهما كان الشيء ذا نفع حلال جاز بيعه ﴿ولو﴾ بيع ﴿إلى مستعمله في معصية﴾ إن لم يقصد بيعه للمعصية، وذلك نحو أن يبيع العنب إلى من يتخذة خمرآ ، والخشب إلى من يصنعها مزامير

(١) بنشديد الفاء واسمه بلسان العرف « الزرط » وأبو خصيفان اه .



وما أشبه ذلك لكن ذلك مكروه ، أما لو قصد بيعه للمصيبة كان محظوراً ولكن يصح البيع . ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من بيع السلاح والكراع<sup>(١)</sup> والطعام والبارود والرصاص ونحو ذلك ولو من الجهة الاقتصادية إذا هو أضر فإنه لا يجوز بيعه إلى من يستعمله في حرب المسلمين أو مضرتهم من كافر أو باغ أو نحوهما ، كقطاع الطريق ولا إلى من يبيعه ممن يضر المسلمين لأنه متعمد في سبب السبب ، إلا أن يبيعه بأفضل منه من جنسه أو من غير جنسه كآلة الحرب ﴿ وحاصل الكلام ﴾ في ذلك أن شراء السلاح والكراع من الكفار ونحوهم جائز إذا عوض بغيره أو بأدنى منه . وأما بيع ذلك أو غيره منهم فإن كان لا مضرة على المسلمين جاز أيضاً وإن كان ثم مضرة ولو من الجهة الاقتصادية أو غيرها فلا يجوز ولكنه يصح سواء قصد نفع نفسه أم لا . ﴿ أو ﴾ يبيع إلى من يستعمله في أمر ﴿ واجب كالمصحف ﴾ وكتب الحديث من المسلم ونحو ذلك كالألاء لمن يتوضأ والثوب لمن يصلى فإنه يصح بيعه ويجوز ، ولكن في المصحف ونحوه يكون المقدم متناولاً للجلد والورق . ولا يجوز بيع المصحف ونحوه من الكافر لأنه لا يرى حرمة .

﴿ واعلم ﴾ أنه يرد من المصاحف والكتب بالغلط الزائد على المتاد وهو ما ينقص القيمة ويعمل فيه بقول عدلين أنه ينقص القيمة لأن الكتابة صفة مقصودة ، وكذا لو كان المداد فيها يتقشف أو يلصق بمضنه يبيض فإنها ترد لأن ذلك عيب إذا نقصت به القيمة . ﴿ و ﴾ يصح بيع الشيء ﴿ من ذى اليد ﴾ الثابتة عليه كالاستعير والوديع والمستأجر والمرتهن والغاصب . ﴿ ولا تكون ﴾ اليد الأولى ﴿ قبضاً ﴾ فلا تكفى في صحته قبضه بل لابد من تجديد القبض بمد البيع بغير التخلية فالمنقول وغيره بالتصرف فيه فلو تلف المبيع قبل القبض لم يضممه الذي هو في يده وهو المشتري لأنه قد صار

(١) اسم يطلق على الخيل والبغال والحمير . وأوضح من هذا بهامش آخر فصل ٦٣ ٨١ .

في يده أمانة بنفس العقد (إلا في) الشيء (المضمون) عليه بالتضمنين لا بالتعدي كالعارية المضمونة والمستأجر المضمون والرهن إذا كان صحيحاً فإن ثبوت اليد عليها كاف في صحة قبضه، فإذا تلف فهو من مال المشتري لا الأمانة فإنها تحتاج إلى تجديد قبض (غالباً) احترازاً من المنصوب والمسروق إذا بيع من الغاصب والسارق فإنه وإن كانا مضمونين لكنه بالتعدي لا بالتضمنين فيحتاج المشتري إلى تجديد قبض، وإذا تلف المبيع قبل القبض فالخيار أنه يتلف من مال البائع ولا يضمه المشتري لأنه قد صار في يده أمانة بنفس العقد فلا يعود غصباً بعد الأمانة من غير موجب لذلك .

(و) يصح بيع شيء (مؤجر) من المستأجر وغيره (ولا تنفسخ) الإجارة ببيعه بل يستوفى المستأجر مدته ثم يسلمه سواء كانت الإجارة صحيحة أم فاسدة (إلا) أن الإجارة تنفسخ في ثلاث صور :

(١) إحداها (أن يباع لعذر) نحو أن يحتاج إلى المبيع أو إلى بعضه ولم يجد غيره إلا ما يستثنى العفاس، فإذا احتاج إلى نفقة له أو لمن يلزمه نفقته كأبويه وأولاده وزوجته أو كسوة أو دين أو ما أشبه ذلك فإن الإجارة حينئذ تنفسخ بنفس العقد ولو رضى المشتري ببقاء عقد الإجارة ولا يحتاج الفسخ إلى حضور المستأجر .

(٢) الصورة الثانية (قوله أو يبيعه) من المستأجر (ولو لغير عذر) فإن الإجارة تنفسخ لتنافي الأحكام ما لم يستثنى البائع المنافع مدة الإجارة أو أكثر .

(٣) الصورة الثالثة (قوله أو) يبيعه من غير المستأجر ولو لغير عذر أيضاً ثم يبيح المستأجر البيع فإن الإجارة تنفسخ (بإجازته) وكذلك لو أذن أو سلم المبيع إلى المشتري ولو جاهلاً إذا تقدم العقد لأن عقد البيع فسخ للإجارة من جهة البائع وإجازة المستأجر تكميل للفسخ أما لو باعه واستثنى المنافع مدة الإجارة لم تنفسخ الإجارة .

﴿و﴾ إذا باع العين المؤجرة على وجه لا تنفسخ الإجارة كما تقدم فإن ﴿الأجرة﴾ حيث لم يستثنها البائع تكون ﴿للمشتري من﴾ يوم ﴿العقد﴾ في الصحيح، وفي الفاسد من يوم القبض<sup>(١)</sup> لأن المشتري قد ملك الرقبة والمنفعة، والأجرة هي السهامة، وسواء كان البائع قد قبض الأجرة أم لا لكن ولاية قبضها إلى البائع لأن الإجارة تتعلق به لشبهه بالوكيل غير المضيف وقبض الأجرة من الحقوق، ولا يقال إن الحقوق لا تتعلق بالوكيل إلا بعد القبض لأنه باع وهو مالك .. ومن هنا أخذ المني<sup>(٢)</sup> إذا باع المالك الأرض والمستأجر فيها غرامة فإنه يطالبه البائع ولا يرجع البائع على المشتري بما سلمه لصاحب العني، ولصاحب العني حبس الأرض ونحوها حتى يستوفي ماله من الغرامة.

﴿فرع﴾ فلو أبرأ البائع المستأجر من الأجرة فإن البراءة بمنزلة القبض فيلزمه أن يسلم للمشتري القسط من يوم العقد في الصحيح ومن يوم القبض في الفاسد .  
﴿واعلم﴾ أن الإجارة حيث لا تنفسخ عيب في البيع فيثبت للمشتري الخيار إن جهلها عند الشراء لا لو علم أن المبيع مؤجر فلا خيار له إذا عرف مدة الإجارة وقدر الأجرة، وإن جهلها أو جهل المدة فله الخيار وإن عرف المدة وجهل قدر الأجرة فلا خيار له أيضاً إلا أن يجد في الأجرة غبنًا فاحشًا أو كانت الأجرة من غير التقدين فله الخيار أيضاً إن لم يجز التعامل بذلك وإن جرى التعامل فلا خيار له .

﴿و﴾ يصح أيضاً بيع ﴿مجهول العين﴾ إذا كان ﴿غير آف فيه﴾ لأحدهما .  
ولشخص غيرهما معيناً ﴿مدة معلومة﴾ وصورة ذلك أن يقول اشتريت مني شاة من غنمي أو نوبك من أتوبي أو داراً من دوري على أن تختار أيها شئت في ثلاثة أيام أو نحو ذلك، فإنه يصح البيع إذا كان المبيع موجوداً في الملك ولكن يكلف التمين بعد المدة، أما إذا كان المبيع مجهول الجنس كشيء أو عشرة أصوع أو لم يذكر خيار أو

(١) وتكون الأجرة للفتيح من يوم الحكم أو التسليم طوعاً كما سيأتي اه .

(٢) المراد بالعني غرامة المستأجر اه .

ذكر الخيار لها أو لغيرها غير معين، أو كانت المدة غير معلومة فإن البيع لا يصح ويكون فاسداً لأنه يؤدي إلى التشاجر. وهذا في ذوات القيم لاختلافها، أما ذوات الأمثال نحو بيع مد أو رطل من شيء معين. وهو لا يختلف فإنه يصح ولو لم يذكر خيار لأن أجزاءه مستوية فلا يفضى إلى التشاجر.

﴿و﴾ يصح بيع ﴿ميراث﴾ «أو غير ميراث»<sup>(١)</sup> وهو المشتري أو التهب ونحوهما «قبل قبضه وقبل العلم بتفاصيله إذا ﴿علم جنساً ونصيياً﴾ ولو لم يذكر حال العقد لأن المعتبر عليهما معاً أو البائع، ويثبت خيار معرفة مقدار البيع للمشتري كما في بيع الجزاف، أما لو جهلا معاً أو البائع فسد العقد فلو علما الجنس والنصيب وجهلا قدر كيله أو وزنه أو عدده صح البيع. مثال ما إذا علم الجنس والنصيب أن أن له ثلث التركة مثلاً وللميت غنم وبقر، فيقول البائع بعت منك نصيبى في الغنم بكذا أو نصيبى في البقر بكذا فإن هذا البيع يصح ولو لم يعلم ولا أحدم كمية الغنم أو البقر، وكذا لو كان الوارث واحداً فإنه يصح وهذا فيما لا يحتاج إلى تجديد قبض وأما فيما يحتاج كأن يشتري ويموت فلا يصح بيع الورثة حتى يقبضوا ذلك بعد إعادة كيله فيما اشتراه مكايلة.. أما إذا لم يعلم الجنس ولا النصيب نحو أن يعلم أن الميت خلف مائة شيء ولم يعلم مائلك الأشياء ولا علم كم نصيبه في الميراث أو جهل النصيب وعرف الجنس نحو أن يعلم أن التركة مائة شاة ولا يعلم كم نصيبه فيها فإن البيع في هذه الصور كلها لا يصح، وسواء كان الجهل بسبب جهل الورثة أو جهل كيفية التوريث وسيأتى في الهبة نظير ذلك.

﴿و﴾ إذا علم الجنس والنصيب صح بيع ﴿نصيب من زرع قد استحصد﴾ أى قد آن حصاده ومن ثمر قد استوى صلاحه فيصح بيده مشاعاً من الشريك أو

(١) قرره للمذهب ابن مفلح في بيانته والفقهاء حسين الدويد في شرحه على الأزهاري.

من غيره ، وكذلك الزهور وسائر البقول والخضراوات من القث<sup>(١)</sup> وغيره ﴿وا﴾ ن  
﴿لا﴾ يكن قد آن حصاده ونحوه بل قبله ﴿فن الشريك﴾ يصح بيعه ﴿قط﴾  
فإن باعه قبل الحصاد من غير الشريك توقف نفوذ العقد على رضى الشريك ، فإن لم  
يرض الشريك كان العقد فاسداً لأنه لا يباع إلا لأجل القطع وفيه ضرر على الشريك  
ولا يصح بقاؤه إلى عند القسمة لأن القسمة لا تكون إلا عند الحصاد ، فإن لم يفسخ  
العقد حتى استوى الثمر وأدرك الزرع انقلب البيع صحيحاً ، فلو باع الشريك صح لأنه  
قد رضى بإدخال الضرر على نفسه . وكذا يصح إذا كانت الأرض للمشتري . وصورة  
ذلك أن يعير أو يؤجر أرضه من شخصين للزرع فزرعاها ثم باع أحدهما حصته من  
الزرع من مالك الأرض . أو اشترط المشتري البقاء مدة معلومة أو جرى العرف بالبقاء  
مدة معلومة وكذا إذا لم يكن للبائع شريك وباع بعض زرعه فإنه يصح لأنه قد رضى  
بإدخال ضرر القطع على بقية زرعه .

﴿ قيل ﴾ والقائل الفقيه يوسف . وقوله خلاف الصحيح للمذهب ﴿و﴾ يصح بيع  
كل ﴿كامن يدل فرعه عليه﴾ كالقبل<sup>(٢)</sup> والثوم والبصل والجزر في منابها إذا بلغت  
مدة الانتفاع بها والصحيح للمذهب أنه لا يصح بيع ذلك سواء بيع مع الأرض أم  
وحده للجهاالة الحاصلة فيه لأن المقصود منه مستور فلم يعلم مقداره ، وهذا بخلاف  
الجوز واللوز فيصح لجري عادة المسلمين بالتعامل فيه ولأن المقصود منه غير مستور  
في الأرض .

﴿ و ﴾ يصح ﴿بيع﴾ شيء ﴿ملصق﴾ بغيره ﴿كالقص<sup>(٣)</sup>﴾ من الخاتم ﴿ونحوه﴾  
الخشب من السقف والحجر من البنيان ونحو ذلك ﴿وإن تضرراً﴾ يعنى الملصق والملصق به

(١) وهو المعروف بالقثب اهـ .

(٢) وهو المعروف بالقبل اهـ .

(٣) بثليث الفاء كما في القاموس اهـ .

ضرراً ينقص القيمة فإن ذلك لا يمنع من صحة البيع ﴿غالباً﴾ احترازاً من بيع الصوف من جلد الحى فإنه لا يصح بيع ذلك ونحوه كالجلد من الحيوان ﴿ويختار﴾ معنى البائع والمشتري فيما يصح بيعه ﴿قبل الفصل﴾ خيار تمسك التسليم للمشتري وخيار الضرر للبائع، فإن فصل بطل هذا الخيار ويبقى للمشتري خيار الرؤية والعيب . قال العلامة حسن بن محمد الشيبى « ما لم يكن العيب بالفصل وكان الفاصل المشتري بغير أمر البائع أو بأمره ولم يفعل المعتاد » ومؤنة الفصل على البائع لأنه من تمام التسليم .

﴿و﴾ يصح بيع ﴿الصبرة<sup>(١)</sup>﴾ وهى الجملة ﴿من﴾ شئ ﴿مقدراً كيلاً﴾ ويمتبر أن يكون بمكيال وكيل لا يختلف فيكون الكيل بالرسل أو المسح الذى لا يختلف فلو شرط الرزم أو كان عرفاً فسد البيع إلا أن يكون التفاوت فيه يسيراً يتسامح به وإلا فلا يصح إلا أن يتقدم الكيل على البيع صح وكان كالجزاف ﴿أو﴾ تكون الصبرة مقدرة ﴿وزناً أو عدداً أو ذراعاً﴾ ويمتبر فى ذلك عدم الاختلاف فلا بد أن يكون الذراع ونحوه معلوماً لا يختلف، فلا يصح مثلاً أن يكون الذراع بذراع رجل غير معين لأنه يختلف ، ولا بذراع رجل معين لأنه يجوز تعذره بموته . هذا وإذا كانت الصبرة مقدرة بمقدار معين لا يختلف صح البيع سواء كان البيع من ﴿مستوراً أو مختلف﴾ وليبيع الصبرة صور أربع : ﴿الاولى﴾ أن يبيعهما جزأفاً<sup>(٢)</sup> نحو أن تكون ثم جملة من طعام أو عسل أو رمان أو أرض أو ثياب فيبيع تلك الجملة من غير تعيين قدرها بل يقول بمت منك هذا الشئ . بكذا فهذا يصح إذا كانت الصبرة

(١) الصبرة ما جمع من الطعام بلا كيل ولا وزن . يقال « أخذ صبرة » أى جملة بلا كيل ولا وزن اهـ .

(٢) المجازفة أخذ الشيء من دون تقدير، ويستعمل فى الأقوال والأفعال بمعنى بلا علم ولا تقدير اهـ .

مميزة مشاهدة أو في حكم المشاهدة نحو ما يكون في ظرف حاضر، فأما بمت منك ما في يتي أو ما في مدقني ولا يعلم البائع قدره فلا يصح. وهذا في غير العقارات أما فيها فيصح ، وقد نظم السيد صارم الدين كيفية بيع الجزاف بقوله :

بيع الجزاف بلا كيل يزاوله ولا بوزن ولا ذرع ولا عدد

ويشترط في بيع الصبرة جزافاً أن يكون البائع ﴿غير مستثنى﴾ لشيء من الصبرة غير معين فإن استثنى فسد البيع ﴿إلا﴾ في ثلاث صور : ﴿الأولى﴾ أن يستثنى جزءاً ﴿مشاعاً﴾ نحو ثلثها أو ربمها أو نحو ذلك فإن البيع يصح ويصيران شريكين وتلتحقهما أحكام المشترك . ﴿الصورة الثانية﴾ أن يستثنى شيئاً معيناً نحو بمت منك هذه الثياب إلا هذا الثوب صح لقول الرسول صلى الله عليه وآله وسلم « فله ثنياء » وهذا هو بيع الثنياه ، وكذا لو استثنى من المذكاة رأسها أو رطلاً من عضو مخصوص « فحيث الباقي يعرف قدره قبل البيع يصح وحيث لا يعرف لا يصح » هذا هو الصحيح من المذهب كما في البيان . ﴿الصورة الثالثة﴾ قوله ﴿أو﴾ يستثنى قدر معلوماً على أن يكون ﴿مختاراً﴾ لذلك القدر من تلك الصبرة في مدة معلومة « في غير مثلي » نحو أن يقول بمت منك هذا الرمان إلا ثلاثاً منها أختارها في ثلاثة أيام أو بمتك هذه الصبرة إلا صاعاً أو رطلاً أختاره في يومين أو نحو ذلك فإنه يصح ولا فرق بين المختلف كالزمان ونحوه والمستوى كاللحم ونحوه لأنه يرتفع الجهل والشجار بالتخيير في المدة المعلومة حيث الباقي يعرف قدره قبل البيع. ويشترط كما تقدم أن يكون الخيار لأحدهما أو لشخص معين غيرهما لا لهما أو لغير معين فيفسد لأنه يؤدي إلى التشاجر .

﴿الصورة الثانية﴾ من الصور الأربع لبيع الصبرة قوله ﴿أو﴾ قال بمت منك ﴿كل كذا بكذا﴾ نحو أن يقول بمت منك هذه الصبرة <sup>(١)</sup> كل مد بدرهم ، أو كل

(١) معلومة بالمجاهدة أو ما في حكمها اهـ .

رطل بدرهم أو كل حبة من الرمان بدرهم فإن البيع يصح ولو جهل البائع قدر الصبرة وقد اغتفرت هنا الجهالة في الثمن لأنه يعلم في الوقت الثاني بالكيل أو الوزن أو العد أو الذرع. وحيث قد علم المبيع جملة ﴿ فيخير ﴾ المشتري ﴿ لمعرفة قدر ﴾ المالكين المبيع و ﴿ الثمن ﴾ وسواء ظهر له أن الثمن ناقص عن جملة المبيع أم زائد أم مساو فله خيار معرفة مقداري الثمن والمبيع. ويثبت له أيضاً خيار رؤية جميع المبيع فيما هو مختلف وفي المستوى إذا لم يكن قد رأى بعضه لأن الأشياء المستوية التي تباع على مقتضى أنموذجها يكفي رؤية الأنموذج منها ، فإن ثبت أن المبيع دون الأنموذج الذي اشترى على مقتضاه يكون المشتري غير آيين قبوله بالثمن المسمى أو رده بفسخ البيع .

﴿ الصورة الثالثة ﴾ من الصور الأربع في بيع الصبرة قوله ﴿ أو ﴾ يقول بمت منك هذا ﴿ على ﴾ أنه مائة ذراع أو مد أو مائة رطل أو مائة شاة أو ثوب أو رمانة ﴿ بكذا ﴾ درهم فإن البيع يصح لأن الشرط حالي لا مستقبل ، وكذا لو قال على أنه مائة درهم بكذا صح إذا كان من غير جنس الدراهم وإن كان من جنسها فلا بد من علم التساوي .

﴿ الصورة الرابعة ﴾ في بيع الصبرة قوله ﴿ أو ﴾ يقول بمت منك هذه الصبرة على أنها ﴿ مائة ﴾ مد أو رطل ﴿ كل كذا ﴾ منها ﴿ بكذا ﴾ نحو كل مد منها بدرهم ونحو ذلك فإن البيع يصح والمشتري خيار الرؤية في المستوى والمختلف كما تقدم . ﴿ فإن زاد ﴾ البيع ﴿ أو نقص في ﴾ هاتين الصورتين ﴿ الأخيرتين ﴾ من الأربع وهما حيث قال على أنها مائة بكذا أو مائة كل كذا بكذا ﴿ فسد ﴾ البيع ﴿ في المختلف مطلقاً ﴾ سواء كان الاختلاف في الجنس أو النوع أو الصفة . وسواء كان معدوداً أم مذروماً أم مكياً أم موزوناً لأنه يؤدي إلى التشاجر على الزيادة والنقصان هل تمتن من الكبار أو من الصغار مثلاً . ﴿ و ﴾ أما إذا زاد أو نقص ﴿ في غيره ﴾ أى في غير المختلف وهو المستوى كالكيل والموزون والمذروع والمعدود الذي هو مستوى



الحال ليس بعرضه أفضل من بعض فإن المشتري يختار في النقص خيار فقد الصفه فيختار المشتري ﴿ بين الفسخ ﴾ للمبيع لأجل النقصان ﴿ و ﴾ بين ﴿ الأخذ بالحصة ﴾ من الثمن ، يعنى أنه ينقص من الثمن المسمى قدر ما نقص من المبيع . وإنما ثبت الخيار لأن هذه الصفه شرطت في العقد بخلاف ما لو اشترى صبرة واستحق بعضها للغير فإنه لا خيار . إن لم يتميب الباقي : ﴿ إلا المذروع ﴾ إذا نقص ﴿ فى ﴾ الصورة ﴿ الأولى ﴾ من هاتين الصورتين الأخيرتين وهى حيث يقول بعت منك هذا الثوب على أنه مائة ذراع بمائة درهم فأنكشف أنه تسعون ذراعاً فيخير المشتري بين فسخه وأخذه فإن اختار أخذه ﴿ فبالكل إن شاء ﴾ أى إن شاء أخذ المبيع بكل الثمن المسمى وهو المائة درهم ، ولو انكشف ناقصاً عما شرط وإن شاء فسخ لأجل النقصان بخلاف ما لو كان مكيفاً أو موزوناً أو معدوداً فإنه يغير بين الفسخ والأخذ بتسعين درهما .

قال الإمام عليه السلام : ولما تكلمنا فى حكم النقصان فى الصورتين الأخيرتين تكلمنا فى حكم الزيادة إذا انكشفت ، وصورة ذلك أن يقول : بعت منك هذه الصبرة على أنها مائة مد بمائة درهم ، أو على أنها مائة مد كل مد بدرهم فأنكشف أنها مائة وعشرة أمداد ﴿ و ﴾ حينئذ يجب عليه ﴿ فى ﴾ هذه ﴿ الزيادة ردها ﴾ ويأخذ المائة بالثمن المسمى إلا أن تكون الزيادة مما يتسامح بمثلها فلا يجب الرد فلو شرط أنه لا يرد الزيادة ولا يرجع بحصة النقصان فسد البيع لأنه رفع موجب العقد ﴿ إلا ﴾ الزيادة فى ﴿ المذروع فبأخذها بلا شيء فى ﴾ الصورة ﴿ الأولى ﴾ وهى الثالثة من الأربع . ولو جهل البائع وهى حيث قال بعت منك هذا الثوب أو هذه العرصة على أنها مائة ذراع بمائة درهم فأنكشف أنها مائة ذراع وعشرة أذرع فإنه يأخذ الجميع بمائة درهم فقط ﴿ و ﴾ أما حيث قال على أنه مائة ذراع كل ذراع بدرهم فإنه يغير إن شاء أخذ العشرة الزائدة ﴿ بمحضتها ﴾ من الثمن ﴿ فى ﴾ هذه الصورة ﴿ الثانية ﴾ بمقدار آخر ( ٢٢ - التاج المذهب - ن )

فيصح له المبيع جميعه بمائة وعشرة دراهم لأنه جمل كل جزء من المبيع يقابله جزء من الثمن ﴿أو يفسخ﴾ المبيع إن شاء لأن له الفسخ على التراخي ﴿و﴾ يصح بيع ﴿بعض الصبرة﴾ من المكيل أو الموزون والمعدود والمذروع ولذلك صورتان : ﴿الأولى﴾ أن يبيع بعضها ﴿مشاعاً﴾ كنصف أو ثلث أو نحو ذلك فهذا جائز مطلقاً أى مستوية أم لا ، ويكونان شريكين ولا يخير البائع ولا المشتري في التسليم من أى الجوانب شاء ، ويصح قبض المبيع بالتخلية بين المشتري والصبرة وما تلف منها بعد التخلية فمليهما معا وتكون مؤنة القسمة قبل القبض على البائع وبعده على قدر الحصص وله أخذ نصيبه منها في غيبة البائع بعد إبقاء الثمن إن كانت مستوية ﴿الصورة الثانية﴾ قوله ﴿أو﴾ يبيع شيئاً ﴿مقدراً﴾ معلوماً نحو مد أو رطل أو رمانة أو ذراع فإن كانت الصبرة مستوية الأجزاء صح البيع مطلقاً سواء بين أم لا ، عينت جهته أم لا ، ذكر خيار أم لا ، لكن هذه الصورة تخالف ما قبلها من الأحكام فلا تكون التخلية قبضاً ، وما تلف ولو بعد التخلية فملى البائع ومؤنة القسمة على البائع وليس للمشتري أخذ المبيع بنفسه ويعطيه البائع من أى الجوانب شاء ولو كانت مستوية الأجزاء إلا أنه ليس للبائع تفريق الأذرع على المشتري في الأرض والتوب بل يقرها له متصلة لأنه يتضرر بتفريقها . أما المختلفة فلا يصح بيع الجزء المقدر إلا إذا ﴿ميز في المختلف قبل البيع﴾ إما بعزل أو إشارة أو نحو ذلك ولو كان التمييز جملة لا تفصيلاً فإن لم يميز فسد البيع لأنه لا يصح بيع المجهول إلا إذا شرط الخيار لأحدهما كما سيأتى هذا في المكيل والموزون والمعدود . أما المذروع من ثوب أو أرض إذا اختلفت أجزاؤه فقد أوضحه بقوله :

﴿و﴾ يصح إذا ﴿عينت جهته في مختلف المذروع﴾ فإن لم يعين فسد البيع إلا إذا قصد إشباع نحو أن تكون الأرض مائة ذراع فباع منها عشرة أذرع وتصادق على أنهما أراداعشر لأرض مشاعاً صحت ذلك . وأما مستوى المذروع فلا يحتاج إلى تعيين فيصح أن يبيع منه

عشرين من هذه الأرض المستوية وتكون كسواء الجزء الشاع . ﴿ وكذا ﴾ يصح البيع ﴿ إن شرط الخيار ﴾ لأحدهما أو لغيرها ﴿ مدة معلومة ﴾ كثلاثة أيام ونحوها فيختار ذلك البعض من الصبرة في مختلف السكيل والموزون والمدود يختار من أى الجهات شاء في مختلف المذروع ﴿ لا ﴾ لو قال بعتك ﴿ منها ﴾ أى من الصبرة ﴿ كذا بكذا ﴾ نحو عشرين مداً أو ذراعاً بأربعين درهماً في هذه الصورة يفسد البيع ﴿ إن نقصت ﴾ الصبرة عن العشرين لأنه باع الموجود والمعدوم فيفسد<sup>(١)</sup> فإن وجدت قدر ما قد سمي صح البيع مستوية أو مختلفة ، وإن وجدت أكثر مما قد سمي صح في المستوية فقط ، فإن كانت مختلفة ففسد البيع إلا لخيار معلوم لأحدهما فيصح . ﴿ أو ﴾ قال بعتك من هذه الصبرة المائة ﴿ كل كذا بكذا ﴾ نحو كل مد بدرهم ﴿ مطلقاً ﴾ يعنى سواء قيدت بشرط أم لم تقيد زادت أم نقصت ﴿ فيفسد ﴾ البيع لجهالة جملة مقدار المبيع منها والتمن لأن الثمن يتبع على كل جزء من أجزاء المبيع ، وأجزاء المبيع مجهولة وكذا لو قال بعتك بعض هذه الصبرة بخمسين ديناراً فلا يصح لجهالة مقدار المبيع لأن البعض يقع على القليل والكثير .

﴿ و ﴾ يجب أن ﴿ تمين الأرض ﴾ وكل ماله أصل وقرار كالدار ونحوها من غير المنقول للمبيع ونحوه حال العقد ﴿ بما يميزها ﴾ عما تلتبس بها بما شاء ﴿ من إشارة ﴾ إليها كهذه ﴿ أوحد ﴾ واحد إذا تميزت به حتى لا تلتبس بغيرها كفى كالتى شرقها المسجد أو اثنين أو ثلاثة أو الأربعة كالقبلى الشامى واليمانى المدنى كما جرت به عادة اليمن والشرق والغربى ، وعلى الجملة حتى يميزها من غيرها بمحد أو أكثر ﴿ أو ﴾ يميزها ﴿ بلبق ﴾ نحو إن يقول التى تسمى بكذا فإن أضاف المبيع إلى ملكه لم يحتج إلا إلى ما يميزها عن سائر أملاكه دون أملاك غيره حتى لو قال بعتك

(١) بخلاف بعتك على أنه كذا فيصح ولو نقص ، وللعشترى الخيار لأنه قد وقع على جملة وفقدت الصفة اهـ .

أرضي وليس له غيرها صح ، أما لو لم يضاف إلى ملكه فلا بد أن يعيها عما يلتبس بها من ملكه وملك غيره .

﴿ فرع ﴾ اعلم أن المبيع إذا كان حاضراً في المجلس أو مشاهداً فتكفي الإشارة إليه ولا حاجة لوصفه وإن كان غائباً فالحدود أقوى من الاسم فإن ذكر الاسم والحدود فسا دخل فيها دخل في المبيع ولو خرج عن الاسم إذا كان للبائع ، فإن كان للغير لزم أن يحيط بمحضته من الثمن وما خرج عن الحدود خرج عن المبيع ولو دخل في الاسم .

## ﴿ فصل ﴾

## ﴿ ١٩٩ ﴾

فيما لا يجوز بيعه ولا يصح في أي حال ﴿ و ﴾ اعلم أنه ﴿ لا يجوز ﴾ ولا يصح ﴿ بيع الحر ﴾ سواء باع نفسه أو باعه غيره ﴿ فيؤدب ﴾ المكاف ويفزع الصغير ﴿ العالم ﴾ بحريته من بائع ومشتري ومبيع وكاتب وشاهد - بنظر الحاكم ﴿ ويرد القابض ﴾ ما قبض من الثمن إلى المشتري إن كان الثمن باقياً بعينه كبيراً كان القابض أم صغيراً ، فإن تلف ضمن الكبير رد مثله أو قيمته لأن حكم الثمن في يد البائع كالتفصيل في جميع وجوه إن جهل المشتري وكالتفصيل إلا في الأربعة <sup>(١)</sup> إن علم ﴿ إلا الصبي ﴾ غير المأذون إذا باع نفسه أو باع غيره ثم قبض الثمن فلا يرد إلا ما بقي منه لا ﴿ ما أنلف ﴾ فإن كان مأذوناً فحكمه حكم الكبير ﴿ فإن غاب ﴾ البائع للحر ريداً أو غيبة ﴿ منقطعة ﴾ أي خفي مكانه بعد قبض الثمن ﴿ فالدلس ﴾ على المشتري حيث هو المبيع لا غيره بأنه ملك لبائعه أو يسأل فيسكت يفرم للمشتري ولو بالسعاية ما دفع ﴿ ويرجع ﴾ الدلس بما غرم من الثمن على القابض متى ظفر به

(١) سنن أبي يانها في أثناء فصل عدد ٢١٩ انتهى .

﴿ وإلا ﴾ يكن من المبيع تدليس أو لم يغب القابض بريداً فما فوقه ﴿ فلا ﴾ رجوع للمشتري إلا على القابض .

﴿ ولا ﴾ يصح ولا يجوز عندنا بيع ﴿ أم الولد ﴾ وهي الأمة التي وطئها سيدها فعلفت منه بجنين ووضعت له ولو مضغة وادعاه فإذا باعها بعد ذلك ولو جاهلاً فإن بيعها باطل ﴿ ولا ﴾ يجوز ولا يصح أيضاً بيع ﴿ النجس ﴾ كالدم والميتة والخمر والمذرة وزبل ما لا يؤكل لحمه والدهن المتنجس والكلب ولكن يجوز اقتناؤه وهبته والنذر به والوصية ولا يجوز للبائع استهلاك ثمن المتنجس بل يجب عليه رده للمشتري لأنه في يده مع الجهل كالغصب في جميع وجوهه، ومع العلم كالغصب إلا في الأربعة . . ويجوز بيع زبل ما يؤكل لحمه وبيع الثوب المتنجس . ومن سبق إلى شيء من الأزيل المرغوب عنها أو كانت من حيوان مباح فهو أولى بها ، وكذا إذا كانت من حيوانه فهو أولى بها . وإذا وضعت الدواب في البيوت التي توضع فيها عند الغير فيكون الزبل لرب البيت لأملاك الدواب إذا جرت العادة بذلك، فلو امتنع لزمته قيمة الزبل إجارة للبيت وهذا في زبل ما يؤكل لحمه .

﴿ ولا ﴾ يجوز ولا يصح بيع ﴿ ماء الفحل للضراب ﴾ وهو أن يؤثر لإنسكاح البهائم لأنه يتضمن بيع منيه وهو معدوم فلذا لا يصح . أما ما يسلم في ذلك كاللحم ونحوه فإن كان لا يسلمه إلا لذلك حرم وإن كان يسلمه ولو بدون ذلك وسلم إليه شيئاً إكراماً جاز أخذه ، وكذا ما يأخذه السواق أو النلام يجوز له أخذه لأنه كالأجرة على تقرب الفحل ، وتندب إعادته ويكره تنزيهاً إنزاء الحجر على الخليل . أما أجرة تلقيح النخل فحاضرة .

﴿ ولا ﴾ يجوز عندنا بيع ﴿ أرض مكة ﴾ شرفها الله تعالى والمراد بمكة ما حواه الحرم المحرم ، فلا يجوز بيع بقاعها ولا أحجارها ولا أشجارها ولا تجوز إجارته أيضاً، ولكن من سبق إلى مكان فعمره كان أولى به ، وإذا جرى بالأحجار والأخشاب من

الحل جاز بيعها . والحيلة في بيع أرض مكة أن يبيع الأجير التي جاء بها من الحل فيقع البيع عليها وتدخل العرصة لأنها تكون من الحقوق ، وهذا إذا لم يشتري بضمن الجميع وإلا جاءت مسائل الضمير ، يعني هل تؤثر أم لا ، وهل تم جميع المحرمات أم مسائل الربى فقط ، والمختار أنها لا تؤثر وتم فيكون البيع حينئذ فاسداً لأنه انضم إلى جائز البيع غيره فيلزمه أن يتصدق بزائد القيمة . نعم . وحكم الحاكم إذا حكم بالملك فيها فلا يسوّغ الملك ويقطع الخلاف إلا بين المتشاجرين فقط . هذا وأما دور حرم المدينة فيجوز بيعها . والحيلة في الإجارة في أرض مكة أن يستأجر صاحب البيت على حفظ المتاع والانتفاع بالبنية إذا كانت الأجير والأخشاب من الحل . ﴿ و ﴾ لا يجوز بيع ﴿ ما لا نفع فيه مطلقاً ﴾ أى لم ينتفع به على أى وجه من وجوه الانتفاع كالدمع والبصاق والحوام<sup>(١)</sup> والحشرات وكذا ابن الخليل والدواب لينتفع بها الفصيل لا يصح بيعه بخلاف ابن الأدمية فيصح بيعه .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢٠٠ ﴾

فيما لا يصح بيعه مما يصح تملكه ﴿ ولا يصح ﴾ البيع ﴿ في ملك ﴾ حقير بحيث ﴿ لا قيمة له ﴾ في القيمي أو في مثلي يتسامح به عادة كالحبة والحبنتين من الطعام فإن بيع ذلك ونحوه باطل ﴿ أو ﴾ كان له قيمة لكن ﴿ عرض مامنع بيعه ﴾ والعارض المانع للبيع نوعان : نوع يمنع من بيع الملك ﴿ مستمراً ﴾ كأثم الولد أو في الأغلب من الأحوال ﴿ كالوقف ﴾ فإن المال إذا وقف لم يصح بيعه أبداً إلا أن يبلغ حداً لا يمكن الانتفاع به فيما قصده الواقف وكذا يصح بيعه إذا خشي تلفه أو فساده أو فساد الموقوف عليه كالسجد . وكذا لو لم يمكن إصلاح بعضه إلا ببيع بعض منه ، ولكن إذا كان

(١) الحوام مالا سم فيها ، والحشرات ما فيهم . وقيل الحشرة : الدابة الصغيرة من دواب الأرض وقيل هي الفأر والبربوع ونحوه اهـ .

الواقف واحداً فيصح في صفقة واحدة ، ولا يجوز بيعه عند خشية هلاك الموقوف عليه لأنه يجب على المسلمين سد رمقه .

﴿ النوع الثاني ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ يكون المارض لمنع بيعه ﴿ حالا ﴾ أى فى الحال لا فى المستقبل وذلك ﴿ كالطير ﴾ المملوك من الحمام والنحل ونحوهما يكون حين بيعه ﴿ فى الهواء ﴾ فإنه لا يصح بيعها فى الهواء حتى تقع على الأرض ويمكن أخذها من غير تصيد ، وكالحوت المملوك إذا كانت فى الأنهار حيث لا يمكن أخذها إلا بتصيد ، أما إذا أرسلت فى ماء لا تفوت فيه وأمكن أخذها ولو بتصيد صح بيعها ويكون للمشتري خيار تعذر التسليم والرؤية لأن الرؤية فى الماء غير صحيحة .

﴿ ولا ﴾ يصح البيع ﴿ فى حق ﴾ من الحقوق كحق الشفعة وحق مرور الماء ووضع الجذور ونحو ذلك مما لا يملك فيه عيناً وإنما هو استحقاق أمر يتعلق بالعين . وأما هبة الحق فتصح وهى على ثلاثة أضرب : تمليك : كهبة الدين ممن هو عليه ، وإسقاط : كهبة الشفعة والخيارات فى البيع ، وإباحة : كهبة التيجرات ، ومما لا يصح بيعه أيضاً قوله ﴿ أو حمل أو لبن لم ينفصلا ﴾ من البطن والضرع ولو كان اللبن فى الضرع أكثر من المبيع فإنه لا يصح البيع وكذلك المسك والبيض قبل الانفصال . ﴿ فرع ﴾ قال فى البيان « ولا يصح بيع الحمل ولاهبته ولا التصدق به ولا جمعه مهراً ، ويصح النذر به والإقرار والوصية وجمعه عوض خلع لأن هذه الأشياء تقبل الجاهالة » . ومما لا يصح بيعه قوله ﴿ أو ثمر ﴾ بيع ﴿ قبل نفعه ﴾ أى قبل أن يصير إلى حال ينتفع به فلا يصح بيعه ولو من الشريك ولو شرط البقاء حتى ينتفع ﴿ أو بعده ﴾ أى بعد أن بلغ حداً ينتفع به فلا يصح بيعه ﴿ قبل صلاحه ﴾ للأكل المعتاد . وصلاحه أن يأخذ الثمر فى ألوانه فصالح العنب للأكل لا للزبيب أن يحمر ويبيض ويسود الأسود وصلاح الثمر أن يحمر ويصفر كما مر فى الزكاة ، وصلاح الفواكه أن تحلو ويطيب أكلها وصلاح الجيوب أن تشتد وتتصاب . والجامع لهذا

كله أن يمكن الانتفاع بها في الأكل ﴿ قيل ﴾ والقائل ابن أبي الفوارس ﴿ إلا ﴾ أن يشتره ﴿ بشرط القطع ﴾ صح بيعه ، والصحيح للمذهب أنه لا يصح . أما الزرع فيصح بيعه عند تكامل نباته لأنه إن شرط قطعه فهو من موجبه وإن شرط بقاؤه فالأرض تؤجر بخلاف الثمر فلا تؤجر الشجر لبقائه ، وقطع الثمر قبل صلاحه منهي عنه .

﴿ ولا ﴾ يصح بيع الثمر ﴿ بمدها ﴾ أي بعد نفعه وصلاحه ﴿ بشرط البقاء ﴾ على الشجر فإن لم يشترط ذلك صح البيع ﴿ وحاصل ذلك ﴾ إن شرط البقاء لم يصح ، وإن شرط القطع صح ، وإن سكت صح . ويؤخذ بالقطع ولو جرى عرف بالبقاء إلى مدة معلومة أو مجهولة لأن العقد إذا احتمل وجهي صحة وفساد حمل على ما يصح وهو القطع ، وكذا لو شرط القطع ثم تراضيا على البقاء إلى مدة صح ولو كانا مضمينين إذ الضمير لا يصادم الشرط .. وأما بيع القضب فإن شرط القطع أو جرى به عرف أو شرط البقاء إلى مدة معلومة أو جرى به عرف صح ، ولا يكون مثل استئجار الشجر للثمر لأن هذا من استئجار الأرض للشجر يصح ، وإن شرط البقاء إلى مدة مجهولة أو سكت وكان العرف جاريا بها فسد البيع لجهالة مدة البقاء .

﴿ ولا ﴾ يصح البيع ﴿ فيما يخرج شيئا فشيئا ﴾ كالبقول والورد والليمون والخضراوات والحطب ونحو ذلك حتى تظهر كلها وتستكمل الظهور أو يبيع الموجود بعد صلاحه فإن باعها قبل وجودها ، فالبيع فاسد لأنه يبيع معدوم ، وإن باع الموجود والمعدوم فسد أيضا إلا إذا تميز عن الموجود صح في الموجود ، وكان من بيع الثمر بعد صلاحه وفيه ما تقدم من التفصيل .

﴿ فرع ﴾ ولا يصح بيع الأشجار للحطب وغيره ولا يبيع الحشيش قبل قطعها ولو بلنا أو انقطع والانتفاع وثبتا في ملك البائع ، إلا أن يكون موضع القطع معلوما لشرط أو عرف فيصح البيع كما سيأتي في المسئلة آخر فصل ٢٠٣ .



﴿ ويصح استثناء هذه ﴾ الأشياء التي يصح بيعها وهي الثمر قبل وجوده ، وما يخرج شيئاً فشيئاً ، والحمل واللبن اللذان لم يفصلا فهذه الأشياء الأربعة وإن لم يصح بيعها فإنه يصح استثناءها ﴿ مدة معلومة ﴾ لا مجهولة فيفسد البيع . وإذا استثنى ولد البهيمة فإنه يجب على المشتري أن يمكن الأم من إرضاع ولدها رضعة أو أكثر على الوجه الذي لا يعيش إلا به ، فلو لم يمكنه من الرضاع وتلف فلا يضمن سواء كان مما يؤكل لحمه أم مما لا يؤكل ، وإذا مكنته من الرضاع فلا يلزم البائع مثل اللبن الذي رضعه ولا قيمته لأن ما رضعه هو كاللستنى ولو لم يذكر سواء كان من لبن الحيوانات المأكولة أم من غيرها .

﴿ فرع ﴾ فلو استثنى البائع ما يحدث من الأولاد في مدة أو بطون معلومة فإنه يصح ويكون الإنزاء في الوقت المعتاد فإن اختلف المعتاد ولا غالب فسد البيع .  
﴿ و ﴾ يصح استثناء ﴿ الحق ﴾ الثابت في الأرض من مسيل أو مرور ماء أو استطرأ أو وضع جذوع على جدار أو نحو ذلك ﴿ مطلقا ﴾ سواء استثناء مدة معلومة أم مجهولة أو يطلق ويبقى الحق مستمرا إلا حق الشفعة فلا يصح استثناءه بل يلغو الاستثناء ويصح البيع . وأما إذا استثنى سكنى الدار أو خدمة العبد أو منفعة الثور فلا بد أن يذكر مدة معلومة إذ هي منفعة يصح العوض عليها فهي كاستثناء زراعة الأرض وتكون نفقة العبد والثور على المستثنى .

﴿ ونفقة مستثنى اللبن على مشتريه ﴾ فإذا باع البقرة واستثنى لبنها مدة معلومة فنفتها لازمة على المشتري ونفتها المعتاد وما تحتاج إليه حال الحلب على المستثنى وإذا باعها المشتري فلا يبطل حق البائع والمشتري أن يبيعا ولو إلى بلد بعيد ويكون عيبا في حق المشتري الثاني وله أن يفسخ به . أما لو باع الأرض واستثنى الأشجار بحقوقها أو استثنى زراعتها مدة معلومة كان سقي الأشجار وإصلاحها على مالسكها إلا لعرف وإصلاح الأرض على المشتري ، وإن استثنى الثمر فإصلاح الشجر على المشتري والثمر على

البائع . قال الإمام عليه السلام : ﴿ ويمنع ﴾ المشتري ﴿ من إتلافه ﴾ فلا يجوز له أن يتلف المبيع المستثنى لبنة حتى يستوفي صاحب اللبن مدته ﴿ ولا ضمان ﴾ على المشتري ﴿ إن فعل ﴾ ما يتلفه ولكنه يأثم بفعله ولا ضمان عليه ﴿ إلا ﴾ أنه يجب الضمان ﴿ في ﴾ شجر أتلغه بئمه وهو ﴿ مستثنى الثمر ﴾ فيجب للبائع قيمة الثمر والضمان على متلفه وهو ما بين قيمتي الشجر مستثنى الثمر وغير مستثنى ، وكذا المنزل المستثنى سكناه مدة معلومة إذا أتلغه لزمته أجره المثل لتلك المدة فلو خرب المنزل ثم أعيد عاد حق البائع المستثنى وهو السكنى ، وليس له أن يؤجر ولا يعير بخلاف استثناء المنافع فله التأجير والإعارة .

﴿ ولا ﴾ يصح البيع ﴿ في جزء غير مشاع من حي ﴾ فلا يصح بيع جلد الشاة وهي في الحياة ولا صوفها ولا لحم بطنها مثلاً ولا ما أشبه ذلك ، فإن فعل فسد البيع . وأما الذكاة فيصح بيع ذلك منها وحكم الاستثناء لجزء منها حكم البيع ، وكذا سائر التصرفات .

﴿ وحاصل ذلك ﴾ أن المبيع على أقسام : قسم يجوز بيعه واستثناءه وهو الجزء المشاع المعلوم من الحيوان ، وقسم لا يجوز بيعه ولا استثناءه وذلك نحو الجلد والصوف والمضو المعلوم من الحيوان مع كونه حياً ، وقسم يصح استثناءه لا بيعه كالولد واللبن ، وقسم يصح بيعه لا استثناءه وذلك نحو الأبطال المعلوم من الذكي أو من عضو معين .

﴿ ولا ﴾ يصح البيع ﴿ في مشتري ﴾ ولا في صدقة أو موهوب ﴿ قبل قبضه ﴾ فأما ما عدا ذلك كالوصية والنذر والمهر ونحو ذلك مما عوضه غير مال كالخلع والصلح عن دم الممعد فيجوز التصرف فيه قبل قبضه لأن ذلك الإنشاء لا يبطل العقد بتلفه بخلاف ما يبطل العقد بتلفه فلا يصح التصرف فيه قبل قبضه ، وأما فوائد المشتري فيصح فيها التصرف قبل قبضها .

وقول الإمام عليه السلام ﴿أو بئمه﴾ أى لا يصح البيع فى مشتري بئمه قبضه إذا وقع العقد ﴿قبل الرؤية<sup>(١)</sup>﴾ فى المشتري ﴿المشترك﴾ بين جماعة فإنه لا يصح لأحد المشتري أن يبيع حصته قبل رؤيتهم جميعا لا من الشركاء ولا من غيرهم ولا من البائع منهم ﴿إلا﴾ أن يبيعوه ﴿جميعا﴾ فيصح ولو قبل رؤيتهم له ، وإنما لم يصح للبعض قبل رؤية الشركاء لأنه يؤدى إلى تفريق الصفقة على البائع أو إبطال خيار الرؤية على بقية الشركاء إذ الحكم فيه لمن رد من الشركاء .

﴿و﴾ لا يصح البيع من ﴿مستحق﴾ قبض حق الله واجب كـ ﴿الخمس والزكاة﴾ فلا يصح من الإمام ولا من الفقير أن يبيعا ما لم يقبضاه قبض مثله ولو كان البيع ﴿بعد التخلية﴾ إليهما كتخلية الأعمار على رؤوس الأشجار فإنه لا يصح إلا أن يكونا قد قبلا بعد التخلية أو تقدم تملك للفقير فيصح البيع بعد التخلية وإلا لم يصح ﴿إلا المصدق﴾ إذا كان بأجرة فإن تخلية الزكاة إليه كافية فى كمال القبض فيصح منه بيعها بعد التخلية . ﴿ومتى انضم إلى جائز البيع﴾ المراد متى انضم إلى صحيح البيع ﴿غيره﴾ مما لا يصح وهو فاسد البيع أو باطله ﴿فسد﴾ العقد فى الجميع إلا إذا كان ذلك المنضم مما يدخل تبعا للبيع كالحقوق فلا يفسد وإن كان من غيره فسد نحو أن يبيع الشجر مع الثمر قبل صلاحه أو يبيع الأرض مع الكامن من البذر أو مع أصل كالجزر فإنه يفسد ، وكذا لو قال اشتريت منى هذه العرصة وفيها قبر غير ظاهر أو طريق أو وقف ، ونحو أن يشتري مسلوختين إحداها ميتة أو نحو ذلك فإن البيع يفسد ﴿إن لم يتميز ثمنه﴾ أى ثمن ما يصح من غيره . أما لو تميز صح : ففى باطله نحو أن يقول بعت منك هذين العبدين كل واحد منهما بألف وكان أحدهما حراً فإنه يصح البيع فى العبد دون الحر فيبطل . وفى فاسده أن يقول بعت منك هذا الزهر أو الثمر الموجود

(١) كأن يكون القبض ليلا فلا يرى ، أو رؤى رؤية غير مميزة عند قبضه اهـ .

الصالح بمائة وما سيخرج أو يصلح بمائة فإنه يصح البيع في الموجود الصالح دون المعلوم والموجود غير الصالح فيفسد .

﴿ فرع ﴾ أما لو باع العرصة وفيها قبر ولم يذكره فإن كان ظاهراً صح البيع لأن ظهوره كاستثنائه وإن كان مستوراً ففسد . وأما إذا التبس القبر كانت العرصة لبنت المال للقبر فيها لا للزرع ، فإن كان قبر حربى فلا حرمة له فيصح البيع وإن التبس هل للحربى أم لدى فسد البيع إن كانت الخطة للمسلمين ، وإن كانت للمشركين صح البيع .

## ﴿ ٢٠١ ﴾ فصل

في البيع والشراء الموقوفين وأحكامهما ﴿ وعقد غير ذى الولاية ﴾ وهو من ليس بمالك للمبيع ولا وكيل المالك ولا ولى له ولا وكيل للمشتري ولا ولى له . وغير ذى الولاية يسمى فضولياً في الاصطلاح . وعقده ﴿ بيعاً وشراء ﴾ صحيح لكنه ﴿ موقوف ينمقد ﴾ الأولى ينفذ لأنه ينمقد ولكن لا ينفذ ملك المبيع المشتري ولا ملك الثمن لصاحب المبيع إلا إذا أجاز المالك أو ذو الولاية إجازة مستوفية شروط الصحة وكان العقد صحيحاً ﴿ قيل ﴾ والقائل الفقيه حسن قال ﴿ ولو ﴾ كان عقد الفضولى ﴿ فاسداً ﴾ ولحقته الإجازة فإنه ينفذ كما لو عقد المالك ، والصحيح للمذهب أن العقد الموقوف لا ينفذ بالإجازة إلا إذا كان صحيحاً ، وأما إذا كان فاسداً ولحقته الإجازة كان معاطاة وإن لم تلحقه الإجازة كان باطلا .

قال الإمام عليه السلام ولو لفظ ﴿ أو قصد ﴾<sup>(١)</sup> البائع ﴿ الفضولى في بيع مال الغير أن البيع ﴾ عن نفسه ﴿ لا عن الغير فإنه ينفذ البيع إذا أجاز المالك وكان الثمن للمالك ولو كان عرضاً ، وهذا بخلاف المشتري الفضولى فإنه لا بد له من الإضافة إلى الغير لفظاً وأوئية وصادقه البائع وحينئذ إن أجاز المشتري الشراء نفذ العقد وإن لم يبرز

(١) يعود إلى أول الكلام إلى قول الفقيه حسن المحكى بصيغة التضعيف اهـ .

رد المبيع لبائعه إلا إذا أضاف بالنية ولم يصادقه البائع فيلزمه المبيع ولا يرد للبائع .  
﴿مسئلة﴾ من باع مال نفسه ظاناً أنه لغيره نفذ بيعه ولو غن غبنًا فاحشاً كما  
ينفذ في النكاح والطلاق والعق .

﴿واعلم﴾ أن العقد الموقوف لا ينفذ إلا بشروط ستة : ﴿الأول﴾ أن يكون  
العقد صحيحاً في مذهب المجيز فإن لم يكن صحيحاً كان باطلاً مع عدم الإجازة ومع  
الإجازة معاطاة ﴿الشرط الثاني﴾ الإضافة من الفضولي إلى من له الشراء لفظاً  
أو نية ﴿الشرط الثالث﴾ أن تقع الإجازة ﴿مع بقاء المتماقدين﴾ فلو مات أحد  
المتماقدين بطل العقد ولا بد أيضاً من بقاء العقود عنه والموقوف له ، فإن مات من  
إليه الإجازة أو ارتد ولحق بدار الحرب بطل العقد ، فإن لم يلحق بقى العقد موقوفاً ،  
وكذا لو زال عقله بقى موقوفاً ومتى عقل صححت منه الإجازة . ﴿و﴾ ﴿الشرط الرابع﴾  
بقاء ﴿العقد﴾ فلو بطل العقد قبل الإجازة بفسخ من الفضولي سواء كان الفسخ في  
وجه الآخر أم لا فلا تلحقه الإجازة ، أو وقع ما يجرى مجرى الفسخ وذلك نحو أن  
يمقد عليه المالك أو الفضولي عقداً آخر فلا تلحقه الإجازة ، لا لو قال المالك لأرضاه  
أو لا رغبة لي فيه أو لا أجز فهذا امتناع لا فسخ ، فلو أجاز بعد ذلك صح إلا أن  
يجرى عرف أن الامتناع فسخ بطل العقد وأما بقاء المبيع فليس بشرط . ﴿الشرط  
الخامس﴾ أن يقع نفوذه ﴿إجازة من هي له﴾ أي مدة الولاية في الإجازة له بأن  
يكون مالكا أو ذا ولاية سواء كانت الولاية من جهة الوصاية أم الصلاحية المستمرة  
أم بالاصالة أم بالنيابة كالأوكيل فمن كانت له الولاية ﴿حال العقد﴾ نفذ العقد  
بإجازته ، أما لو كانت له حال الإجازة دون حال العقد ، مثال ذلك لو باع فضولي  
في مال رجل فانتقل إلى ملك رجل آخر بالإرث لا بغيره <sup>(١)</sup> فأجاز هذا الآخر عقد  
الفضولي لم تصح إجازته وما أشبه ذلك ممن تحدث له الولاية بعد البيع كالإمام

(٢) لأنه يكون فسخاها .

والحكم فلا تصح الإجازة من أيهما . فلو كانت الولاية على جهة التولية ثم على جهة الملك . مثال ذلك أن يبيع فضولى مال الصبي ثم يموت الصبي ولا وارث له إلا أباه ثم أجاز الأب بعد أن ملك المال صح ذلك .

﴿مسئلة﴾ والإجازة تكون على التراخي فلا تبطل لإلبرد المبيع وتلحقها الزيادة فى الثمن والمبيع ويصح التوكيل بها وتصح مشروطة بالمستقبل . وقوله : ﴿غالباً﴾ احتراز من صورة تكون الولاية فيها للمعجز حال الإجازة لا حال العقد . مثال ذلك لو باع الفضولى مال الصبي ، فالولاية إلى وليه حال العقد ثم لم تقع الإجازة حتى بلغ الصبي فإن الإجازة حينئذ إلى الصبي . فإذا أجاز صح العقد وكذلك المجنون لو عقل . فلو مات الولي ثم بلغ الصبي لم تصح منه الإجازة لأن العقد قد بطل بموت من كان العقد موقوفاً على إجازته .

والمقد الموقوف ينفذ بالإجازة له ﴿أو إجازتها﴾ أى إجازة الإجازة ، فإن إجازة الإجازة كإجازة العقد ، نحو أن يقول فضولى للبائع الفضولى أجزت عقدك ثم يقول من له الولاية أجزت إجازتك فلو مات المعجز الفضولى قبل إجازة من له الولاية فإن ذلك لا يضر لأن الإجازة انطوت على العقد وإن كانت إجازة الإجازة كما هو ظاهر الأزهار .

﴿الشرط السادس﴾ أن تكون الإجازة أو إجازتها ﴿بلفظ﴾ يفيد التقرير عرفاً فلا يفهم منه الاستنكار أو الاستهزاء : فالتقرير كأن يقول أجزت أو رضيت أو قبلت أو ملكت أو نعم ما فعلت أو هات الثمن أو نحو ذلك ، وكذلك لو قال أحسنت أو أصبت أو جزيت خيراً فإن كان للتقرير صح وإن كان للاستنكار لم يصح . أما لو قال مَدَّ الشملة ، أو افتح الفرارة مستهزئاً فلا يصح وغير مستهزئ يصح . ﴿أو﴾ تكون الإجازة واقعة بمزاولة ﴿فعل يفيد التقرير﴾ عرفاً نحو أن يسلم المبيع الذى يبيع عنه أو بعضه أو يقبض الثمن أو بعضه أو يقبض المشتري له أو بعضه ، وكذا

لو تصرف فيه بمتق أو وقف أو أى تصرف كان - بعد علمه بالعقد والتمن والمبيع وكذلك لو لم يصح تصرفه نحو أن يبيع المبيع قبل قبضه من البائع إليه كان ذلك إجازة . فلو فعل فعلا يفيد التقرير مع علمه بأنه المبيع أو أنه الثمن وإن لم يعلم كونه إجازة فإنه يكون إجازة ﴿ وإن جهل حكمه ﴾ فلا تأثير للجهل، وكذا لو أتى بلفظ يفيد الإجازة وهو جاهل لسكونه إجازة صحت ولا تأثير لجهله حكم اللفظ إذا كان عارفا لمعناه . أما لو كان جاهلا لمعنى اللفظ كالأعجمي فلا يصح . وأما جهله حكم اللفظ فلا يضر إذا كان عالما بالعقد والتمن والمبيع كما تقدم ، وأما لو صدر منه ذلك وهو جاهل أن المبيع ملكه أو علم بالعقد وجهل صحته فإن ذلك لا يضر وتصح الإجازة .

﴿ فرع ﴾ ولا حكم للإجازة من السامى ومن سبقه لسانه ومن الحاكى عن غيره ومن المكره كما مر فى الإكراه .

قال الإمام عليه السلام: ﴿ لا ﴾ لو صدر منه ذلك وجهل ﴿ تقدم العقد ﴾ فإنه لا يصح ، فإذا لم يعلم بنقد الفضولى وفعل فعلا أو قال قولا يفيد الإجازة فإن ذلك لا يكون إجازة ويقبل قوله فى أنه لا يعلم إذا لا يعرف إلا من جهته .

﴿ و ﴾ إذا باع الفضولى أو اشترى بغيره فأجاز المجيز فإن البائع ﴿ يخير ﴾ بعد الإجازة ﴿ لغيره فاحش جهله قبلها ﴾ أى قبل الإجازة لا بعدها وله الخيار أيضاً لغوات غرض مقصود فلو كان غرضه الطعام وباع الفضولى بنقد فله الخيار، وكذا لو كان الثمن نسيئة وعادتهم لا يؤجلون، وكذا لو كان الثمن من غير النقد المعتاد فله الخيار إلا أن يجرى به التعامل فلا خيار ويكون له الخيار فيما ذكر إن لم يعلم ذلك قبل الإجازة وفيما عدا ذلك لا خيار له ولو جهل المبيع أو قدره وكذا لو جهل الثمن أو قدره مهما لم يكن عليه غبن فاحش ، فلو زاد المال بعد العقد ثم أجاز صاحبه بعد أن زاد ﴿ قيل ﴾ يدخل المبيع فى العقد ﴿ ولا تدخل الفوائد ﴾ بل تكون للبائع ﴿ ولو ﴾ كانت ﴿ متصلة ﴾ حال الإجازة كالصوف واللين أو منفصلة كالولد والثمر بعد انفصالهما .

ومنه من اعتبر علم البائع وعدمه . والصحيح للمذهب أن تلك الفوائد تدخل في العقد مطلقا سواء كانت متصلة عند الإجازة أم منفصلة علم البائع بها أم جهل لأن المبيع يملك بالإجازة منقطعا من يوم العقد فالإجازة تقرر العقد من يوم وقوعه .

﴿ فرع ﴾ فلو باع فضولى دار زيد ثم مضت مدة طويلة ثم علم البائع وأجاز لزمته الأجرة للمشتري من يوم البيع ولو استغرق الثمن لكن إذا حقرت له المدة وأجاز فلا يبعد أن يكون له خيار الفرر لأنه ما أجاز إلا بناء على أن المدة حقيرة .

﴿ مسألة ﴾ وإذا أحدث المالك في المبيع شيئا بتمدد العقد ثم أجاز نحو أن يبني جداراً أو يفرس شجرة أو نحو ذلك فلا بدخل في المبيع إلا ما شمله العقد مما يدخل تبعاً للبيع إلا ما أحدثه من بعد العقد .

﴿ و ﴾ اعلم أنه ﴿ لا يتعلق حق ﴾ من حقوق العقد ﴿ بفضولى ﴾ أو وكيل وأضاف من قبض المبيع وتسليم الثمن والرد بالخيارات بل ذلك إلى المالك ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من صورتين .

﴿ الأولى ﴾ حيث أجاز المالك وقد علم بقبض الفضولى للثمن أو المبيع فتكون إجازة للمبيع وقبض الثمن وحينئذ يتعلق به حق المطالبة بحيز المبيع بالثمن ولا يطالب المشتري لأنه قد برئت ذمته فلو تلف بجناية ضمن الفضولى للبائع ومن غير جناية ولا تقربط يكون تلفه من مال البائع، فلو أجاز البائع غير عالم بقبض الثمن وتلف في يد الفضولى بلا جناية ولا تقربط تلف من مال المشتري، وكذلك لو قبض المبيع، وإذا تعلق به حق المبيع أو الثمن فلا يتعلق به حق آخر .

﴿ الصورة الثانية ﴾ إذا جعل الفضولى الخيار له فأجاز المالك عالماً فإنه يكون الخيار للفضولى . ﴿ و ﴾ إذا باع الفضولى من واحد ثم من آخر فأجاز المالك فعليه وجب أن ﴿ تلحق ﴾ الإجازة ﴿ آخر العقد ﴾ لأن العقد الأول قد أبطل بالثاني إذ الثاني فسخ للأول ولو كان في محضر المشتري وصح الثاني بإجازة المالك فلو أجاز المالك



المقد الأول لم يصح فلو التبس المتأخر فأيهما بين أنه المتأخر حكم له وإلا فلن قبضه بإذن البائع وإلا فلن أقر له البائع وإلا قسم بينهما بعد التحالف والنسكول ولهما الخيار .

﴿ فرع ﴾ فلو باع فضوليان صح عقد من أجزأ عقده فلو أجزأ معاً وكانت الإجازة مرتبة صح عقد من تقدمت إجازته وإن كانت الإجازة بلفظ واحد بطل العقدان ﴿ وينفذ ﴾ البيع ﴿ في نصيب العاقد ﴾ إذا كان ﴿ شريكاً ﴾ باع نصيبه ونصيب غيره ويبقى نصيب غيره موقوفاً على إجازته فإن أجاز نفذ وإلا صح في نصيب العاقد فقط إذا كان المبيع مما قسمته إفراز ، وكذا لو كان مشاعاً فيصير المشتري شريكاً ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من بعض الصور فإنه لا ينفذ البيع في نصيب العاقد . ولا في نصيب غيره إلا بالإجازة من الشركاء وذلك حيث يحصل بنفذه ضرر على الشركاء . مثال ذلك لو كان أربعة شركاء في أرض أرباعاً فباع أحدهم ربع ذلك المشترك وعينه في جانب معين من الأرض فإن العقد لا ينفذ في نصيبه لأن ذلك يؤدي إلى أن يستحق المشتري ربع الربع ويلزم لو فعل البائع كذلك في ربع ثان وثالث ورابع فيصح ربه في مواضع وذلك يضرب بالشركاء فلا يصح ، وهذا إذا باع كل ربع إلى شخص أما لو باع الربع للمعين بصفقة واحدة فإن أجاز الشركاء جميعاً نفذ البيع في ذلك الربع كله ويشتركون في ثمن الربع وتبقى الثلاثة الأرباع مشتركة بينهم اللهم إلا أن يقصد البائع القسمة<sup>(١)</sup> وأجازوا صح البيع وكان الثمن له وحده وباقي المال لهم فإن لم يصادقوه في قصد القسمة بعد أن أجازوا فالقول قولهم فلو أجاز الشركاء البيع وصادقوا البائع بأنه قصد القسمة ولكن قالوا لا يميزها نفذ البيع على الجميع لا القسمة ..

﴿ فرع ﴾ وهكذا في الأرض والدور المشتركة بين جماعة إذا كانت المصلحة

(١) ولو وقعت القسمة بعد موت الشريك إذ العاقد هنا هو المالك لا الفضولي فلا يشترط بقاؤه

في قسمة بعضها في بعض ثم وقف أو باع أحدهم نصيبه في أحدها فإنه لا يصح إلا أن يرضوا به كلهم ويكون الأمر كما تقدم فلو شفع سائر الشركاء جاهلين أن الشفعة اجازة صحت القسمة وصحت الشفعة .

## ﴿ ٢٠٢ ﴾ (فصل)

﴿ في كيفية تسليم المبيع ومكانه ووقته وأحكام تتعلق بذلك ﴾

﴿ واعلم ﴾ أن التسليم في المبيع هو أن يحلّي البائع بين المبيع وبين المشتري على وجه يتمكن المشتري من قبضه من غير حائل ولا مانع . فإن كان « المبيع منقولاً » فتسليمه إلى المشتري يكون بمناولته كله من يد البائع أو وكيله إلى يد المشتري أو وكيله ، كما يكون بالتخلية مع الإذن بالقبض ونقل جميعه لا بعرضه فلا يكفي . وإن كان « المبيع عقاراً » وهو ماله أصل وقرار كدار وحانوت وأرض ونحوها فتسليمها إلى المشتري يكون بالتخلية من البائع على وجه يتمكن المشتري من قبضها بأن تكون قريبة منه ومعنى القبض التصرف في المبيع ولو في بعرضه كأن يدخل بعض المنازل من الدار دون بعض أو يحرق بعض الأرض دون بعض ولو كانت الأراضى غير متصلة فإن التصرف في بعضها قبض ، وكذا لو طاف الأرض البيعة كان قبضاً ، وقد أوضح الإمام عليه السلام حكم القبض بالتخلية في المنقول وغيره بقوله « والتخلية » الصحيحة بين المشتري والمبيع وهي التي جمعت الشروط الآتية إذا وقعت « للتسليم » مع علم المشتري أنه المبيع فهي « قبض » أما لو وقعت التخلية لا قصد التسليم أو جهل المشتري أنه المبيع أو اختلفاً في كونها للتسليم أم لغيره فلا تكون قبضاً ومع قصد التسليم تكون قبضاً إلا إذا كان المبيع مما يفتقر إلى كيل أو وزن فلا تكفى التخلية في قبضه بل لابد من الكيل أو الوزن ، وهذا في غير المشاع أما في المشاع

كعشرة أصوع من هذه الصبرة فتكفي التخلية إلا في الصرف والسلم فلا بد فيهما من القبض الحقيقي .

﴿واعلم﴾ أن للتخلية شروطاً لا تكون صحيحة إلا بها وهذه الشروط منها ما يعتبر في العقد ومنها ما يعتبر في البيع . أما ما يعتبر في العقد ﴿فشرطان﴾ «الأول» أن تكون ﴿في عقد صحيح﴾ في مذهب المشتري أو الوكيل غير المضيف فلو كان العقد فاسداً لم تكن التخلية قبضاً بل لابد من نقل ما ينقل والتصرف في غيره كما تقدم ذكره آنفاً . «الثاني» أن يكون العقد ﴿غير موقوف﴾ فلو كان موقوفاً ووقعت التخلية لم تكن قبضاً إلا إذا وقعت بعد إجازة العقد كان قبضاً فلو قبض المبيع بالتخلية قبل الإجازة ثم وقعت الإجازة فلا تكون تلك التخلية قبضاً ولا بد من القبض الحقيقي ، هذا هو الصحيح من المذهب لأنه في يده قبل الإجازة كالقبض وبالإجازة أمانة .

﴿و﴾ أما الشروط التي لا تعتبر في البيع فهي ﴿ستة﴾ : «الأول» أن تكون التخلية واقعة ﴿في مبيع غير معيب﴾ فلو كان معيباً لم تكن التخلية قبضاً سواء علم المشتري بالعيب قبل التخلية أم بعدها إلا أن يرضى به معيباً ويعلم بالعيب قبل العقد كفت التخلية في قبضه لأنه قد يبطل خياره بالعلم قبل العقد أو بالرضى . ﴿و﴾ «الشرط الثاني» أن ﴿لا﴾ تكون التخلية في مبيع ﴿ناقص﴾ فهي لا تصح إلا في مبيع كامل قدرأ وصفة وإلا لم تكن قبضاً إلا إذا رضى المشتري بالنقص . ﴿و﴾ «الشرط الثالث» أن ﴿لا﴾ يكون المبيع ﴿أمانة﴾ في يد المشتري فإن كان أمانة في يده لم تكن تخليته قبضاً بل لابد من تجديد قبض بعد العقد بنقل أو تصرف فلو تلف قبل تجديد القبض تلف من مال البائع ، وكذلك لا تكون التخلية قبضاً لو كان في يد المشتري ضامناً أى ضمان عدوان كالنصب والمسروق فلا بد من تجديد قبض كما تقدم . ﴿الشرط الرابع﴾ أن يكون المبيع ﴿مقبوض الثمن﴾

كله وإلا لم تكن التخلية قبضاً وتسليم بعض الثمن ولا يبيح له قبض بعض المبيع ﴿أو في حكمه﴾ أو يكون المبيع في حكم مقبوض الثمن نحو أن يكون الثمن مؤجلاً أو في ذمة البائع من قبل أو قد سقط بالإبراء أو نحوه ، وكذا لو كان الثمن حاضراً وقال للمشتري قبض فتي كان المبيع مقبوض الثمن أو في حكم مقبوض الثمن صح قبضه بالتخلية وإلا فلا . فلو كان المبيع حاضراً وقبضه المشتري وسكت البائع فلا يكون سكوته إذناً بالقبض إذا لم يكن قد قبض الثمن إذ المعتبر الإذن أو قبض الثمن .

﴿الشرط الخامس﴾ أن تكون التخلية ﴿بلا مانع﴾ للمشتري ﴿من أخذه في الحال﴾ لا في المستقبل فلا يضر المانع فيعتبر أن يكون المبيع حاضراً بالقرب منه بحيث يمكن قبضه سواء كان منقولاً أم غير منقول فلو كان بعيداً فلا يكفي في صحة التخلية أن يمضي وقت يمكن فيه قبضه وأما إذا وجد مانع من قبضه في الحال فلا تصح التخلية ومثال المانع أن يكون المبيع في يد الغير وسواء كان في يد الغير بحق كالأجرة التي لا تنفسخ أو بغير حق كالغصب ، ونحو أن يخشى عليه من ظالم في الحال لو قبضه لا لو خشى في المال ، ونحو أن يكون الفرس نفوراً لو حاول أخذه ، وكذا ما أشبهه من الحيوانات .

﴿الشرط السادس﴾ قوله ﴿أو نفعه﴾ أي لا بد أن تكون التخلية بلا مانع من الانتفاع به ، مثال المانع أن يكون المنزل مغلقاً حينئذ لا تكون التخلية قبضاً له إلا مع تسليم مفاتيحه التي يمكن فتحه بها ، وكذا لو كان المبيع مشغولاً بملك البائع أو بملك غيره فلا تكون التخلية قبضاً حتى يفرغه البائع إلا أن يشتري صحت أن تكون قبضاً ولكن له الرجوع قبل تفرغه كخيار بعد التسليم .

﴿والحاصل﴾ أن التخلية لا تكون صحيحة إلا إذا اكتملت شروطها كما تقدم فإذا اختل شرط منها نحو أن يكون العقد فاسداً أو موقوفاً قبل الإجازة ويكون المبيع في يد المشتري أمانة فلا تكون التخلية قبضاً ولا بد من القبض الحقيقي . وإذا

كملت شروطها غير أن المبيع معيب أو غير مقبوض الثمن أو ناقص أو كان ثم مانع، من الانتفاع به ثم رضى المشتري بما اختل من هذه الشروط كانت التخلية قبضاً فلو تلف المبيع تلف من ماله .

وإذا تنازع البيعان أيهما يسلم أولاً فالصحيح ﴿ أنه يقدم تسليم الثمن إن حضر المبيع ﴾ بحيث يمكن قبضه عقيب تسليم الثمن فإن كان غائباً لم يلزم المشتري تقديم تسليم الثمن كما لا يجب عليه التسليم إلا إلى موضع العقد وإذا كان الثمن مؤجلاً فلا يلزمه التسليم إلا عند حلول الأجل بعد الطلب فلو كانا مبيعين معاً فيكون التسليم يبدأ بيد فلو باع من اثنين حبس المبيع حتى يستوفى منهما إلا إذا كان مما قسمته إفراداً فيسلم حصته من قد سلم .

﴿ ويصح ﴾ من المشتري ﴿ التوكيل بالقبض ولو ﴾ وقع منه التوكيل ﴿ للبائع ﴾ بأن يقبض له من نفسه صح ﴿ و ﴾ لكن إذا كان البائع هو الوكيل بالقبض فإنه ﴿ لا ﴾ يصح أن ﴿ يقبض بالتخلية ﴾ بل لابد من تجديد قبض ليمتيز قبض المشتري من قبض البائع ، وقد تقدم أن اليد لا تكون قبضاً فيكون قبل القبض ضمينا وبعده أمينا .

﴿ فرع ﴾ فلو قال للبائع أمسك المبيع أو أدخله بيتك كان توكيلاً بقبضه لا لو قال له اتركه أو احفظه فلا يكون توكيلاً لأنه لم يؤمر بالفعل .

﴿ مسألة ﴾ إذا اشترى رجل حيواناً أو نحوه وتركه عند البائع وشرط له أجره على حفظه والقيام به فإن نقله صح ذلك توكيلاً وقبضاً وكان كالأجير المشترك يضمن غير الغالب وإلا فلا يصح قبضاً .

﴿ مسألة ﴾ وإذا قال المشتري للبائع ابعث به إلى مع فلان أو نحو ذلك ثم فعل وتلف المبيع مع فلان فهو من مال البائع إلا أن يجري عرف بأنه يكون وكيلاً للمشتري فمن ماله ، وإن قال ادفعه أو أرسله إلى فلان وعلم فلان بذلك وتسلم المبيع كان وكيلاً

المشتري وإذا لم يعلم كان وكيلاً للبائع .

﴿ و ﴾ من باع شيئاً فإن ﴿ المؤمن ﴾ للمبيع والفوائد تكون ﴿ قبل القبض عليه ﴾ أى على البائع لا على المشتري وذلك ﴿ كالنفقة ﴾ للعبد والملك للهيمة وأجرة الحفظ ونحو ذلك . ﴿ و ﴾ كذا مؤن ﴿ الفصل ﴾ نحو أن يبيع خشبة من سقف أو حجراً من جدار أو فصاً من خاتم أو نحو ذلك فإن مؤن الفصل على البائع ، وكذا مؤن قطع الشجر ومساحة الأرض إذا باع أذرعاً معلومة إلا أن يجري عرف بخلافه . ﴿ و ﴾ كذلك ﴿ الكيل ﴾ والوزن والدرع يكون على البائع لا على المشتري . ﴿ لا ﴾ لو باع الثمرة على الشجرة كالعنب والرطب ونحوها فإنها لا تلزم البائع مؤن ﴿ القطف ﴾ بل تكون على المشتري ، وكذا حصد الزرع وقطع القصب ونحو ذلك مما جرى به العرف أنه على المشتري . ﴿ و ﴾ كذلك ﴿ الصب ﴾ إذا كان البائع قد ملأ الكيل فإن صبه على المشتري ولو تعدد الكيل إذا حضر المبيع جميعه . وكذلك مؤن تسليم الثمن كوزنه ونقده وحمله وأجرة كتابة السندات والحجج وصكوك المبايعات تكون على المشتري .

﴿ ولا يجب ﴾ على البائع ﴿ التسليم ﴾ للمبيع ﴿ إلى موضع العقد ﴾ وإنما الواجب أن يسلم المبيع حيث هو إلا أن يشترط عليه تسليمه إلى موضع العقد لزمه الوفاء به ويكون العقد قد انطوى على بيع وإجارة ، وكذا لو جرى العرف بذلك لزمه أيضاً أن يسلمه إلى موضع العقد . وقول الإمام عليه السلام ﴿ غالباً ﴾ احترازاً من أن يجهل المشتري موضع البيع عند العقد فإنه يجب على البائع تسليمه إلى موضع العقد فإن علم أنه في موضع فأنكشف أنه في آخر لزم إحضاره أيضاً إلى حيث علم المشتري فإن علم غيبة<sup>(١)</sup> المبيع وجهل في أى موضع لم يلزم البائع إحضاره وحيث جهل موضع البيع فله الخيار في الفسخ ما لم يحضر وهذا ليس من الخيارات الآتية بل خيار مستقل .

(١) وحد الغيبة أن يكون لنقله مؤنة ولو في البلد اهـ .

﴿ فرع ﴾ وأما الثمر فيجب تسليمه إلى موضع العقد ولعل الفرق بين الثمن والمبيع أن المبيع يتمين بخلاف الثمن فلا يتمين فوجب تسليمه إلى موضع العقد .  
وقوله ﴿ أو منزل المشتري ﴾ يعنى ولا يجب أيضاً على البائع تسليم المبيع إلى منزل المشتري ﴿ إلا لعرف ﴾ جرى بذلك كما جرى في الحطب والحشيش والأخشاب حيث كانت محمولة فإن العرف جار في المص بأن يوصله البائع إلى منزل المشتري لأن العرف الجارى في المعاملات كالمشروط في العقد وهذا إذا كان المنزل معروفاً في المص عند المشتري وإلا فسد المبيع للجهالة فإن كان المنزل خارجاً عن المص ثبت للبائع الخيار في الفسخ .

﴿ فرع ﴾ ومهما جرى عرف بذلك أو شرط فقد صار بيعاً وإجارة إن كان لثله أجرة فلو امتنع من الإيصال ولم يتمكن من إجباره أو تمذر بوجه من الوجوه كان للمشتري الفسخ إن أحب أو يسقط من الثمن أجرة المثل لإيصاله بحد تقسيط الثمن على قيمة المبيع وأجرة المثل مثاله : لو كان الثمن اثنى عشر والقيمة ستة دراهم وكانت أجرة المثل درهمين فإن أضفت الدرهمين إلى الستة صارت ثمانية وبعد ذلك تسقط بقدر الدرهمين من الثمانية الربع منسوباً من الثمن فتسقط من الاثنى عشر ثلاثة إذ هى ربع الثمن وعلى هذا فقس فإن استويا أى كانت أجرة المثل لإيصاله مثل القيمة سقط من الثمن نصفه مقابل إيصال المبيع لأن أجرة المثل إذا كانت ثمانية والقيمة ثمانية صاراً ستة عشر فنسبة الأجرة من ذلك النصف ونصف الثمن هو ستة وستاتى مثل هذه النسبة في الإجارة لميب المؤجر .

﴿ ولا ﴾ يجوز أن ﴿ يسلم الشريك ﴾ نصيبه إذا باعه من غير شريكه أو من شريك ثالث لهما وسواء كان غير منقول أم منقولاً مما ليست قسمته إفراداً<sup>(١)</sup> ﴿ إلا بحضور شريكه ﴾ في مجلس التسليم حيث لا يخاف عليه من ظالم وإلا فلا بد من حضوره

(١) فإن كان مما قسمته إفراداً أفزز وعليه أن يصير حصة الشريك إلى شريكه اهـ .

﴿أو إذنه﴾ إذا كان غائباً وإلا فليس له التسليم ولو كان المبيع في نوبته ومتى حضر جاز للبائع التسليم ولو كره الشريك وحيث أذن فليس له الرجوع . ﴿أو﴾ أذن الحاكم ﴿لأنه يقوم مقامه إذا كان متمرداً عن الحضور والإذن أو كان غائباً مسافة بريد .

﴿مسئلة﴾ فلو كان المشتري حاكماً أو ولي يقيم واليتم الشريك كان كما إذا سلمه بإذن الشريك . ﴿وأ﴾ ن ﴿لا﴾ يكن التسليم في محضر الشريك ولا أذن به ولا أذن الحاكم ﴿ضمن﴾ نصيب شريكه ﴿إن أذن﴾ البائع للمشتري أن يقبضه ﴿والقرار﴾ في الضمان ﴿على الآخر﴾ وهو المشتري أو وكيله ﴿إن جنى﴾ على المبيع ﴿أو علم﴾ الاشتراك ومعنى ذلك أن البائع إذا غرم لشريكه رجع على المشتري بما غرم إن جنى المشتري أو علم الاشتراك . ولو تلف بأية سماوية فأما لو لم يحن ولا علم وتلف نصيب الشريك بأفة سماوية كان القرار على البائع وهذا إذا قبضه المشتري بإذن البائع وإلا ضمن المشتري مطلقاً سواء جنى أم لا علم الاشتراك أم لا ولو كان البائع قد قبض الثمن ، هذا هو الصحيح ولا فرق بينه وبين المنقول وغيره أما لو تلف بجناية من غيرها فعلى ماتقدم من التفصيل والقرار على الجاني .

﴿مسئلة﴾ ويصح بيع الشريك في الحيوان من غير شريكه ولو إلى بلد بعيد بحيث لا يمكن صاحبه استيفاء حقه .

﴿ولا ينفذ في المبيع﴾ ونحوه ﴿قبل القبض﴾ شيء من التصرفات والمراد لا يصح شيء من التصرفات من إجارة أو بيع أو هبة أو ولو إلى رحمه أو نذراً أو وصية أو إنكاح أمة أو رهن حتى يقبضه المشتري أو وكيله وإلا كان فاسداً هذا في المبيع ، وأما فوائده فيصح التصرف فيها قبل القبض وأما المبيع فلا يصح ﴿إلا﴾ ما كان استهلاكاً مثل ﴿الوقف والمعتق﴾ إذا كانا بعقد صحيح فإن ذلك يصح قبل القبض للمبيع ﴿ولو﴾ كان المعتق ﴿بمال﴾ كالكتابة ونحو أن يشتري العبد نفسه ويكون



عتقه بأن ينقل نفسه فإن ذلك يصح قبل القبض للمبيع أيضاً لأنه من الاستهلاك .  
ومن الاستهلاك أيضاً الجناية كالقتل وكسر الآنية من غير نقل سواء كان بفعله  
أو أمره .

﴿ ثم إن تعذر ﴾ قبض ﴿ الثمن ﴾ من المشتري بإعساره أو تمرده أو الحجر عليه  
بعد أن أعتق قبل القبض ﴿ فللبائع فسخ ما لم ينفذ ﴾ كالتدبير قبل الموت والكتابة  
قبل الإيفاء ويبطل العقد ويعود للبائع ويرد المشتري ما قبض من مال الكتابة وللبائع  
﴿ استسماؤه في ﴾ العتق ﴿ النافذ ﴾ كالمعتق المطلق والتدبير بعد الموت والكتابة بعد  
الإيفاء والاستيلاء قبل الموت أو بعده وإنما يستسعيه ﴿ بالأقل من القيمة ﴾ من  
﴿ الثمن ﴾ فأيهما كان الأقل سعى به ويدفعه إلى البائع ﴿ ويرجع ﴾ بما سعى به  
﴿ على المعتق ﴾ أى ويرجع العبد بما سعى به على المعتق وهو المشتري ولكن إن نوى  
الرجوع وإلا فلا .. أما أم الولد فتسعى بالثمن ولا ترجع بما سمت .. وأما إذا تعذر  
الثمن بعد أن وقف المبيع المشتري قبل قبضه استسعى العبد كما في العتق فإن لم يكن  
المبيع عبداً استغل الموقوف البائع حتى يستوفي الأقل من القيمة أو الثمن <sup>(١)</sup> ويرجع  
المتصرف للوقف بالغلة على الواقف كما يرجع العبد بما سعى هذا ما لم يكن الوقف  
مسجداً أو مقبرة قد قبر فيها وإلا بقي الثمن في ذمة المشتري <sup>(٢)</sup> إلى أن يمكن استيفاءه  
منه وذلك لتعذر استغلالها .

﴿ ومن ﴾ اشترى عبداً من شخص ثم ﴿ أعتق ما اشتراه ﴾ وكان شراؤه لذلك  
العبد ﴿ من مشتر ﴾ له ﴿ لم يقبض ﴾ ذلك العبد حتى باعه قبل القبض فإذا كان العقد  
صحیحاً ﴿ صح ﴾ العتق ﴿ إن أعتقه ﴾ هذا المشتري الآخر ، وكذا تصح سائر  
التصرفات إلا لسفعة فيه لا به لأنهما لا يجوزان في الفاسد ولا بد من أن يكون

(١) وحيث يزيد الثمن على القيمة يبقى الزائد للبائع في ذمة المشتري اهـ .

(٢) كما لو زاد الثمن على القيمة اهـ .

العتق أو نحوه ﴿ بعد ﴾ أن وقع منه ﴿ القبض بإذن الأولين ﴾ أى بإذن البائع الأول والمشتري الذى باع قبل القبض ﴿ أو ﴾ بإذن ﴿ الثانى ﴾ وهو المشتري الذى باع قبل القبض إذا كان إذنه بعد كونه ﴿ موفراً للثمن ﴾ إلى البائع الأول أو فى حكمه كأن يكون مؤجلاً ﴿ وإلا ﴾ يمتقه بعد قبضه بل قبل أن يقبضه أو بعد قبضه من دون إذن منهما أو يأذن من الثانى قبل أن يوفر الثمن إلى البائع الأول أو يأذن البائع الأول ﴿ فلا ﴾ يصح العتق لوقوعه قبل الملك .

﴿ وما اشترى بتقدير ﴾ لفظاً ووقع التقدير بكيل أو وزن لا غيرها كبت منك هذا على أنه مائة مد أو مائة رطل بكذا أو بت منك هذا كل مد أو رطل بكذا ﴿ و ﴾ قد ﴿ وقع ﴾ تقديره فعلاً ﴿ قبل اللفظ ﴾ بالبيع إيجاباً وقبولاً أو لم يقدر قبل اللفظ وأراد مشتريه أن يبيعه ولو من البائع الأول ﴿ أعيداً ﴾ كيله أو وزنه بالفعل بعد لفظ البيع والشراء الأول وذلك ﴿ لبيعه ﴾ الآخر ﴿ حتماً ﴾ أى لزوماً فلا يجوز بيعه قبل إعادة السكيل ولو كان المشتري الآخر مشاهداً لسكيل الأول ولم يفارقه فإن باعه بغير إعادة كيل كان فاسداً لما أخرجه الدارقطني من حديث جابر « نهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان . صاع البائع وصاع المشتري » ونحوه للبخاري من حديث أبي هريرة بإسناد حسن . فدل على أنه إذا اشترى الشيء مكايلاً وقبضه المشتري ثم باعه لم يجز تسليمه بالسكيل الأول حتى يكيله على من اشتراه ثانياً . ومن ذلك بت منى هذا المد فلا يصح أن يبيعه إلا بإعادة كيله وإن أشبهه الجزاف من أنه إذا زاد لم يجب رد الزائد ولا تلزم التوفية إن نقص هذا ، وأما إذا ملك بغير الشراء أو بالشراء جزافاً من غير ذكر كيل ولا وزن فإنه يصح بيعه بلا كيل ولا وزن . وكذا لو كاله أولاً ثم قال بت منك بكذا كان من بيع الجزاف فلا يلزم كيله عند إرادة بيعه . وقوله « وقع قبل اللفظ » أى فلو كاله أو وزنه بعد اللفظ كفى فلا يحتاج إلى كيل أو وزن آخر إذا أراد بيعه وسواء كاله أو وزنه بعد اللفظ

أحدها أو أجنبي بإذن أيهما . وكذا لو كان المبيع مُدّاً من صبرة ثم كاله البائع للمشتري فقد كفاه كيّله فلا يعاد لإرادة البيع وكذا لو لم يرد المشتري بيعه بل أراد النذر به أو الهبة أو نحو ذلك من سائر التصرفات فلا يجب إعادة تقديره لذلك كما يجب لو أراد بيعه . فعرفت أنه إذا لم يشتري بل ملك بغير ذلك أو اشتري جزافاً أو بتقدير بعد اللفظ أو لم يرد بيعه بل تصرف آخر فإنه لا يجب إعادة ذلك التقدير ولكن مهمما جمع الشروط المتقدمة لم يجز بيعه إلا بعد إعادة الكيل أو الوزن وكذا المراجعة والتولية وجعله رأس مال سلم فلا يجوز ذلك كله إلا بعد الإعادة إذ هو يبيع في جميع هذه الصور فلا يصح من المسلم إليه أن يبيع رأس مال المسلم أو يسلمه إلى غيره بعد قبضه حتى يعيد كيّله أو وزنه وأما الإقالة للبائع فتصح قبل إعادة ذلك إذ هي فسخ .

﴿واعلم﴾ أن الكيل والوزن ليس أحدهما شرطاً في صحة القبض إذا وقع القبض بدونهما لأن القبض قد حصل دائماً الممنوع بيعه إذا كان على تلك الصورة حتى يعيد كيّله أو وزنه للخبر ، فلو باعه كان البيع فاسداً لعدم التقدير ولكننا نعلم في الفاسد بالقبض .

﴿إلا﴾ المقدّر ﴿المذروع﴾ والمعدود إذا اشترياً بتقدير ولو وقع قبل التلفظ فإنه لا يجب إعادة ذره أو عده لو أراد أن يبيعه لعدم الدليل فيهما ولعدم وجوب رد الزيادة أو توفية النقص فيهما .

﴿ويستحق القبض﴾ للمبيع بأحد أمرين : إما ﴿بإذن البائع﴾ ومهما أذن بالقبض فليس له الرجوع عن الإذن وقوله ﴿مطلقاً﴾ أي سواء كان العقد صحيحاً أم فاسداً فإن المشتري يستحق القبض له بإذن البائع إذا لم يكن المبيع مشتركاً .

«الأمر الثاني» قوله ﴿أو توفيره﴾ جميع ﴿الثنى﴾ على البائع من المشتري أو تبرّع الغير عنه أو كان من البائع تأجيله أو إبراؤه فإنه بعد حصول واحد منها يستحق المشتري قبض المبيع وله أن يقبضه سواء أذن البائع أم لا ، وهذا إما يكون ﴿في﴾

العقد ﴿الصحيح﴾ فقط دون الفاسد فلا بد من الإذن له من البائع ولو بعد التوفير ونحوه وإذا استحق المشتري القبض بأى هذين الوجهين جاز له قبض المبيع أينما وجدته سواء وجدته فى يد البائع أم فى يد غيره ﴿فلا يمنع منه﴾ حينئذ ﴿إلا ذو حق﴾ فى المبيع وذلك ﴿كالمستأجر﴾ فإن له منعه حتى تنقضى مدة الإجارة إذا لم يكن البيع لعذر أو أجاز المستأجر كما تقدم وكذا المستعير لو كان له زرع فله منعه حتى تنقضى المدة وتلزم الأجرة المشتري من يوم العقد إذ البيع رجوع عن العارية وكذا له منعه حيث يبيع للايفاء أو لرهن الثمن فله الحبس حتى يستوفى وإن يبيع بغير ذلك فهو موقوف كما يأتى فلو قبضه المشتري بغير إذن من المستأجر أو المرتهن فلهما استرجاعه فلو تلف قبل الاسترجاع فللمرتهن أن يرجع على المشتري وتكون القيمة رهنا ويبطل البيع لأنه تلف قبل نفوذه ومتى استوفى كمال القيمة للبائع حيث لم يتساقطا . أما لو أذن المرتهن أو المستأجر بالقبض فلا يكون لهما استرجاعه إذ قد بطل الحق بالإذن .

وقوله ﴿لا الناصب السارق﴾ أى ليس لهما المنع وكذا المستعير الذى ليس له الحبس ، والوديع فليس لهؤلاء الحبس بعد علمهم بالبيع وتوفير الثمن فى البيع الصحيح أو الإذن من البائع بالقبض ولو كان البيع فاسداً ومثلهم المستأجر حيث تنفسخ إجارته بالبيع وأما إذا لم يكن قد سلم المشتري الثمن أو سلمه والعقد فاسد ، أى يمكن قد أذن له البائع بالقبض فليسكل ممن هو فى يده أن يمنعه منه سواء كان فى يده بحق أم لا كالناصر لأنه مأمور بحفظه ورده إلى البائع .

﴿واعلم﴾ أن من أخذ المشتري منه أن يطالبه برده إليه إذا أخذه قبل أن يستحق القبض إلا الناصب والسارق فطالبتهما بالإرجاع إلى البائع أو إلى الحاكم إن كان البائع غائبا .

## باب الشروط المقارنة للعقد

هي على ثلاثة أضراب الأول يفسد به العقد ، والثاني يصح الشرط ولا يفسد العقد ، والثالث يلغو الشرط ويصح العقد ، وقد اشتمل هذا الباب على فصلين : أولهما للضرب الأول ، وثانيهما للثاني والثالث . وإنما قال الإمام عليه السلام المقارنة للعقد ليخرج ما تقدم أو تأخر من الشروط المفسدة فإذا انبرم العقد خالياً منها كان صحيحاً ويلغو الشرط .

### ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢٠٣ ﴾

في بيان الضرب الأول وهو أن العقد ﴿ يفسده ﴾ من الشروط إما ﴿ صريحاً ﴾ وهو ما كان مصرحاً فيه بأي حروف الشرط « فهو » أي المفسد « ما علقه بمستقبل » على جهة الدوام نحو بعت منك كذا إن جاء زيد ، أو إذا جاء ، أو متى جاء ، أو إذا أعطيتني الثمن فقد بعت منك أو إذا جاء غد ونحو ذلك من صريح الشروط مهما تعلق بمستقبل فإنه يفسد العقد ﴿ إلا ﴾ الشرط ﴿ الحالى <sup>(١)</sup> ﴾ فإنه يصح معه العقد وكذا الماضي نحو أن يقول بعت منك هذا إن كان في ملكي أو إن كنت ابن فلان أو إذا كان قد حصل كذا فإن انكشف حصول ذلك الشرط ثبت البيع وإن انكشف عدمه بطل العقد وإن التبس بين المشتري وإلا حلف البائع على القطع ما يعلم أنه ابن فلان مثلاً وإلا بطل العقد حيث لا بينة ولا يمين . . ومن الشرط الحالى ما علق به علم الله نحو إن علم الله أنه يقدم زيد يوم كذا فقد بعت منك فإذا قدم زيد في ذلك الوقت انكشف صحة البيع لأن علم الله سابق لا لاحق فلا يتوهم في استقبال القدوم . فلو قال بعت منك هذا الثوب بكذا إن شاء الله لم يصح البيع إلا إذا كان مضطراً

(١) ومعنى الحال أنه متعلق بأمر حاصل في نفس الأمر لا بأمر يحصل في المستقبل اهـ .

لأن الله تعالى يشاؤه . «وصفوة القول» أن كل شرط مستقبل إن جىء بلفظ الشرط فهو الصريح يفسد به العقد إلا الحالى فلا يفسد كما تقدم . وإن جىء به على جهة لفظ العقد فهو غير الصريح يفسد به وعليه قوله :

﴿و﴾ أما ما يفسد البيع ﴿من عقدها<sup>(١)</sup>﴾ أى من عقد الشروط وهو ما جىء فيه . على جهة لفظ العقد بأى حروف «عـ بـ» فهو أى المفسد ﴿ما اقتضى جهالة فى البيع<sup>(٢)</sup>﴾ كخيار مجهول المدة ﴿كـ بـ﴾ على أن لى الخيار ﴿أو﴾ اقتضى جهالة ﴿صاحبه﴾ أى صاحب الخيار حال العقد كأن يقول لأحدنا الخيار أو يقول الخيار إما لزيد أو لعمرو أو يجعل الخيار لشخص مجهول فلو التبس من الخيار بعد تعيينه أو التبس قدر مدة الخيار بعد تعيينها فلا خيار لأيهما لأن العقد قد انعقد صحيحاً فلو شرط الخيار له ولوارثه فلا يصح لأنه وارث مجهول وهو أيضاً يبطل بموت الجاعل فيتبعه المجهول له إلا إذا أوصى له بالفسخ .

﴿أو﴾ شرط شرطاً يقتضى جهالة ﴿فى المبيع كعلى إرجاحه﴾ فى الوزن ولا يذكر قدراً معلوماً والمراد بإرجاحه هنا ارتفاع إحدى كفتى الميزان وانخفاض الأخرى فإن ذلك يفسد العقد لجهالة الرجحة إلا أن تكون قدراً معلوماً بلفظ أو عرف . وكذا لو شرط الرزم فى الكيل أو جرى به عرف فيفسد لأن الرزم يختلف إلا أن يكون التفاوت يسيراً يتسامح به كما فى كيل الدرة والبر ونحوهما لا فى الزبيب والحنا فلا بد من شرط الرسل وهذا حيث تقدم البيع فإن تقدم الكيل وتأخر البيع صح .

﴿أو﴾ شرط ﴿كون البقرة﴾ المبيعة ﴿لـ بـ﴾ أو سميناً فإن ذلك يقتضى الجهالة لأنها صيغة مبالغة فكأنه قال على أن فيها لبناً أو سميناً كثيراً أو الكثير مجهول فيفسد العقد إلا أن يجرى عرف بأنهما للوصف صح البيع كما فى البيان ﴿ونحوه﴾ أن يشترط

(١) أضاف العقد إلى الشروط اهـ .

(٢) لأنه إذا كان الخيار مجهولاً كان استقرار العقد مجهولاً اهـ .

كون الفرس مجليا أى سابقا فإن السبق مجهول فيفسد ، ومما يقتضى جهالة فى المبيع أن يبيع ثيابا ويستثنى واحداً لا بعينه فيفسد العقد حيث لا خيار مدة معلومة ومع الخيار يصح سواء كان مستويا أم مختلفا .

﴿ أو ﴾ شرط ما اقتضى جهالة ﴿ فى الثمن ﴾ فيفسد به العقد ﴿ كلى لإرجاعه ﴾ ولا يذكر قدر معلوما ولا جرى عرف بقدر معلوم ﴿ ومنه ﴾ أى ومما يقتضى الجهالة فى الثمن فيفسد به البيع أن يشترط صبرة من موزون أو مكيل ويشترط المشتري ﴿ على ﴾ البائع ﴿ حط ﴾ قيمة ﴿ كذا ﴾ أرطالا أو مكىالا من تلك ﴿ الصبرة ﴾ المبيعة جملة فإن ذلك يقتضى الجهالة فى الثمن إذ القيمة مجهولة غير مقدرة لأنه يرجع فيها إلى المقومين وهم يختلفون إلا أن تكون القيمة معروفة عندهم أو كانوا يمبرون عن القيمة بالثمن صح البيع كأن يقول بعت منك هذا التمر على أنه مائة رطل بمائة درهم وأسقطت عنك قيمة خمسة أرطال ويريد ذلك ثمن خمسة أرطال من جملة الصبرة صح أما لو أراد القيمة فلا يصح لما تقدم .

﴿ لا ﴾ لو شرط أن يحط ﴿ كذا من الثمن ﴾ فإنه يصح العقد والشرط ﴿ والمسئلة صور ثلاث ﴾ : ﴿ الأولى ﴾ أن يقول بعت منك هذا التمر على أنه مائة رطل بظرفه كل رطل بدرهم أو على أنه مائة بمائة درهم على أن أنقص عنك بحساب الظرف . ﴿ والثانية ﴾ بعت منك هذا التمر الذى فى الظرف على أن التمر مائة رطل بمائة درهم وأسقط عنك خمسة دراهم لأجل الظرف . ﴿ الثالثة ﴾ بعت منك هذا التمر على أنه بظرفه مائة رطل بمائة وأسقط عنك لأجل الظرف خمسة دراهم فإن هذه الثلاث الصور تصح ويثبت للمشتري خيار فقد الصفة وإن زاد رد الزائد وإن نقص حوسب بالنقص .. وأما الصورة الرابعة فلا تصح وهى حيث قال وأسقط عنك قيمة خمسة أرطال وقد تقدمت قبل هذه الصور .

﴿و﴾ من الجهالة في الثمن أن يبيع أرضا ويشترط ﴿على﴾ نفسه للمشتري ﴿أن ما عليه﴾<sup>(١)</sup> من خراج ﴿هذه﴾ الأرض كذا ﴿درهما وأتى به﴾ ﴿شرطا لاصفة﴾ المراد أتى به شرطا غير صريح ﴿مخالف﴾ ما شرطه في نفس الأمر فيفسد وسواء خالف إلى أقل أو إلى أكثر فيفسد العقد لجهالة الثمن أو جهالة المبيع أما إذا وافق فيصح ﴿وصورة الشرط﴾ نحو أن يقول بعت منك هذه الأرض على أن الذي عليك من خراجها عشرة دراهم مثلا وقصد البائع أن دفع المشتري يكون عشرة دراهم فإن انكشف على أن الأرض أكثر من عشرة أو أقل فسد العقد لأنه إن انكشف أن المضروب عليهما خمسة فقد شرط البائع على المشتري خمسة دراهم في كل خراج وهذه زيادة في الثمن مجهولة .. وإن انكشف أن المضروب على الأرض أكثر من عشرة فهو أن يكون خمسة عشر فقد شرط البائع على نفسه أن يدفع عن المشتري الزائد على العشرة من الخراج وهذه زيادة في المبيع مجهولة والأولى زيادة في الثمن مجهولة فلا يصح العقد فيهما إلا إذا ذكرت مدة معلومة صح فيها وحيث كان الخراج أقل وعينت المدة صح سواء شرط تسليم ما زاد عليه إلى عنده أم إلى الإمام فإنه يصح إذا كان ذلك المدفوع مما يثبت في الدمة وحيث كان الخراج أكثر وعينت المدة صح أيضا سواء كان المدفوع في جميع المدة أقل من الثمن أم مستغرقا له إلا إذا كان الخراج من جنس الثمن ودفع الزيادة في تلك المدة يستغرقه فلا يصح وهذا إذا جعل ذكر الخراج شرطا كما تقدم فأما إذا جعله صفة نحو أن يقول على أن الخراج المضروب عليها كذا فإنه يصح العقد والشرط فإن انكشف الخراج موافقا لما وصف به أو أقل صح ولا خيار وإن انكشف الخراج أكثر كان له خيار فقد الصفه وإذا كان على الأرض خراج ولم يذكر البائع حال العقد صح البيع والخراج على المشتري وله الخيار إذا كان لا يعلم حال العقد وإن كان عالما فلا خيار .

(١) ما موصوله بمعنى الذي اهـ



﴿ ومنه ﴾ أى وما يقتضى جهالة الثمن ﴿ شرط ﴾ البائع ﴿ الإنفاق من الغلة ﴾ أى من غلة المبيع أو من غيره سواء شرطه لواحد أم لا كثير ﴿ ولو ﴾ كان ﴿ لمعلمين ﴾ فان هذا يقتضى جهالة الثمن إلا إذا جعل الطعام قدراً معلوماً وجنساً معلوماً صح البيع سواء كانت المدة معلومة أم لا وسواء بين نوعه وصفته أم لا. وهذا إذا أطلق ولم يعين، أما لو عين ذلك من غلة المبيع أو من غلة غيرها ففسد البيع .

﴿ فرع ﴾ وإذا كان الموضع أن ينفق عليه بقية عمره فالموضع مجهول فيكون كالبيع الفاسد سواء، فيملكها بالقبض لقيمتها إذا وقع القبض بإذن البائع وللمنفق أن يرجع بما أنفق. ومن أراد صحة ذلك فانهما يتراضيان على عوض معلوم يثبت في الدمة ثم يهب له على ذلك القدر ويأمره أن ينفق عليه منه حتى يموت ، يقول إن علم الله تعالى أن يبقى شيء من الموضع بعد موتى فقد أبرأتك منه .

﴿ أو ﴾ شرط في العقد شرطاً ﴿ رفع موجب ﴾ فانه يفسد العقد ﴿ غالباً ﴾ فالشرط المفسد ﴿ كمالى أن لا ينتفع ﴾ نحو أن يبيع منه السلعة على أن لا ينتفع بها فان هذا الشرط يرفع موجب العقد لأن العقد يوجب أن المشتري ينتفع بالمبيع، فلو شرط أن لا يبيع ولا يهب أو لا يمتق أو لا يدخل المبيع بينه ثلاثة أيام أو أكثر أو مطلقاً أو لا يلبس الثوب أو شرط بقاء الثمرة المشتراة<sup>(١)</sup> سواء جرى العرف ببقائها أم لا أو باع نصف دابة أو كلها صالحة للركوب<sup>(٢)</sup> على أن لا يركبها المشتري إلى وقت إزاء الفحل عليها ففسد العقد لأن هذه الشروط كلها ترفع موجب ، وكذا لو شرط البائع على المشتري أن لا يرجع إليه بالثمن عند استحقاق المبيع ففسد لأنه يرفع موجب ، وكذا لو كان الشرط يرفع موجب العقد في الثمن كأن يقول اشتريت منك الدار بمائة على

(١) ولا يصح شرائها إلا بعد صلاحها .

(٢) فأما لو لم تكن الدابة صالحة للركوب وشرط أن لا يركبها حتى تصلح صح ذلك لأنه لا

يرفع موجب العقد .

( ٢٤ - التاج المذهب - ف ) .

أنك لاتهب الدراهم أو لا تتصرف بها فسد العقد .  
 وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من صورتين « إحداهما » أن يبيع الجارية على أن لا يطأها  
 المشتري فان البيع يصح ويلغو الشرط ، وهذا بخلاف ما إذا استثنى البائع وطأها مدة  
 معلومة أو مطلقة فسد العقد. « الصورة الثانية » أن يبيع الجارية على أن يكون  
 ولاؤها للبائع فان هذا الشرط يلغو ويصح البيع .

﴿ ومنه ﴾ أى ومن الشرط الذى يرفع موجب العقد أن يشترط البائع أو المشتري  
 ﴿ بقاء المبيع ﴾ فى يد البائع ﴿ ولو ﴾ قصد أن يبقى فى يده ﴿ رهناً ﴾ حتى يؤدى  
 المشتري الثمن فان ذلك يفسد البيع ﴿ لا ﴾ لو شرط ﴿ رده ﴾ إليه رهناً بعد أن يقبضه  
 المشتري فان هذا الشرط يصح ويصح العقد معه وسواء كان عقداً أو شرطاً ، فإذا امتنع  
 المشتري من رده فللبائع الفسخ .

﴿ تنبيه ﴾ أما لو شرط البائع كفيلاً أو رهناً فى الثمن أو فى المبيع أو شرط  
 المشتري كفيلاً فى الثمن إن استحق المبيع فإنه يصبح سواء كان الكفيل أو الرهن  
 معيناً أم لا ، وسواء كان عقداً أم شرطاً فلو امتنع من تسليم الرهن أو امتنع الكفيل  
 فللبائع الفسخ ولا إجبار فى تسليم الرهن لأن من شرط الرهن التراضى .

﴿ و ﴾ إذا شرط البائع ﴿ بقاء الشجرة المبيعة فى قرارها مدتها ﴾ فسد العقد  
 والشرط لأن ذلك خلاف موجبهِ فإن قال بمحقوقها صح . وكذا لو شرط المشتري  
 البقاء على البائع فسد أيضاً لأن ذلك يكون بيعاً وإجازة مجهولة إلا أن تكون للنفعة  
 فى بقائها وذكر له مدة معلومة صح البيع ، وكذا الاستثناء ، وكذلك لو كان الشرط  
 هو البائع وذكر له مدة معلومة .

﴿ مسألة ﴾ إذا بيعت الشجرة ولم يذكر بقاءها ولا قطعها فإنه يجب قطعها من  
 سواء الأرض إلا أن يجرى عرف بدخول عروقها فإن جرى عرف بأنها تشتري للبقاء  
 كالأشجار التى تثمر كالتوت ونحوه أو تقطع أغصانها فقط من موضع معلوم لشرط

أو عرف كالأثل في بعض النواحي تقطع أغصانه حطبًا وترك أصوله فإن كان إلى مدة معلومة صح البيع وإن كان إلى مدة مجهولة كإلى أن أفرغ لقطعها أو إلى أن يزداد نفاؤها أو نحو ذلك ففسد .

﴿ و ﴾ لو اشترى على شرط ﴿ أن يفسخ ﴾ العقد ﴿ إن شفع ﴾ في البيع فإن العقد يفسد بذلك سواء كان الشرط البائع أو المشتري وسواء كانت تستحق فيه الشفعة أم لا لأن ذلك الشرط رفع لموجبه إذ موجهه ثبوت الشفعة .

وقوله عليه السلام ﴿ أو علقه ﴾ أى قيد البيع ﴿ بمستقبل ﴾ ففسد . مثال ذلك ﴿ كملى أن تفل أو تحلب كذا ﴾ أى بعت منك هذه الأرض على أن تكون غلتها في المستقبل كذا ، أو يقول بعت منك هذه البقرة على أن يكون حليبها ما هو كيت وكيت فإن هذا الشرط ونحوه يفسد العقد « وعلى الجملة » فإنه إذا علق نفوذ البيع بأمر يحصل في المستقبل ففسد إلا في هذه الصورة وهو قوله ﴿ لا ﴾ لو باع ثوباً أو فرساً أو نحوهما ﴿ على تأدية ﴾ المشتري ﴿ الثمن ليوم كذا وإلا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يؤده ذلك اليوم ﴿ فلا بيع ﴾ فإنه يصح سواء أتى به عقداً أم شرطاً ولكن يثبت الفسخ للبائع فلو طلبت الشفعة كان ثبوتها موقوفاً على تمام العقد . فلو تلف المبيع في تلك المدة في يد المشتري تلف من ماله إذا تسلم الثمن في ذلك الوقت لأنه قد صح العقد .

﴿ أو ﴾ شرط شرطاً اقترن بعقد البيع ﴿ لا تعلق له به ﴾ ففسد به العقد وذلك ﴿ كشرطين ﴾ في بيع ﴿ أو ييمتين في بيع ﴾ وسواء شرط الخيار لأحدهما إلى مدة معلومة أم لا . مثال الشرطين في بيع : أن يقول بعت منك هذا الثوب بعشرة إن كان الثمن تقدماً أو تسعة أو أحد عشر إن كان نسيئة ، وكذا لو قال بكذا إلى أجل كذا لم يصح البيع "بل يكون فاسداً وإن اقتضى الربى كان باطلاً .. ومثال ييمتين في بيع : أن يقول: بعت منك بهذا الثمن على أن تبيعني به كذا .. ومثال الشرط الذى لا تعلق له بالعقد : اشتريت منك نصف هذه الأرض مشاعاً على أن يكون نصيبى عند

القسمة غريباً أو نحو ذلك فإنه يفسد العقد ولو كانت الأرض مستوية .  
 ﴿فائدة﴾ يصح أن تجمع عقود مختلفة في عقد واحد كبيع وإجارة ونكاح أو غيره، مثاله لو قال بت منك أرضي وأكرت منك أو من زيد داري سنة وزوجتك أو زيداً ابنتي بألف درهم ثم يقع القبول لها جميعاً فيكون الألف ثمنًا وأجرة ومهرًا ويقسم بينها على قدر قيمة الأرض وأجرة المثل في الدار سنة ، ومهر المثل في البنت ، وكذا لو قال بت منك هذا بكذا على بيعك لي كذا بكذا ، أو قال على زواج ابنتك أو أمتك مني ، وكذلك على إجارة أرضك مني سنة بكذا فيصح الكل بالقبول أو بقوله بت وزوجت أو أكرت . قال في المعيار : لأنه انطوى العقد على العقدين معاً .  
 قال الإمام عليه السلام ﴿ ونحوها مما نهى عنه ﴾ شرعاً كسلم وبيع وهو أن يبيع المسلم فيه قبل قبضه فإن البيع يكون فاسداً، أو سلف وبيع وهو حيث يبيع الشيء بأكثر من سعر يومه مؤجلاً فإن البيع يكون باطلاً . وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من أمور نهى عنها ولا توجب الفساد كالنجش وهو رفعة قيمة المعروض لا رغبة فيه، والسوم على السوم ونحوها كالتقي الركبان والشراء منهم قبل أن يصلوا البلد وكبيع حاضر أباد لما فيهما من غبن البادي والإضرار بمصالح أهل المصر، إذ الشارع يلاحظ مصلحة الناس وتقديم مصلحة الجماعة على الواحد، لأن البادي إذا باع لنفسه بعد أن يصل السوق انتفع جميع أهل البلد واشتروا رخيصةً .

## ﴿ فصل ﴾

## ﴿ ٢٠٤ ﴾

فيما يصح من الشروط المقارنة للعقد فتلزم هي والعقد وهو « الثاني من أضراب الباب » وقد أوضحها الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ ويصح منها ﴾ ﴿ نوعان ﴾ : « النوع الأول » ﴿ ما لم يقتض الجاهالة ﴾ في أي الثلاثة المتقدمة وهي البيع والمبيع والتمن ﴿ من وصف للبيع كخيار معلوم ﴾ لشخص معلوم حال العقد، فإن جهل بعد

العقد فلا يفسد العقد ولا خيار للمشتري ﴿أو﴾ يكون الشرط وصفاً لا يقتضى الجمالة، أيضاً وهو ﴿المبيع كملئ أنها﴾ أى البقرة المبيعة ﴿لبون﴾ أى ذات لبن فى الماضى فلو جرى عرف أن لبون وليبتأ فى المعنى على سواء استوى حكمهما، فإن كان للمبالغة فى كثرة اللبن فسد البيع وإن كان لاوصف بأنها ذات لبن فى الماضى صح البيع .

﴿أو﴾ وصف بأن الأرض أو الشجرة ﴿تفل كذا﴾ وأراد بذلك كونه ﴿صفة﴾ ثابتة ﴿فى﴾ الزمن ﴿الماضى﴾ فيصح العقد والشرط، فلو جملة شرطاً فى المستقبل لم يصح كما تقدم. وفى كونه شرطاً للمستقبل أو صفة فى الماضى يعتبر بشاهد الحال سواء جاء بلفظ الماضى أم المستقبل، فلو اختلفا هل جعل شرط أو صفة فالقول لدعى الصفة لأنه مدعى الصحة .

﴿ويعرف﴾ حصول الوصف ﴿بأول المستقبل﴾ أى بأول المدة المستقبلية بأن تفل مثل ذلك فى أول ثمرة أو تحلب مثل ذلك فى أول حلبه ﴿مع﴾ سلامة حالها و﴿انتفاء الضار﴾ فى تلك المدة كالبرد ونحوه ﴿وحصول ما يحتاج إليه﴾ ويعتاد للبقرة مثلاً والشجرة والأرض من العلف والمحل والسقى والحرق ونحو ذلك. فأما لو عرض لها ما يضرها أو لم تستمر على معتادها فنقص ابنها أو ثمرها لم يكن له الفسخ بفقد الصفة . فلو اختلفا فى حصول ما يحتاج إليه فقال المشتري قد حصل وقال البائع لم يحصل فالقول للمشتري وعلى البائع البيئته ، وكذا لو اختلفا فى حصول الضرر عليها وعدمه فالقول للمشتري أيضاً ، أما لو أنكر البائع نقصان اللبن فالبيئته على المشتري ، وكذا ينزل الخلاف فى الأرض وتكون الشهادة على إقرار البائع أو مشاهدة النقص إن أمكن .

﴿واعلم﴾ أن الشرط المذكور يصح مع العقد فإن وجد الشرط نفذ العقد وعدم الخيار، وإلا نفيار فقد الصفة باقٍ، وكذا لو شرط كون الحيوان فتياً صح

ويعتبر العرف في الفتوة ، وكذا يصح لو شرط كونه هملجاً أى حسن السير في سرعة أو ذلولاً أو شرط أن الثوب شامى أو صنعانى أو نحو ذلك صح . ﴿أو﴾ كان الشرط تأخير مطالبة ﴿الثلث﴾ لا يقتضى جهالة ضح العقد والشرط ﴿كتأجيله﴾ مدة معلومة فان ذلك يصح لا بجهولة كالصيف والخريف والعلب والصراب وبحي القافلة ونحو ذلك من الآجال المعلقة بوقت غير معلوم فلا يصح . ويصح أيضاً لو شرط المشتري على البائع أن يعطيه في الثمن رهناً أو كفيلاً إن استحق المبيع .

﴿النوع الثاني﴾ مما يصح فيه العقد والشرط قوله ﴿أو﴾ شرط شرطاً يصح افراده بالعقد كإيصال ﴿إلى﴾ المنزل ﴿أى﴾ إلى محل معلوم وذلك نحو أن يشتري منه طعاماً أو نحوه على أن يوصله البائع إلى منزل المشتري فان ذلك يصح كما لو استأجره على ذلك من دون بيع ، وكذا لو اشترى منه زرعاً على أن يحصده البائع صح ذلك لأنه من تمام العقد فإن لم يف البائع بما شرط عليه أجبر إن أمكن وإلا كان للمشتري الخيار فإن اختار تمام البيع كان تقسيط الثمن على قيمة المبيع وأجرة المثل بالنسبة كما تقدم أثناء فصل ٢٠٢ .. أما لو كان الشرط لا يصح إفراده بالعقد كأن يشتري فصيلاً ويشترط على البائع إرضاعه فان الشرط لا يصح ويفسد العقد لأن إرضاع الفصيل لا يصح إفراده بالعقد لعدم صحة الاستئجار على الرضاع لتضمنه بيع المعلوم ، وهذا بخلاف ما لو باع البهيمة وشرط البائع أن ترضع ولدها مدة معلومة فانه يصح لأنه بيع واستثناء لا بيع وشرط ، وكذا لو شرط البائع الركوب إلى موضع معلوم صح ، ومنه أى ومن هذا الشرط الذى يصح إفراده بالعقد أن يشتري شجرة ويشترط المشتري على البائع ﴿بقاء﴾ تلك ﴿الشجرة﴾ في قرارها ﴿مدة معلومة﴾ فان هذا يصح كما لو استأجر مكان تلك الشجرة ، وكذا لو كان الشارط البائع لمصلحة في بقائها كمد الأثواب عليها للشمس وذكر له مدة معلومة صح البيع ، فإن لم تكن له منفعة في بقائها فلا يصح لأنه رفع موجب .

﴿أما الضرب الثالث﴾ ﴿و﴾ هو ﴿ماسوى ذلك﴾ الذى ذكر من الشر  
 فى الضربين الأولين ﴿ف﴾ يـ ﴿لغو﴾ الشرط لعدم لزومه ويصح العقد ، مثال ذلك :  
 أن يشترط على المشتري أن يطاء المبيعة أو يمتقها أو أن لا يطاءها أو أن الولاء للبائع  
 فلا يلزم الشرط : ﴿و﴾ لكن إذا شرط ما هذا حاله ﴿ندب الوفاء﴾ بالشرط حيث  
 لا يأتى به فلو شرط عليه أن لا يطاء الأمة فيندب له أن لا يطاءها إلا أن يخشى وقوعها  
 في محذور فيحسن منه ترك الوفاء . أما لو شرط عليه أن يطاء الأمة وهى رضيعته  
 فيحرم عليه الوفاء . ﴿و﴾ من حكم هذا الشرط أنه ﴿يرجع﴾ على المشتري ﴿بما  
 حط﴾ له من القيمة ﴿لأجله﴾ أى لأجل الوفاء بالشرط فيرجع بذلك ﴿من لم يوف  
 له﴾ أى من لم يحصل له الوفاء ﴿به﴾ وهو البائع . وصورة ذلك أن تكون قيمة العبد  
 ألفاً فيبيعه بتسمائة ويشترط عتقه نحو أن يقول بعت منك هذا العبد بتسمائة على أن  
 تمتقه فإذا لم يغب بالعتق رجع عليه البائع بمائة . وهكذا لو تواطأ البائع والمشتري  
 على ذلك قبل العقد ، واعلم أن الحط إنما يكون من القيمة لا من الثمن لأن الثمن  
 إنما يلزم بعد القبول ، فالإبراء قبله لا يصح وبمده يكون إسقاطاً معلقاً على شرط لا تملك  
 له بالعقد .. أما لو تواطأ البيعان على غرض قبل العقد نحو أن يقول بعت منك أرضى  
 بمائة ومع المشتري أرض قد تواطأ هو والبائع على بيعها من البائع فامتنع المشتري بعد  
 الشراء عن بيع أرضه إلى البائع كان للبائع الخيار فيما باعه منه ، وهذا إذا جرى  
 العرف بأن المتواطأ عليه كالشروط حال العقد وتصادقا على ذلك التواطؤ وإلا  
 أقيمت البينة على الإقرار ، وإلا حلف المشتري .

## ﴿٢٠٥﴾ (باب الربويات)

الربا في اللغزة هو الزيادة ، وأما في الشرع فهو على وجهين منه ما يسمى ربا لأجل الزيادة ومنه لأجل النساء . والمراد بالنساء عدم التقابض قبل الافتراق أو عدم الوجود في الملك .

### (فصل)

وتنقسم الربويات باعتبار المالكين الذين يباع أحدهما بالآخر إلى ثلاثة أقسام : إما أن يختلفا في الجنس والتقدير ، أو أحدهما ، أو يتفقا .

١. ﴿فالأول﴾ ﴿إذا اختلف المالكان في الجنس والتقدير بالكيل والوزن﴾ نحو أن يبيع لحما بشمير فإنهما مختلفان في الجنس وكذا في التقدير إذ الطعام مكيل واللحم يعتبر في الربا موزونا ويشترط وجوده في الملك ، وعند ذلك ﴿يجوز التفاضل﴾ هنا إما باعتبار القيمة أو باعتبار لو قدرا بتقدير واحد كالوزن مثلا لفضل أحدهما على الآخر ﴿و﴾ يجوز ﴿النساء﴾ المراد به عدم التقابض قبل الافتراق . قال الإمام عليه السلام : وإنما قلنا بالكيل والوزن لأنه لا عبرة بما سواهما من الذرع والمدد ، وسواء اتفق فيه الجنسان أم اختلفا .

٢. ﴿والقسم الثاني﴾ ﴿إذا اختلف المالكان في أحدهما﴾ إما في الجنس دون التقدير كبر شمير ، أو في التقدير دون الجنس كحب بر بخبزه موزونا ﴿أولا تقدير لهما﴾ بكيل ولا وزن رأسا كحيوان بحميوان ودار بدار وضيمة بضيمة وثوب بثوب سواء اتفق الجنس كفرس بفرسين أم اختلف كفرس بيميرين فإنه يجوز في هذين الوجهين ﴿التفاضل فقط﴾ أي لا النساء وهو عدم التقابض في المجلس فلا يجوز ، والمراد بالتفاضل - مما لا تقدير له - التفاضل في القيمة ، فأما لو اختلف الجنس وكان



أحدهما مقدراً دون الآخر جاز النساء أيضاً كفرنس بطعام ونحو ذلك .  
 وحيث اختلف المالان في الجنس دون التقدير أو العكس أولاً تقدير لها جاز  
 التفاضل لا النساء ﴿ إلا ﴾ في صورتين فيجوز فيهما التفاضل والنساء : « إحداهما »  
 ﴿ الموزون ﴾ أو المكيل أو ما لا تقدير له إذا بيع ﴿ بالنقدين فكلهما ﴾ يجوز فيه  
 التفاضل والنساء نحو أن يبيع رطلاً من اللحم بقفله من الدراهم المضروبة أو من  
 الدنانير المضروبة فإنهما هنا اتفقا في التقدير ولم يحرم النساء ولا التفاضل وكذلك  
 سائر الموزونات إذا بيعت بأحد النقدين جاز التفاضل والنساء وكذا المكيل وما لا تقدير  
 له إذا قوبل بالنقد جاز التفاضل والنساء إلا أن يقابل النقد موزوناً من الذهب والفضة  
 كالسبائك ونحوها . كأن يبيع سبيكة قدر درهمين بدرهم فلا يصح .  
 ﴿ الصورة الثانية ﴾ أن يبيع ﴿ نحو السفرجل برمان ﴾ أو نحوه ﴿ سلماً ﴾ مع  
 تكامل شروطه فإنه يجوز التفاضل هنا والنساء وهكذا لو أسلم نقاحاً في حطب أو نحوه  
 ذلك مما يجوز في السلم لأنهما اختلفا في الجنس ولا تقدير لها . وجاز النساء هنا مع  
 التفاضل لكون ذلك سلماً . أما لو كان بيماً جاز فيه التفاضل لا النساء مطلقاً اتفق  
 الجنس أم اختلف لأن ذلك قينى .

﴿ وضابطه ﴾ أن القيمي إذا اتفق جنسه اشترط الملك لها معاً والتعاقبض في  
 المجلس وإن اختلف نحو إبل يقر ونحو ذلك لم يشترط إلا وجودهما في الملك فقط  
 دون التعاقبض ، فإن كان أحدهما قيمياً والآخر مثلياً اشترط وجود الملك في القيمي دون  
 المثلي ، وإن كانا مثليين اشترط ملك أحدهما مع التعاقبض والمراد بالتعاقبض فيما هذا حاله  
 أن يكونا في المجلس .

﴿ القسم الثالث ﴾ من الربويات قوله ﴿ فإن اتفقا ﴾ أى المالان ﴿ فيهما ﴾ أى  
 في الجنس والتقدير فإن كانا من جنس واحد مكيلين معاً أو موزونين معاً كالبر بالبر  
 والذهب بالذهب والفضة بالفضة والملح بالملح ولو كان أحدهما برياً والآخر بحرياً فهما

جنس واحد وكذلك القطن والغزل هما جنس واحد ﴿ اشترط ﴾ في صحة بيع أحدهما بالآخر ﴿ شروط خمسة ﴾ .

﴿ الأول ﴾ ﴿ الملك ﴾ فن حقهما أن يكونا موجودين في ملك المشتري والبائع ولا يجب أن يكونا حاضرين حال العقد ، بل اللازم أن يكونا في الملك حال العقد مع التقابض في المجلس كما سيأتي . أما بيع النقد بالنقد فلا يشترط وجودهما في الملك كما سيأتي في الصرف .

﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾ ﴿ الحلول ﴾ فلا يكون فيه تأجيل فلو علق العقد بشرط التأجيل مدة زائدة على قدر المجلس أم بقدر المجلس لم يصح العقد ولو تقابضا في المجلس لأن العقد لم يقع على الوجه الصحيح .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ « عدم الخيار » فلو ذكر في العقد خيار ولو بقدر المجلس فسد « إلا أن يبطل في المجلس » صح العقد لأنهما لا يفترقان إلا وقد انبرم العقد .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ ﴿ تيقن التساوى حال العقد ﴾ أى لا بد من التيقن في أنهما متساويين ، فلا يكفي الظن ، فلو لم يتيقن تساوى المتقابلين في السكيل أو الوزن حال العقد لم يصح ، فلو قال بعت منك هذا البر بهذا البر إن كانا متساويين لم يصح ولو علم تساويهما بمد العقد في المجلس فلا يصح . وقوله حال العقد هو قيد في الأربعة الشروط المقدمة . وهذا ما لم يدخل فيه مكاللة أو موازنة نحو بعت إليك صاعا من هذا بصاع من هذا فيصح إذ اليقين حاصل عند العقد . واعلم أنه لا ريب في الماطاة ولو تيقنت الزيادة .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ ﴿ التقابض ﴾ فلا تكفى التخلية بل لا بد أن يقبض كل من المتبايعين أو وكيلهما من الآخر ﴿ في المجلس <sup>(١)</sup> ﴾ قبل الافتراق ﴿ وإن طال ﴾

(١) وأول من هذه العبارة وما تبعها قوله في فتح الفقار: « وتقابض قبل تفرق المتبايعين » اهـ .

بأوقات كثيرة صح مهما وقع القبض قبل التفريق ﴿أو انتقل البيمان﴾ من مكان العقد إلى جهة أخرى لم يضر انتقالهما ﴿أو أغمى عليهما﴾ أو على أحدهما ثم أفاق وحصل التقابض قبل الافتراق، وكذا أو جنّ أحدهما ناب عنه وليه بالقبض قبل الافتراق لا لو مات أحدهما بطل العقد .

﴿أو أخذ﴾ أحد المتبايعين ﴿رهنًا أو﴾ وقت ﴿إحالة﴾ بما عليه لا بماله وهذا في النقدين فقط لا في غيرها لأنه لا يشترط ملكهما كما سيأتي في الصرف . ﴿أو﴾ حصلت ﴿كفالة﴾ لم يبطل العقد . ومهما حصل شيء مما ذكر لم يبطل العقد ﴿ما لم يفترقا﴾ قبل التقابض فلو تأخر قبض المالكين أو أحدهما إلى بعد الافتراق بطل العقد وإن تأخر بعض المالكين بطلت حصته . وحد الافتراق في الفضاء أن لا يسمع أحدهما خطاب الآخر الخطاب المعتاد ، وفي الملاء خروج أحدهما من المنزل الذي هما فيه أو يصعد أو يهبط .

﴿لا﴾ لو تدارك متدارك لأحد البيعين بما يستحقه ثم إنه ذهب إلى ذلك ﴿المدرک﴾ عن المجلس قبل أن يفى بما ضمن به لم يبطل العقد بفراقه مهما لم يفترقا البيمان قبل القبض وكذا الحال عليه . ﴿و﴾ اعلم أن المال إذا كان في ذمة أحدهما أو كلاهما فإن ﴿ما في الذمة﴾ يكون ﴿كالخاضر﴾ فلو كان في ذمة رجل لرجل طعام فقضاء من جنس ذلك الطعام أو من غير جنسه صح ، ولو كان في التحقيق مشتريا لما في ذمته بهذا الطعام ولهذا لو أتى بلفظ البيع صح ، وكذا ما في الذمتين كالخاضر فيجوز أن يبيع ما في ذمة صاحبه بما في ذمته مع اختلاف الجنس أو النوع أو الصفة ، فأما مع الاتفاق فيتساقطان كما سيأتي في القرض ، وما في الذمة كالخاضر «إلا في رأس مال السلم» فلا يصح أن يكون ما في الذمة رأس مال ومن شرطه القبض في المجلس ولأنه يصير من بيع السكالي بالسكالي كأن يبيعه مُدًّا يكون في ذمته أو بمد قد صار في ذمته من قبل وذلك لا يصح .

﴿والحبوب﴾ كالبر والشمير والذرة والدخن والطفه ﴿أجناس﴾ مختلفة كل جنس مخالف للآخر: فالبر مع تنوعه جنس واحد، والعسل جنس آخر ﴿وكذلك الثمار﴾ كالتمر والمان والسفرجل وما أشبه ذلك أجناس مختلفة. والعنب والزبيب جنس واحد، وكل جنس من أنواعه جنس واحد، والخل تابع للثمار في تجنسه ﴿واللحوم﴾ من أصناف الحيوانات ﴿أجناس﴾ وكذلك جلودها: فالضأن والماعز والظباء والأوعال في البيع جنس، وكذا البقر وحشيتها وأهلبيها، والجواميس في البيع والزكاة جنس، وجمار الوحش والإبل جنس. والطير أجناس وصيد البحر أجناس.

﴿وفي كل جنس﴾ من الحيوان ﴿أجناس﴾ فالكبد والقلب والكروش والرئة والطحال والكلى وشحم البطن والماء والإلية<sup>(١)</sup> كل واحد منها جنس واللحم وشحم الظهر جنس واحد. ولا يجوز بيع الشيء المطبوخ منها ولو تساوت، والسمن ﴿والألبان تتبع﴾ اللحوم: فلبن النعم والبقر والإبل أجناس وكذلك السمن، والإهال<sup>(٢)</sup> يتبع اللحوم ولا يتبع السمن.

﴿والثياب سبعة﴾ أجناس وهي: الحرير والكتان والخز والقطن وصوف الضأن ووبر الإبل وشعر المعز، فهذه مواد أجناس الثياب المعروفة قبل النسيج، وثمة أجناس الآن سواها من الأشجار وغيرها فكل جنس له حكمه. وأما بعد النسيج فهي ممالا تقدير له فيجوز التفاضل فيها لا النساء ﴿والمطبوعات﴾ من المعادن وهي ما ألانها النار وجرت عليها المطارق ﴿سنة<sup>(٣)</sup>﴾ أجناس: الذهب الأبيض والأصفر، والفضة والنحاس

(١) هي التربة في العرف اهـ.

(٢) هو في العرف الودك اهـ.

(٣) وجعل أجناس المطبوعات ستة أو سبعة هو باعتبار ما كان معروفا في الزمن السابق، أما في هذا الزمن فقد بلغت إلى اثني عشر جنسا ومن ذلك ما هو غير معروف عندنا الآن فلا حاجة إلى ذكرها اهـ.

الأحمر والرصاص الأبيض والأسود، والشبه وهو النحاس الأصفر. وإنما قيل له ذلك لأنه يشبه بالذهب، والسادس الحديد<sup>(١)</sup>، والسابع الفلز<sup>(٢)</sup> وهو النحاس الأبيض المعروف بالجسد. ﴿فإن اختلف التقدير﴾ في جنس من الأجناس الستة<sup>(٣)</sup> المنصوص عليها أو في غيرها من الأجناس بأن كان في البلد يباع بالسكيل أو بالوزن ﴿اعتبر الأغلب في﴾ تقدير ﴿البلد﴾ أي بلد البيع وميلها، فإن استويا أو التبس الأغلب غلب جانب الحظر فلا يباع إلا مثلاً بمثل ويدأ بيد، وإذا بيع بغير جنسه حينئذ فيقدر بتقدير ما يقابله ولا يجوز فيه النساء. نعم فلو اختلف التقدير باختلاف الجهات بأن كان يكال في بلد ويوزن في أخرى كالزيب اعتبر بلد البيع وتعتبر كل بلدة بمعدتها.

﴿فإن﴾ بيع الجنس بجنسه و﴿صاحب أحد المثلين﴾ جنس ﴿غيره﴾ دخل في المبيع على جهة الاتفاق لا لقصد الحيلة. والمصاحب ﴿ذو قيمة﴾ إذا كان قيمياً أو لا يتسامح الناس بمثله إذا كان مثلياً ﴿غلب المفرد﴾ مثاله: لو باع مدأ برأ بمد ودرهم فإن ذلك لا يصح بل لا بد أن يكون الطعام المنفرد عن الدرهم أكثر من مد لأنه إذا لم يكن أكثر أدى إلى الربا إذ يكون بعض المد بالدرهم وبعضه بالمد فيؤدي إلى بيع الجنس بجنسه متفاضلاً وذلك ربي. أما إذا كان المنفرد أغلب نحو أن يكون زائداً على المد كان المد مقابلاً للمد وكانت الزيادة مقابلة للدرهم<sup>(٤)</sup> ولو قلت قيمتها عن الدرهم إذا اتفق ذلك ولم تقصد به الحيلة، فإن قصدت فلا يجوز إلا إذا كانت قيمة

(١) والذكر والذكير من الحديد أبيسه، وأجوده يزداد في رأس الفأس وغيره وهو في العرف الهندوان اهـ.

(٢) يجعل منه القدور العظام المفرغة.. أو هو خبث الحديد، أو جواهر الأرض كلها، أو ما ينفيه السكر من كل ما يذاب منها، أو هو الصرفان أي النحاس والرصاص الأبيض إذا أذيا اهـ.

(٣) وهي:

ذهب فضة وبر شعير ثم تمر والملح مثل بمثل

(٤) وهذه الصورة من مسائل الاعتبار لا كان يعتبر فيها زيادة الجنس المنفرد اهـ.

الزيادة تساوى ما قابلها وهو الدرهم فى هذا المثال ، فلو كان المصاحب لأحد الثلثين لا قيمة له أو يتسامح الناس بمثله كان وجوده كمدمة وصح بيع المد بالمد مع هذا المصاحب اليسير إذا كان من غير جنس المتقابلين وإلا فلا يجوز البيع إلا مع تيقن التساوى التام بلا أدنى زيادة ولا نقصان .

﴿واعلم﴾ أنه يصح بيع الزبد برائب فيه الزبد أقل ، والسليط<sup>(١)</sup> بجلجلان فيه السليط أقل ، والزيت بزيتون فيه الزيت أقل والبر المنسل ببر فى سنبله وفى السنبيل البر أقل ، والبر بأرض مزروعة برأ قد حصد والبر فى الزرع أقل ، فلا بد فى كل ذلك أن يكون المنفرد أكثر من المصاحب إذا كان بعد المصاحب له قيمة لثلاث تحصل الزيادة ، فإن لم يكن له قيمة اعتبر التساوى . ويصح بيع سيف محلى بفضة بدراهم إذا كانت الفضة فيه أقل من الدراهم ولكن لا بد من التقابض قبل الافتراق لأنه يبيع وصرف ويجوز بيعه بدنانير ولو كان وزن الفضة فيه أكثر من الدنانير . ولا بد من التقابض قبل الافتراق فيما يخص الحلية لأن ذلك صرف ، فلو لم يحصل التقابض بطل العقد فى الحلية فقط ويثبت الخيار لها فى السيف لأن فصل الحلية عنه مضر ، وكذا يصح بيع دراهم مغشوشة بدراهم مغشوشة وغش كل واحدة قيمة للفضة .

﴿ولا يلزم﴾ فى المتقابلين التغليب لأحدهما على نفسه ﴿إن صحبهما﴾ معاً جنس آخر وذلك نحو أن يبيع مدبرٌ وثوباً موجوداً فى الملك بمدبرٍ ودرهم فلا يلزم تغليب أحد المدَّين .

﴿فرع﴾ فلو باع خبزاً مسمباً بمثله وزناً جاز التفاضل للاعتبار ، وكذا يجوز بيع الدراهم المغشوشة بمثلها مغشوشة وغش كل يقابل فضة الآخر ، وهذه من مسائل الاعتبار .

(١) وصورة الاعتبار فى ذلك أننا نعتبر السليط الموجود فى الجلجلان مقابلاً لمثله من السليط ، وعصارتة تقابل المقدار الزائد من السليط ، وكذا يكون الاعتبار فى نظائره اهـ .

﴿و﴾ حيث يغلب المنفرد ﴿لا﴾ يلزم ﴿حضور﴾ ذلك ﴿المصاحب﴾ للجنس الآخر ولا يلزم فيه القبض قبل التفريق لأنه مخالف لما قبله في الجنس . ﴿و﴾ كذلك إذا كان مع كل واحد من المثلين مصاحب فانه ﴿لا﴾ يلزم حضور ﴿المصاحبين﴾ ولا يلزم التقابض قبل الافتراق : مثال ذلك أن يبيع صاعين حنطة وثوباً بصاعين حنطة ودينار فانه لا يجب قبض الثوب والدينار قبل الافتراق ولا قبض الحنطة أيضاً في هذه الصورة لأنه يجوز أن تكون الحنطة مقابلة للجنس الآخر المصاحب، والعقد إذا احتمل وجهي الصحة والفساد حمل على الصحة عندنا .

وقوله ﴿غالباً﴾ احتراز من بعض الصور وذلك أن يشتري رطلاً عسلاً مع رطل حديد برطل عسل مع رطل نحاس فانه يجب التقابض قبل الافتراق لأننا إن قدرنا أن العسل من الطرفين مقابلاً للحديد وللنحاس لم يجوز النساء لأن المتقابلين هنا وإن اختلفا في الجنس فقد اتفقا في التقدير وهو الوزن فلا يجوز النساء ، وكذلك لو قدرنا أن العسل مقابل للعسل والنحاس للحديد لم يجوز النساء أيضاً فيجب التقابض قبل الافتراق على كل حال .

﴿مسئلة﴾ وإذا اتفق المبيع والتمن في الجنس لا في الكيل والوزن فانه يجوز التفاضل فيهما وسواء كان مع أحدهما أو مع كليهما جنس آخر أم لا ولكن يجب تقابضهما قبل الافتراق ، وإذا صحبهما جنس آخر وهو مثلي فيجوز أن لا يكون موجوداً في الملك وإذا كان قيمياً فلا بد من وجوده لأنه مبيع فيشترط وجوده في الملك لعدم صحة ثبوته في الذمة .

## ﴿فصل﴾

﴿٢٠٦﴾

﴿ويحرم﴾ ولا يصح البيع ويكون باطلاً في ﴿خمس عشرة مسئلة﴾ ورد بها النهي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم وهي ﴿بيع الرطب﴾ ما دام رطباً ﴿بالتمر﴾

الذى قد جف وييس فإن البيع باطل ﴿و﴾ لا يجوز بيع ﴿العنب بالزبيب ونحوهما﴾ مما لا يعلم التساوى فيهما ، وذلك كبيع البر المقلو ببر غير مقلو ، أو المبلول باليابس أو الحليب بحليب فيه ماء ، أو البر بالدقيق فإن ذلك كله لا يصح ولا يجوز لأن المتقابلين متفقان جنساً وتقديراً ولا يمكن العلم بالتساوى فيهما ، وإذا أمكن العلم بالتساوى كبيع الحنطة بالدقيق والمبلول بغير المبلول وقد علم التساوى فيهما قبل الطحن والبلل جاز . أما بيع المقلو بالمقلو أو بغير المقلو فلا يجوز ولو علم تساويهما قبل القلى لأن النار تأخذ من المقلو ولا يعلم من أيهما أخذت أكثر ولهذا لا يجوز ولو قدر المأخوذ شيئاً يسيراً .

﴿فرع﴾ ويحرم بيع الرطب بالتمر ونحوهما كما تقدم سواء كانا موزونين معاً أم مكيلين أم مختلفين فإن البيع باطل . ﴿واعلم﴾ أنه يجوز بيع العنب بالعنب حيث هو مقدر وبيع الدقيق بالدقيق إذا اتفقا نعومة وخشونة وإلا فلا لأن المكيال يأخذ من الناعم أقل من الخشن وبيع الزبد بالزبد كل ذلك يبدأ مثلاً بمثل فلا يعنى عن التفاوت بين المتقابلين ولو كان يسيراً مهما كانا من جنس واحد مقدرين بمقدار واحد أما إذا لم يكونا مقدرين فإنه يجوز التفاضل بينهما ولكن لا يجوز النساء .

﴿و﴾ « منها » أنه يحرم ولا يصح بيع ﴿المزابنة﴾ وهى بيع التمر على النخل بتمر مكيل أو غير مكيل فإن ذلك لا يجوز لعدم تيقن التساوى ﴿إلا﴾ ما رخصه النبي صلى الله عليه وآله وسلم فى حق ﴿المرابا﴾ وهم الفقراء ، قيل سموا بذلك لتعريضهم عن الملك أو لتعريضهم عن الثياب ، ولكن لا يجوز لهم شراء الرطب على النخل بخبره تمرأ إلا فيما دون النصاب ويعتبر أن يكون الرطب على رؤوس الأشجار ، ويجوز لهم ذلك ولو كان التمر مؤجلاً ، ولا يجوز لهم شراء العنب بالزبيب ونحوهما مطلقاً .

﴿و﴾ « منها » أنه يحرم ﴿تلقى الجلوبة﴾ إلى أسواق المسلمين أو الذميين ليشتريها قبل ورودها إلى حيث تباع ، أو البيع من الواصلين ، وإنما حرم ذلك لأمرين :



« أخدها » أن المتلقي يخدع الجالبين ، ولهذا لو وقع البيع ثبت للواصل خيار الفرر ولو لم يحصل من المتلقي تفرير . « الأمر الثاني » أن الضميف من أهل المصر لا يمكنه التلقي ويحرم التلقي سواء قصده أم لا ، وسواء أراد الشراء أم البيع من الواصلين ، وسواء كان التلقي فوق البريد أو دونه ولو في المدينة في غير الموضع الذي تباع فيه . وسواء كان بيت المتلقي في المدينة أم خارجها ، وسواء قصد الجلاب البيع في السوق أم حيث ما يجيد فإنه يحرم التلقي على كل حال رعاية المصلحة العامة كما تقدم آخر فصل ٢٠٣ .

﴿ و ﴾ « منها » ﴿ احتكار ﴾ الماء و ﴿ قوت الآدمي والبهيمة ﴾ المحترمة الدم ولكن لا يحرم الاحتكار إلا بشرط أربعة: ﴿ الأول ﴾ أن يكون قوتاً أو ماء لآدمي أو بهيمة محترمة الدم، ولا فرق في جميع الأقوات، فلو كان غير ذلك جاز إلا أن الكسوة والدواء وما يعيش الآدمي إلا به إذا امتنع المالك عن بيع ذلك عند خشية التلف أو الضرر على الناس جاز إجباره على البيع .

﴿ والثاني ﴾ أن يحتكر ﴿ الفاضل عن كفايته و ﴾ كفاية ﴿ من يمون ﴾ وهم أولاده وزوجته ونحوهم فإذا كان له غلة واحتكر الفاضل عن كفايتهم ﴿ إلى الغلة ﴾ ولو قريباً فهو عند اجتماع بقية الشروط احتكار وحينئذ يكاف البيع ، وسواء تربص بذلك الغلاء أم لا .

﴿ والثالث ﴾ أن يحتكره ﴿ مع الحاجة ﴾ إليه وذلك عند خشية التلف أو الضرر ولو على واحد من الناس .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أن يحتكر ذلك مع ﴿ عدمه ﴾ أي مع عدم وجدان مثله في البريد أو دونه .

﴿ إلا ﴾ معه أو ﴿ مع ﴾ محتكر ﴿ مثله ﴾ فيحرم الاحتكار عند اجتماع هذه الشروط . ولا فرق بين أن يكون من زرعه أو شراء من المصر أو من البادية ، وسواء

قصد الاحتكار عند الشراء أم لا ﴿ فيكلف ﴾ حينئذ ﴿ البيع لا التسمير ﴾ ولو كان مصنوعاً أي لا يكلف أن يحمل سعره كذا بل يسعره كيف يشاء، فإن امتنع عن البيع فللإمام أو الحاكم أن يبيعه عنه بثمن المثل. وهذا إنما هو ﴿ في القوتين فقط ﴾ فأما سائر المبيعات فالتسمير فيها جائز كاللحم والسمن ونحوها رعاية لمصلحة الناس ودفع الضرر عنهم ولكن لا يكلف البيع إلا في الماء وقوتى الإنسان والحيوان فيما لا يعيش إلا به كما تقدم لا فيما عدا ذلك، وكذا الإمام يجب عليه عند تضرر الناس إخراج المدخر من الأقوات لأنها من أموال المسلمين ولهم ادخرت فهم أحق بها عند حاجتهم وتضررهم إلا أن يخشى في الحال استئصال قطر من أقطار المسلمين إن أخرجه فلا يجب عليه .

﴿ و ﴾ « منها » ﴿ التفريق بين ذوى الأرحام المحارم في الملك ﴾ فن ملك رقبتين فصاعداً بينهما رحم محرمة ، وذلك كأن يملك أخوين أو أمّاً وولدها أو ولدأ وخاله أو خالته أو عمته أو نحو ذلك فلا يجوز له أن يفرق بينهما بأن يبيع أحدهما أو بمضيه أو يهبه أو ينذر به أو نحو ذلك بما يخرج عن ملكه وسواء أخرج الكبير أم الصغير فإن فعل أثم وكان البيع فاسداً لا أن يبيعهما معاً إلى واحد بمقد واحد فيجوز أو يبيعه إلى رحمه أو يبيعه من نفسه وإلا فلا يجوز ﴿ حتى يبلغ الصغير ﴾ ويفيق المجنون ، وسواء بقى للصغير مع المالك الأول رحم أو لا فلا يصح أن يبيع الأب مثلاً ويبقى الولد وأمه ﴿ وإن رضى الكبير ﴾ بالتفريق فلا يجوز لأنه ليس الحق له فلا يبيعه الرضا . وإنما قال « في الملك » احترازاً من التفريق بالمتق أو الوقف أو الجهات أو بالقسمة بين الورثة أو تسليمه بجنائته فإنه يجوز أن يمتق أحدهما دون الآخر أو يوقفه أو يجعله في جهة والآخر في جهة ولو حصل معه الضرر . واعلم أن تحريم التفريق إنما هو خاص بالآدميين ، أما سائر الحيوانات فيجوز التفريق بين البهيمة وولدها بمد استغنائه عن اللبن إذا كان مما لا يذبح وإلا فجائز مطلقاً .

﴿و﴾ « منها » ﴿النجش﴾<sup>(١)</sup> وهو في الشرع الزيادة في ثمن المروض للبيع لا يشتريه بل ليغر بالشراء غيره، أو ليحتر البائع عن البيع إلا بما قد وقع فذلك محرم على فاعله، وإذا كان مراده بالزيادة ليغر غيره بالشراء فإذا كان ذلك بمنابة البائع ثبت للمشتري الخيار وإلا فلا خيار له .

﴿و﴾ منها ﴿السوم على السوم﴾ بعد التراضي قبل أن يقع البيع بينهما كأن يكون قد اتفق مالك السلعة والراغب فيها على البيع ولم يمتد ، فيقول آخر للبائع : أنا أشتريها منك بأكثر بعد أن كانا قد اتفقا على الثمن سواء زاد في الثمن أو البيع أم لا ، وسواء كان ذلك سرّاً أم جهراً فإنه لا يجوز ، أما لو كانا متساومين لم يتراضيا بل دفع للبائع ثمناً فامتنع ، فجاء الآخر ودفع ثمناً جاز ذلك قبل التراضي ، وبعد التراضي لا يجوز إلا في سلعة اليتيم وغلة الوقف فلغير أن يزيد على ثمن الأول ولو بعد التراضي . وكذا يحرم ﴿البيع على البيع بعد التراضي﴾<sup>(٢)</sup> وسواء وقعت زيادة أو نقصان أو مساواة فإنه يحرم البيع نحو أن يقول لمن باع بخيار استرد البيع وأنا أزيدك في الثمن ، ثم يشتريه منه ، أو يقول للمشتري بالخيار رد البيع وأنا أبيعك منك بأنقص من ذلك ، ثم يبيع منه .

﴿واعلم﴾ أن من بعد مسألة الزابنة إلى هنا يصح البيع مع الإثم إلا التفريق بين ذوى الأرحام فالبيع فيه فاسد ، وما سياتى من المسائل إلى آخر الباب البيع فيها باطل إلا السلم والبيع ففاسد . وفيما اشترى بنقد غصب البيع صحيح .

﴿و﴾ منها أنه يحرم ﴿سلم﴾ وبيع وهو أن يبيع المسلم فيه قبل قبضه سواء باعه ممن هو عليه أو من غيره فإنه لا يجوز ويكون البيع فاسداً . وقوله ﴿أو سلف وبيع﴾ يعني يحرم أن يشتري الرجل سلعة بأكثر من ثمنها لأجل النساء ، ويحتال

(١) بفتح النون وسكون الجيم بده شين معجمة ، والنجش لغة تنفير الصيد واستثارته من مكانه ليصاد اه : (٢) راجع إلى المساومة إذ لا يكون البيع إلا بعد التراضي اه .

لذلك بأن يستقرض الثمن من البائع ليمجله إليه حيلة فإن ذلك البيع حرام باطل .  
﴿ منها ﴾ ربح ما اشترى بنقد غصب ﴿ معين مدفوع فإنه يجب التصديق به .  
مثال ذلك أن يغصب نقداً ثم يشتري به سلعة ثم يبيعها بربح فإنه يصح الشراء والبيع  
لأن الدراهم والدنانير لا تتمين ، لكن يحرم عليه الربح فيلزم التصديق به لأنه ملكه  
من وجه محظور ، وكذا يحرم عليه ربح الربح كما سيأتي . وهذا إذا كان النقد  
المغصوب معيناً مدفوعاً ، أما لو اشترى شيئاً إلى الذمة ، ثم دفع النقد المغصوب فإنه  
إذا ربح في المبيع طاب له الربح ، وكذا ربح رأس المال فإنه يطيب له ، مثال ذلك :  
أن يشتري شيئاً بأربعة دراهم مغصوبة معينة مدفوعة ثم يبيع ذلك الشيء بستة  
دراهم ثم يشتري بها شيئاً ثم يبيعه بتسعة دراهم فإنه يطيب له من الربح الأخير  
ثلاثة دراهم لأن ذلك هو ربح الأربعة وهي رأس المال في الشراء الأخير ، ويحرم  
عليه ربح الربح وهو درهم وهو ثلث الربح الأخير . وهكذا يحرم عليه ربح الربح  
ماتدارج ، ومثل ربح رأس المال ربح مالم يضمن ، وذلك كأن يبيع ما اشتراه قبل  
قبضه بأكثر ويرد الزيادة من الثمن على القيمة المشتري الأخير ، مثاله : أن يشتري  
شيئاً بثمانية وهو يساوي تسعة ، ثم يبيعه قبل قبضه بعشرة فيرد درهماً للمشتري الأخير  
ويبقى درهم يطيب له .

وقوله ﴿ أو ثمنه ﴾ « وكان نقداً » يعني أو ربح ما اشتراه بثمن المغصوب . مثاله  
لو غصب شيئاً ثم باعه بعشرة ثم شري بها كذلك فإنه يحرم الربح أيضاً سواء كان  
المشتري عالماً بأن المبيع أو الثمن مغصوب أم جاهلاً . هذا إذا كان الشراء بنقد أما لو  
اشترى شيئاً بنفس العين المغصوبة وهي غير نقد أو بثمنها وهو غير نقد فإن البيع  
باطل فلا تملك تلك العين المغصوبة ولا يملك ثمنها ؛

﴿ و ﴾ ﴿ منها ﴾ بيع الشيء بأكثر من سعر يومه لأجل النساء ﴿ فيحرم

وإن لم ينطقا بذلك بل كانا مضميرين له ، ويجوز بيع الشيء بأكثر من سمر يومه ممجلا ، وكذا نساء إذا عزم أن لا يبيعه إلا بذلك ممجلا أو مؤجلا ، وكذا إن لم يعزم وكانت الزيادة مقدار ما يقع به التباين فإن كانت أكثر حرم ، ولا يصح بل يكون باطلا ، لأن الزيادة لم تقابلها إلا المهمة فكان ربي . ويجوز بيع الجملة بسمر تفريقها إذا كان التفاوت بين ييمها مفرقة وجملة يسيراً وهو مقدار ما يتباين الناس بمثله ، فإن كان أكثر فلا يجوز ويكون باطلا .

﴿ و ﴾ منها أنه يحرم ولا يصح لمن اشترى شيئاً أن يبيعه ﴿ بأقل مما شراه ﴾ حيلة إذا كان ثمن الشراء نساء وهذه تسمى مسئلة العينة نحو أن يريد أن يقرضه شيئاً بزيادة كمشرة بخمسة عشر فتوصلا إلى ذلك بأن يبيع منه سلعة بخمسة عشر نساء أو نقداً مع قصد الحيلة ثم يشتري منه بمشرة نقداً فإن ذلك لا يصح بل يكون باطلاً لأنه توصل إلى الربا ﴿ إلا ﴾ في أربع صور فيصح : ﴿ الأولى ﴾ أن يبيعه ﴿ من غير البائع ﴾ فإنه يجوز أن يبيع من غيره بأقل مما شراه إلا أن يقصد الحيلة كأن يكون الغير وكيل البائع أو عبده أو شريكاً أو مضارباً فإنه لا يجوز ﴿ الصورة الثانية ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ يبيعه ﴿ منه ﴾ أي من البائع ويكون ذلك ﴿ غير حيلة ﴾ يتوصل بها إلى قرض ونساء ، فإن لم يكن على وجه الحيلة جاز ذلك أما إذا كان البيع منه للحيلة فلا يجوز ﴿ الصورة الثالثة ﴾ ﴿ أو ﴾ يبيعه ﴿ بغير جنس الثمن الأول ﴾ ولو كان أقل منه في تقدير قيمته إذا لم يقصد بذلك الحيلة فإنه يجوز ولو اشتراه بدنانير وباعه بدراهم إذا هما جنسان . فأما لو قصد الحيلة فإن ذلك لا يجوز على أي وجه ﴿ الصورة الرابعة ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ يكون النقص من الثمن ﴿ بقدر ما انتقص من عينه ﴾ أي من عين المبيع . أما إذا كان النقص لنقص سمره فلا يجوز ﴿ أو ﴾ يكون النقص بقدر ما انتقص من ﴿ فوائده الأصلية ﴾ المتصلة به حال العقد فإنه يجوز ييمه من البائع مع ذلك النقص نحو أن يشتري شاة

بعشرة دراهم ثم يستغرق من صوفها بدرهمين فيجوز حينئذ بيعها إلى البائع بثمانية دراهم حيث قد استغرق من فوائدها الأصلية ، لا لو كانت من الفوائد الفرعية كأجرة الدار ونحوها فلا يجوز بيع الدار من البائع مع حط الأجرة .

﴿مسئلة (١) في بيع الرجاء﴾ الذى استعمله أهل زماننا حيلة في تحليل الربا والأقرب أنه على ضريين : ﴿الأول﴾ أن يقول بعت منك بيع رجاء إلى أن آتيك بحقك أو لم يلفظ بذلك بل هو عرف ظاهر لهم - إن البائع متى رد على المشتري مثل ما أعطاه استرجع المبيع . سواء رضى المشتري أم كره . ولا يراعون في ذلك فسخاً ولا إقالة فهذا باطل على المذهب لأنه ربي فلا يطيب للمشتري شيء من ثمار المبيع ولا من منافعه قط ولو أباحها له البائع أو وهبها له أو نذر بها عليه لأن ذلك حيلة في الربا فلا حكم له ، ويلزمه أجرة المبيع إذا استعمله ، ولو ضمن له البائع ما تبع في ذلك فلا حكم لزمانه فإذا تلف المبيع في يد المشتري ضمن كما في البيع الباطل .

﴿الضرب الثانى﴾ هو حيث تكمل شروط صحة البيع في الظاهر . وينقسم إلى قسمين : « الأول » أن يكون قصد المشتري إنما هو التملك للمبيع لا التوصل بمقدد البيع إلى طلب الفلة فقط فهذا البيع صحيح بكل حال . وسواء كان الثمن قليلاً أم كثيراً لأن هذا ليس من عقود الربا « القسم الثانى » حيث يقصد بذلك التوصل إلى طلب الفلة فهذا البيع حرام باطل لأن المضمرة في عقود الربا كالمظهر عندنا فلا يصح هذا البيع ولا أى حيلة في ذلك .

## ﴿٢٠٧﴾ باب الخيارات

﴿هى﴾ أى الخيارات تثبت ﴿ثلاثة عشر سبباً﴾ ﴿الأول﴾ ﴿للمعذر﴾ أى لمعذر مانع عن ﴿تسليم المبيع﴾ نحو أن يبيع شيئاً وتسليمه متمعذر لمانع عند العقد

(١) عن البيان وهامشه اهـ .

أو بمسده قبل القبض كالفصوب إذا بيع وتمذر تسليمه فإنه يثبت الخيار ، وكذا ما أمكن تسليمه مع تضرر كبير حجر من جدار أو فص من خاتم فإنه يثبت الخيار فيه إذا عرف أنه لا يمكن تسليمه إلا بتضرر كما لو تمذر التسليم لمانع . ( و ) هذا الخيار ( هو لها ) أى يثبت للبائع والمشتري ( في مجهول الأمد ) كالفصوب والضال والسروق لأنهما مجهولان متى يكون الرجوع فيثبت لهما الخيار معاً ولو علما من بعد ما لم يرجع ومن رضى منهم قبل الإمكان لم يبطل خياره ولو أبطله مادام السبب المانع عن التسليم موجوداً ، وسواء قبض الثمن أم لا وبعد الإمكان قبل الفسخ لا خيار لأيهما .

( و ) يثبت الخيار ( للمشتري ) فقط ( الجاهل ) لذلك التمذر ( في معلومه ) أى في معلوم أمده كاللؤجر إلى مدة معلومة حيث لا تنفسخ الإجارة فإذا كان المشتري جاهلاً لذلك فله الخيار وإذا كان عالماً فلا خيار له . أما البائع فلا خيار له ولو جهل الإجارة أو مدتها كما لو باع شيئاً مجهولاً أنه ملكه صح البيع ولا خيار له . أما بيع المرهون فإن كان البيع بغير إذن الرهن كان موقوفاً ولكل فسخه لكونه موقوفاً لا لتمذر التسليم فليس لهما الفسخ وإن كان بإذن الرهن فقد انفسخ الرهن .

( و ) ( السبب الثاني ) يثبت الخيار للمشتري ( لفقد صفة ) في البيع سواء ذكرت بغير حرف شرط أو ( مشروطة ) به كالبكارة والحمل ، وكذا ما تقدم في الصبر على ذلك التفصيل ، ونحو أن يشتري بكرة على أنها لبون فيجدها لا لبين فيها فإن له الفسخ لفقد الصفة إذا ذكرت حال العقد لا قبله إلا أن يجري عرف بأن الشروط قبل العقد كالشروط حاله ثبت له الخيار .

( فرع ) ويعتبر استمرار الصفة المشروطة من وقت العقد إلى وقت القبض فإن فقدت قبل القبض ثبت له الخيار ، فلو اشترى بكرة على أنها حامل ولم يقبضها إلا وقد ذهب حملها كان له الفسخ ، وكذا لو كانت وقت العقد غير حامل ثم قبضها وهي

حامل كان له الفسخ أيضاً ، وهذا بخلاف خيار العيب .

(و) ﴿ السبب الثالث ﴾ يثبت الخيار ﴿ للفرر ﴾ في شيئين : « الأول » قوله ﴿ كالمصراة ﴾ فإن من صرّ شاة أو تصرّت بنفسها حتى اجتمع اللبن فيها ، ثم اشتراها مشتر فنقص لبنها عن أول حلبه في أثناء ثلاثة أيام فإنه يثبت للمشتري الخيار لأجل الفرر ولو علم بالتصيرية لأن الضرر حاصل لاختلاف التصيرية ، وسواء قال على أنها ليست مصراة أم سكت . وحلبها في الثلاثة الأيام ليس برضاء . أما لو نقص لبنها بعد الثلاث فهو عيب حادث عند المشتري فلو أنكر البائع نقص اللبن كان القول قوله والبيّنة على المشتري فإن قال البائع ما نقص اللبن إلا لقلة العلف كان مدعياً عليه البيّنة لأنه أقر بالنقص وادعى السبب من المشتري . وإذا ثبت الرد بالتصيرية فيجب رد اللبن إن كان باقياً فإن تلف فثله ، فإن عدم المثل في البريد فقيمته يوم الرد ، وسواء كان الرد بالتراضي أم بالحكم .

﴿ واعلم ﴾ أن الرد بالتصيرية عام في جميع الحيوانات من مأكول وغيره كالآتان ونحوها ، ويجب رد العين من لبنها لا عوضه ، وكذا ترد الجارية بالتصيرية لأنه قد يقصد اللبن لتكوين ظئراً .

(و) ﴿ الثاني ﴾ يثبت الفرر في بيع ﴿ صبرة ﴾ جزافاً ﴿ علم قدرها البائع فقط ﴾ وجهل المشتري قدرها وجهل علم البائع بقدرها وحينئذ يكون له الخيار ، أما حيث يكون العالم المشتري دون البائع فلا خيار لأيهما ، وكذا لو علم المشتري بعلم البائع فلا خيار لها أيضاً ، وكذلك لو كان الثمن صبرة فنحو ملء الكف من الدراهم وعلم قدرها المشتري فقط دون البائع ثبت للبائع الخيار فلو علما معاً أو البائع فلا خيار لها .

(هـ) ﴿ الرابع والخامس ﴾ الخيار ﴿ للخيانة ﴾ الواقعة من البائع ﴿ في الرابحة والتولية ﴾ <sup>(١)</sup> أيضاً نحو أن يقول رأس مالي كذا وهو أقل فإنه إذا انكشف ذلك

(١) هي كالرابحة إلا أنها بائنه الأول فقط ، كما يأتي أول فصل ( ٢٢٦ )



المشتري ثبت له الخيار على ما سيأتي إن شاء الله تعالى . وأما الفوائد فتكون لمن استقر له الملك كخيار الشرط ، وكذا المؤن تكون كما في خيار الشرط ، ﴿و﴾ ﴿السادس﴾ أن يشتري شيئاً لا يعلم قدر ثمنه فيختار ﴿لجهل﴾ معرفة قدر ﴿التمن﴾ كأن يقول المشتري زن رطلاً أو يقول البائع بعت منك هذه الصبرة على ما قد بعت من الناس وقد باع على سعر واحد بثمن غير قيمى ولا يعلم المشتري كيف باع فيها مضى كان للمشتري خيار معرفة مقدار الثمن ، فلو اختلف في قدر الثمن الذى باع به فى الماضى لم يقبل فيه شهادة المشتري الأول ولا البائع الأول لأنه يشهد بفعله . ومثال آخر نحو أن يشتري صبرة من مكيل أو موزون كل قدر منه بكذا ولم يعلم كمية الصبرة فى الحال ، ولا كالمأعرفها وعرف مقدار الثمن كان له الخيار بعد السكيل وقبله .

﴿والسابع﴾ من أسباب الخيارات قوله ﴿أو﴾ جهل المشتري مقدار ﴿البيع﴾ كأن يقول زن بدينار أو يقول البائع بعت منك بمائة درهم من هذه الصبرة على ما قد بعت وقد باع على سعر واحد بثمن غير قيمى فها هنا البيع لم يعلم كميته ، ولكنه يصح حيث لم تنقص الصبرة عن قدر ما قد باع ويثبت للمشتري خيار معرفة كمية البيع فلو لم يكن قد باع أو باع بقيمى أو بأسعار مختلفة ولم يمتن أحدها ولا غالب فيها ينصرف إليه أو قال على ما أبيع فى المستقبل فسد البيع ، وهكذا فى المثال الأول فى خيار معرفة الثمن .

﴿والثامن﴾ من أسباب الخيارات قوله ﴿أو﴾ اشتري شيئاً غير معين فإن له خيار ﴿تعيينه﴾ مثاله : أنه لو اشتري ثوبين أو ثياباً كل ثوب بكذا على أنه بالخيار رد ماشاء يأخذ ماشاء كان له الخيار يأخذ أيهما شاء وله أخذ السكل وليس له رد السكل ويثبت ذلك إذا شرط الخيار لأحدهما مدة معلومة ولا يصح أن يشترط الخيار لهما معاً لأنهما ربما يختلفان ، وكذا إذا اشتري ثوباً من ثياب مختلفة أو مستوية على

أن له الخيار في تعيينه مدة معلومة صح البيع وله خيار تعيينه وليس له الفسخ في الصورتين لأنه خيار تعيين ، ومن ذلك لو قال بمت منك هذا بكذا وهذا بكذا ولك الخيار مدة معلومة في أخذ أيهما شئت صح البيع ، وله الخيار في أخذ أيهما شاء فلو اشترى فرسين على أن يختار أحدهما في مدة معلومة ثم مات أحدهما قبل تمام المدة ثبت له الخيار في الحى مهما كانا في مدة الخيار بيد البائع ، أوالو كانا بيد المشتري تعين الميت ملكه ولا خيار له في الحى .

(و) (اعلم) أن هذه الخيارات الثمانية تكون (على التراخي) لا على الفور بمعنى أنه إذا علم بفقد الصفة مثلاً ولم يفسخ فهو بالخيار حتى يصدر منه رضا بالقول أو ما يجري مجراه ، وكذا في خيار تمذر التسليم إلا أنه لو رضى كان له الرجوع . وأيضاً إن هذه الخيارات الثمانية (تورث) فإذا مات من له الخيار أو ارتد ولحق فيكون الخيار لوارثه وإذا كان الورثة صفاراً تولاهما ولي ما لهم ، أما إذا جُنَّ من له الخيار ناب عنه وليه .

وقوله (غالباً) يحترز من خيار تعيين المبيع حيث تناول العقد كل الشيء على أن يأخذ ما شاء ويرد ما شاء فإنه إذا مات من له الخيار فلا يورث عنه الخيار ، بل يستقر المبيع للوارث . قال في البحر ومثله في البيان : « إن الخيارات ما كان منها من باب النقص فعلى التراخي ويورث ، وما كان منها من باب التروى والرأى فعلى الفور ولا يورث » .

(فرع) وكل من هذه الخيارات يصح إسقاطه بمسد وجود سببه لا قبله إلا ما كان سببه ممتداً لم يصح إسقاطه كخيار تمذر التسليم وخيار التمين إذا كان الشراء لغير معين .

(وبكاف) المشتري (التمين) للمبيع (بمسد المدة) فإن امتنع حبس حتى يمين وإلا عتق الحاكم عنه . وهذا حيث لا يتناول العقد كل الأشياء وإلا فقد نفذ

في الجميع بخروج المدة، فإن مات من له خيار يورث وقد مضت المدة كلف وارثه التمين .

﴿والحاصل في الخيارات﴾ « منها » ما فسخه على الفور « ومنها » ما هو على التراخي « ومنها » ما يورث ، « ومنها » ما لا يورث « ومنها » ما يجب رد الفوائد فيه « ومنها » ما لا يجب .. فالذي فسخه على الفور ولا يورث خيار الرؤية ، والشرط ، «وعكسهما» وهو ما فسخه على التراخي ويورث خيار العيب ، وقد الصفه ، والتمين . وجهل قدر المبيع ، والتمن . وصبره علم قدرها البائع ، وتعذر التسليم ، والخيانة في المراجعة والتولية . . «والذي على التراخي ولا يورث » خيار الغبن والعقد الموقوف . . « وأما رد الفوائد » ففي الشرط يجب رد الفوائد الأصلية والفرعية ولو بغير حكم . وكذا فقد الصفه والخيانة وخيار العيب والرؤية وفساد العقد فترد الفوائد الأصلية لا الفرعية بالحكم لا بالتراضي .

﴿ و ﴾ ﴿التاسع﴾ من أسباب الخيارات أنه يثبت ﴿لغبن صبي﴾ مبيع باع عن نفسه بإذن وإيه ﴿أو﴾ لغبن ﴿متصرف عن الغير﴾ كوكيل أو شريك أو ولي اشترى أو باع وغبن غبنًا ﴿فاحشًا﴾ حال العقد ولو كان الغير حاضرًا فإنه يثبت الخيار ما لم يكن الوكيل مفوضًا وكان الغبن الفاحش لمصلحة أو كان مما يتقارب الناس بمثله فلا خيار . وهذا في التحقيق يرجع إلى خيار الإجازة حيث يمكن كالصبي بمسد بلوغه والوكل فينفذ العقد بها . وأما حيث لا يمكن الإجازة كمتولي المسجد والوقف وبيت المال إذا غبن فلا يصح تصرفه . ويعتبر في إجازة ولي الصغير ونحوه أن تكون لمصلحة فإن لم تكن لمصلحة فمع العلم ينمزل . . والغبن الفاحش هو ما زاد على نصف عشر القيمة فلا بد من معرفة القيمة قبل ثبوت الخيار فإن اختلف المقومون أخذ بالوسط من الثلاثة وبالأقل من التقويم وفي الأربعة بالأقل من المتوسطين وهذا إذا كان التقويم بأمر الحاكم ولم يذكر المبيعون قدره أو ذكر قدره ولم يأت المقومون بلفظة الشهادة

فهو مجرد تقويم وإلا فالمعبرة بما طابق دعوى المقبول .

﴿مسئلة﴾ فلو زاد المشتري على الثمن إلى تمام القيمة أو نقص البائع إلى قدر القيمة كان الخيار باقياً إذ المعبرة بحال العقد . أما المالك المرشد إذا باع أو اشترى لنفسه بغير فاحش فلا خيار له ولو لم يكن من أهل البصر والمعرفة .

﴿و﴾ ﴿الماتر﴾ من أسباب الخيارات أنه يثبت في العقد ﴿بكونه موقوفا﴾ فإذا باع الفضولي مال الغير أو اشترى له كان للفضولي الخيار وللغير أيضاً الخيار في الإجازة وعدمها . وهذان الخياران أعني خيار المايئة وخيار الإجازة ﴿هما على التراخي﴾ لا الفور فلو علم ولي الصبي بغير فسكت كان على خياره ولو طالت المدّة حتى يجوز أو يرد وهكذا المالك إذا علم بمقد الفضولي وسكت فهو باق على خياره ﴿و﴾ ﴿كذا﴾ ﴿لا يورثان﴾<sup>(١)</sup> فإذا مات ولي الصبي الذي غبننا فاحشاً بطل العقد بالموت وسواء كان الماقد الصبي أو الولي وكذا لو مات الصبي قبل الإجازة بطل العقد أيضاً .

﴿و﴾ ﴿الحادى عشر﴾ الخيار ﴿لِلرؤية﴾ . ﴿و﴾ ﴿الثانى عشر﴾ خيار ﴿الشرط﴾ . ﴿و﴾ ﴿الثالث عشر﴾ خيار ﴿العيب﴾ قال الإمام عليه السلام : وقد أفردنا لكل من هذه الثلاثة فصلاً لكثرة مسائلها فبدأنا بخيار الرؤية .

## ﴿٢٠٨﴾ ، ﴿فصل﴾

### في خيار الرؤية

قال الإمام عليه السلام : ﴿فن اشترى﴾ أو أجاز شيئاً ﴿غائباً﴾ لم يكن قد رآه رؤية مثله أو كان حاضراً أو رآه رؤية غير مميزة وقد ﴿ذكر جنسه﴾ وقدره ﴿صح﴾ البيع مع تكامل شروطه وله الخيار على ما سيأتى . وقوله ذكر جنسه المراد

(١) قيل وأى حق للولي حتى ينتقل الخيار إلى ورثته اهـ .

إذا كان مثلياً لا يختلف بتفاوت التسمية باختلاف نوعه وصفته فيكفى فيه ذكر الجنس وإلا لم يصح إلا بتعيين الجنس والصفة التي يتعين بها. والمراد إذا كان قيمياً وميز في لفظ البيع، أو هذا مطلق مقيد بما تقدم في قوله ومجهول المجهن مخيراً فيه. أما إذا باع مالم يره صح أيضاً ولا خيار للبائع للرؤية عندنا وله الخيار للفرر وذلك في ثلاث صور :

﴿ الأولى ﴾ أن يقع من المشتري أو من غيره بمنايته تدليس بأن المبيع دون ما هو عليه من النفاسة في القدر أو في القيمة أو أنه غير مرغوب إليه في الشراء أو غير مرغوب فيه بالانتفاع نحو أن يقول له إن الأرض المبعة في موضع ناء أو مخوف أو لا تسقى من سيلٍ أو نحو ذلك بحيث لولا التفرير لما باعها فإن هذا بما يثبت به الخيار ولو باعها بالثمن الوافي فله الخيار ويورث عنه . وكذا لو دلس عليه المشتري أو غيره بمنايته بمجالة ثمن المبيع الذي دفعه كأن يقال له هذا الثمن كذا قدرأ أو صفة وهو على خلاف ذلك . فلو كان التدليس من البائع على المشتري بمقارة الثمن أو غلاء الثمن أو نحو ذلك ثبت له الخيار كما يثبت للبائع .

﴿ الصورة الثانية ﴾ حيث تلقى الركبان أو اشترى منهم فن غبن منهم كان له الخيار. ﴿ الصورة الثالثة ﴾ في صبرة من الثمن علم قدرها المشتري فقط وهذه الثلاث الصور راجعة إلى الفرر إذ الغلبة فيها له .

﴿ و ﴾ إذا اشترى شيئاً غائباً أو حاضراً كما تقدم كان ﴿ له رده ﴾ بخيار الرؤية سواء وجدته على الصفة المذكورة أم أدنى أم أعلى فيثبت له الرد من بعد الشراء إلى ﴿ عقيب رؤية ﴾ فيتضمن الرد عقيبها على الفور كما في الشفعة، فلو تراخى عن الفسخ عقيبها بطل الخيار إذا علم أن التراخي يبطل والقول قوله في الجهل وله الرد قبل الرؤية على التراخي ويثبت الخيار له أيضاً فيما عين وفيما يثبت في الذمة كموض الخلع ويرجع إلى القيمة يوم العقد . ويثبت الخيار أيضاً في السلم فيه . وأما رأس مال السلم والصرف وسائر

الأمان إذا كانت من النقيدين فلا خيار رؤية فيها إلا قيا كان معيها منها فله خيار العيب . وحيث يثبت له الخيار فلا بد أن يكون الفسخ في وجه البائع إن كان حاضراً أو يعلمه بكتاب أو رسول إذا كان غائبا وهذا لازم في جميع الفسوخات . ويثبت للبائع حق طلب المشتري لرؤية المبيع ليبطل الحق الثابت عليه للمشتري . ولا بد أن تكون الرؤية التي ينقطع الخيار عندها ﴿ مميزة ﴾ فلو رأى رؤية غير مميزة نحو أن يراه في المرأة أو في الماء أو رآه وهو سكران لم يبطل خياره وكذا لو رأى في الليل أو من خلف زجاجة لم يبطل خياره إذا لم يتحققه . أما لو كان لا يميز المرئي إلا بالزجاجة على عينييه لم يبطل خياره إلا إذا كانت الرؤية بها . وإذا كانت السن مقصودة في الحيوان ، وغير ذلك في غيره كسفينة وسيارة ونحوهما فله الخيار حتى يعرفه ذو معرفة . ومن حق الرؤية أن تكون ﴿ بتأمل ﴾ فلو رأى من دون تأمل لم يبطل خياره ، ورؤية التأمل خير الرؤية المميزة لأن رؤية التأمل هي الرؤية التي يعرف بها الشيء فيفهم بها جودته وردائه وغلاؤه ورخصه .

ولا بد أن تكون تلك الرؤية ﴿ شاملة لجميع غير المثل ﴾ المستوى وغيره وهو المثل المختلف والقيمي ، فالمثل المستوى نحو أن يرى بعض الطعام من السكيلات ولو من غير المبيع أو بعض السمن من الموزونات ونحو ذلك إن كان المبيع مستويا فلو كان المثل مختلفا لم تكف رؤية بعضه دون بعض وكذلك القيمي المختلف فلو رأى بعض المنازل من الدار أو على البناء دون أسفله أو العكس أو رأى المنازل دون السطوح أو رأى البهيمة ولم ينظر سنها إذا كان مقصوداً فلا يبطل خياره ، وكذا لو رأى ظاهر السفينة أو السيارة أو المنزل أو الرحى أو الساعة المعروفة أو الطنافس أو الزرابي أو نحو ذلك لم يبطل خياره لأنه لا بد من رؤية باطن ذلك وظاهره ﴿ إلا ما يعني ﴾ عن رؤيته في العادة نحو أن ينبى عنه اليسير من المبيع كأساس البناء وداخل الحش وكذا ما قد أخذته الأملاح من الجدار فلا خيار له إذا لم ير ذلك إلا أن يجمد عيياً فله خيار العيب

وكذلك البئر إذا دخلت تبعاً للمبيع ولم يرها فلا خيار له لأنها غير مقصودة في السعة إلا إذا اشترت مستقلة، وهذا بخلاف المدفن إذا كان في الدار ودخل تبعاً فلا بد من رؤيته مثل سائر المنازل لأنه يكون مقصوداً في السعة .

﴿مسئلة﴾ ورؤية البندق تكون لباطنها بالرمي ولظاها بالرؤية فلو تشققت بالرمي فإن كان الرمي<sup>(١)</sup> به من البائع فلا شيء على الراي وله أن يأخذها أو يردها ولا أورش له ولا عليه . وإن كان من المشتري فيخير إن شاء أخذها وأورش القديم وإن شاء ردها وأورش الحديث .

﴿ويبطل﴾ خيار الرؤية بأحد أمور عشرة :

﴿الأمر الأول﴾ يبطل ﴿بالموت﴾ أي فإذا مات المشتري ولو كان وكيلًا لم يضاف بطل خيار الرؤية في حقه ولزم المبيع لورثته وكذا لو ارتد ولحق ، وينتقل الخيار إلى ولي من جن وإلى صبي بلغ . أما لو مات البائع فلا يبطل الخيار على المشتري ؛ ﴿الأمر الثاني﴾ ﴿الإبطال بعد العقد﴾ فإذا أبطل المشتري أو الفضولي وأجاز المشتري لإبطال خيار الرؤية بعد العقد بطل الخيار ولا يحتاج في إبطاله إلى حكم حاكم ولا إلى تراض لضعفه لأن العقد غير منبرم ، وقول الإمام بعد العقد : لأنه لو أبطل قبل العقد أو حاله أو التبس لم يبطل لأنه لم يحصل سببه ، وأما لو شرط البائع لإبطاله حال العقد فيفسد لأنه رفع موجهه بخلاف ما لو شرط المشتري لإبطاله فلا يفسد العقد .

﴿و﴾ ﴿الأمر الثالث﴾ أن يتصرف المشتري في المبيع بعد الشراء ﴿بأي﴾ وجوه ا ﴿لتصرف﴾ ولو على وجه فاسد فيبطل الخيار نحو أن يبيعه قبل القبض أو يرهنه أو يؤجره أو يعيره أو يهبه وكذا لو أنكحه أو نذر به أو شفع به أو شفع فيه وسلم لا يحكم . وقائده أنه لو رده الشفيع على المشتري برؤية أو بيع فله أن يزده

(١) وهو المعبر في العرف اهـ .

على البائع إذا سلمه بالحكم وهذا في غير المشترك فأما لمشارك فلا يبطل خيار الرؤية بتصرف أحد الشركاء ، وكذا لو باع بعضه بطل الخيار لا لو باعه بإيجاب ولم يحصل القبول فلا يبطل فلو باعه بخيار بطل خيار الرؤية ولو عاد إليه بما هو نقص للعقد من أصله .

﴿ وضابطه ﴾ كل تصرف ﴿ غير الاستعمال ﴾ يبطل الخيار ، والفرق بين التصرف والاستعمال أن الاستعمال قد يجوز في ملك الغير مع ظن الرضا ، وأما التصرف فلا يكون إلا في الملك فلذلك كان قرينة الرضا بخلاف الاستعمال فليس بقرينة ، ولذا فلا يبطل به الخيار ولو كثر ، والاستعمال نحو أن يركب الدابة قبل رؤيتها أو يلبس الثوب أو يزرع الأرض ولو بالحرث قبل الرؤية فلا يبطل بذلك الخيار . فلو اختلفا في الاستعمال كان القول للبائع في البناء ونحوه أنه رضى وللمشتري في لبس الثوب ونحوه أنه للتعريف .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر الرابع ﴾ من الأمور المبطله لخيار الرؤية هو ﴿ التميب ﴾ الحادث في المبيع قبل رؤيته فإنه يبطل خيار الرؤية إذا حدث بعد القبض ولو بسبب من البائع أو حدث قبل القبض بفعل المشتري .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر الخامس ﴾ هو ﴿ نقص ﴾ الحاصل في المبيع ﴿ عما شمله العقد ﴾ فلو نقص من المبيع بعد قبضه قبل رؤيته شيء مما شمله العقد ولو بأمر غالب أو ما يتسامح بمثله بطل الخيار نحو أن يشتري البقرة وقيها لبن أو الشاة وعليها صوف ثم ذهب اللبن<sup>(١)</sup> أو الصوف بطل الخيار ، وكذا لو اشترى الشجرة وعليها ثمر وشرط دخوله في المبيع أو جرى عرف بدخوله ثم ذهب الثمر قبل الرؤية بطل الخيار ، وكذا لو هزل المبيع قبل الرؤية بطل الخيار ولو عاد إلى ما كان عليه . فلو كان النقص نقصان سمر

(١) إذا حلبها لتصرف لا لو كان لتصرف فلا يبطل كما يأتي في الأمر الثالث أثناء فصل ١٢٠٩ هـ



فلا يبطل به الخيار، وكذا الفوائد إذا لم تكن ثابتة حال العقد بل حدثت بعد العقد ثم استهلك قبل الرؤية ولو بتمل المشتري لم يبطل الخيار . وقول الإمام عليه السلام ﴿ غالباً ﴾ يجتزى من المصراة إذا استهلك لبنها الذي شمله العقد فعلى المذهب عنده أنه لا يبطل خيار الرؤية . والصحيح للمذهب أن ذلك النقص يبطل به خيار الرؤية ويثبت له الرد بخيار الغرر ، ولهذا كان الصواب أن يقول « مطلقاً » لا « غالباً » .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر السادس ﴾ ﴿ جسّ ما يجس ﴾ مع علمه أن ذلك هو المبيع فلو اشترى السكّيش للحم وجسّه أو البقرة اللبن وجسّ ضرعها فإن الجس يقوم مقام الرؤية في ذلك، فتجسّ به بطل خياره . فلو رأى ذلك ولم يجسّه فهو على خياره . أما ما يشتري للقذية فلا يشترط جسّه بل تكفى رؤيته ، ومثل الجس طعم ما يطعم وشم ما يشم ولمس ما لمس فإذا حصل شيء من ذلك ولم يفسخ بطل خياره مع علمه بأن ذلك هو المبيع وأن له الخيار وأن الفسخ يكون على الفور وإلا فلا يبطل خياره .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر السابع ﴾ ﴿ إذا رأى المبيع بعد العقد مع علمه أنه المبيع وأن السكوت مبطل وأن الفسخ على الفور ، فسكت ولم يفسخ نفذ البيع وبطل الخيار ﴾ بسكوته عقيبها ﴿ ولو سكت ليتأمل به بعد أن رآه رؤية كاملة فإنه يبطل خياره ، وكذا لو كرهه بقلبه ولم يلفظ بالفسخ فلو رضيه بقلبه عند الرؤية وفسخ عقيبها لم يبطل خياره .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر الثامن ﴾ ﴿ أن يوكل على الشراء فيبطل الخيار ﴾ برؤية من الوكيل ﴿ لأن رؤيته رؤية للموكل فلو رآه ثم فسّخه الموكل بخيار الرؤية لم يفسخ ، وكذا لو أبطل الموكل خيار الرؤية لم يبطل في حق وكيل الشراء لا وكيل القبض لأن وكيل الشراء تتعلق به حقوق العقد فيكون الفسخ بخيار الرؤية وإبطاله إليه إذا لم يصف فإن أضاف تملقت الحقوق بالموكل . وأما وكيل القبض ووكيل الرؤية

فإنه يبطل خيار الرؤية برؤيتهما إذا لم يفسخ الموكل عقيب رؤيتهما لأنه ليس لها أن يفسخا بخيار الرؤية إلا أن يوكلا به ﴿ لا الرسول ﴾ فلا تكون رؤيته رؤية للمرسل. والرسول هو الذى يقول له المشتري قل للبائع يأمرلى بالمبيع معك أو مع غيرك والوكيل هو الذى يقول له المشتري اقبض المبيع من فلان أو خذ من فلان .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر التاسع ﴾ أن تكون الرؤية ﴿ لبعض ﴾ من المبيع كأنموذجه أى « عَيْنَتُهُ » ولو من غيره إذا كان ذلك البعض ﴿ يدل على الباقي ﴾ ويحصل به معرفة جميعه نحو بعض الطعام وبعض الثياب المستوية فى النسيج والجنس والصفة والصبغ أو ظاهرها الذى يعرف به خشونتها وليتها ورقها فإن رؤيته فى البعض للمستوى بمنزلة رؤيته للجميع فيبطل خياره ولو لم يدخل الذى رآه فى المبيع إذ قد حصلت رؤية بعضه وإن كان لا يدل على الباقي بأن يكون المبيع مختلفاً لم يبطل الخيار برؤية البعض كقطعى أرض أو بعض شبكة للصيد أو للعلف ، وكذا الحيوان إذا كان للحمل فلا بد من رؤية جميعه إذا كان المشتري ممن يعرف ذلك وإلا فهو على خياره إلى أن يعرفه ذو معرفة . وأما الأمة فلا بد من رؤية جميعها ماعدا العورة ، وكذا العبد ، وأما الكتاب فإن كانت أوراقه مختلفة أو خطوطه مختلفة فلا بد من رؤية جميعها وإن كانت مستوية وكان الخط فيها مستويًا فتكفى رؤية البعض .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر العاشر ﴾ أن يكون من له الرؤية قد رأى المبيع رؤية ﴿ متقدمة ﴾ ولو ب مدت عن الشراء أو جس مايجس أو نحو ذلك فتكفى تلك الرؤية أو نحوها ويبطل خياره إذا كانت ﴿ فيما لا يتغير ﴾ عادة فى مثل تلك المدة كالأرض والدار . فأما لو كان المبيع مما يجوز تغيره فى تلك المدة ولو لم يتغير فلا تكفى الرؤية المتقدمة ، وذلك كاللحم والبن ونحوهما فهما يحتمل التغير فلا تكفى فى إبطال الخيار ومهما لم يحتمل التغير كفت الرؤية المتقدمة ممن له الرؤية من وكيل أو أصيل . فلو رآه الوكيل كفى ، وأما لو رآه الأصيل ولم يره الوكيل فلا تكفى لأن الرؤية للوكيل حيث لم

يضاف لتعلق الحقوق به فإن أضاف الشراء إلى موكله كفت رؤية الأصل المتقدمة وأما لو رآه الوكيل قبل التوكيل فلا تسكنى إلا حيث لم يضاف .

﴿ و ﴾ إذا كان المشتري فسخ المبيع لخيار الرؤية جاز ﴿ له الفسخ قبلها ﴾ وإن لم يره سواء بلغه أنه موافق للصفة أو زائد عليها ولكن إذا كان البائع حاضراً كان الفسخ في وجهه ولو لم يرض وإن كان غائباً أعلمه بكتاب أو رسول ، وهذا عام في جميع الفسوخات ماعدا الموقوف فلا يعتبر فيه ذلك ، وأما رد المبيع بخيار الرؤية فلا يرجع المشتري بما أنفق عليه كما في خيار العيب فلو تلف المبيع بعد الفسخ وقبل أن يرده إلى البائع تلف من مال المشتري ولو بعد الحكم .

﴿ و ﴾ إذا قبض المشتري المبيع ولم يره ثم حصلت منه فوائد ثم رآه ففسخه بالرؤية استحق ﴿ فرعية ﴾ فوائد ﴿ ما قبض ﴾ ولا يلزمه ردها ﴿ وإن رد ﴾ المبيع ، وسواء رده بالحكم أو بالتراضي ، وسواء حصلت قبل القبض أم بعده، والمراد بالفرعية هاهنا الكسب والأجرة حيث اشتراه وهو مؤجر ولم تنفسخ الإجارة أو غصب عليه فلزمت الأجرة. وضابط الفرعية أنها مالم يس لها جرم كالسكنى ونحوها ولو تولد منها ماله جرم كالأجرة ، وأما الفوائد الأصلية وهى ماله جرم كالصوف واللبن والولد والتمر فحكمها في يده أمانة فإنه يلزمه ردها إذا فسخ وتصير في يده أمانة لا يضمنها إذا تلفت بدون جناية منه ولا تفريط. ولا يرجع بما أنفق على المبيع وفوائده الأصلية إلا إذا نوى الرجوع ولكن له الرجوع بما أنفق عليها إذا نوى الرجوع وإذا تلفت بدون جناية منه فلا يضمنها .

﴿ فائدة ﴾ الفوائد الأصلية والفرعية في خيار الشرط يجب ردها مطلقاً ولو بفير حكم. وفي العيب وفساد العقد ترد الأصلية لا الفرعية مع الحكم لا مع التراضي فلا يرد شيئاً مطلقاً . وأما في الرؤية فتطيب الفرعية للمشتري والأصلية ترد للبائع مع الفسخ بالحكم أو بالتراضي .

﴿ و ﴾ إذا اختلف البائع والمشتري هل رأى المبيع رؤية مميزة أم لا كان  
﴿ القول له ﴾ أى للمشتري ﴿ فى نفي ﴾ الرؤية ﴿ المميزة ﴾ وكذا فى نفي الجس  
الميز ونحوه . ﴿ و ﴾ إن اختلفا هل فسخ حين رأى أم لم يفسخ فالقول ﴿ للبائع  
فى نفي ﴾ وقوع ﴿ الفسخ ﴾ من جهة المشتري لأن الأصل عدمه وصواب العبارة  
« وللتأني منهما الفسخ » .

## ﴿ ٢٠٩ ﴾ (فصل)

### فى خيار الشرط

﴿ و ﴾ اعلم أن خيار الشرط ﴿ يصح ﴾ فى جميع المبيع أو فى بعضه إذا تميزت  
الأثمان فى المختلف ، كأن يقول : بعت منك هذه الثياب كل ثوب بمشرة على أن ترد  
ما شئت فى عشرة أيام ولا يحتاج فى المستوى كل كذا بكذا .. ﴿ ولو ﴾ وقع ﴿ بعد  
العقد لا ﴾ لو وقع ﴿ قبله ﴾ أى قبل العقد فلا يصح إلا أن يجرى عرف بأن الشروط  
قبل البيع كالشروط حاله فيصح كما لو وقع حاله . وإذا جعل ﴿ شرط الخيار ﴾ فلا بد  
أن تكون له ﴿ مدة معلومة ﴾ سواء طال أم قصرت ، فلو قال لى الخيار لساعة فإن  
كان المقصود بها الوقت المقدر بستين دقيقة صح وإن كان المراد بها وقتاً غير مقدّر  
لم يصح ، فلو باع وقال لا مِخْلَابَةٌ<sup>(١)</sup> فإن علماً أن المعنى خيار ثلاثة أيام صح وإلا  
فلا خيار .

ويصح الخيار ﴿ لها ﴾ معاً أى للبائع والمشتري ﴿ ولأحدهما أو ﴾ يجعل المشتري  
أو البائع الخيار ﴿ لأجنبى ﴾ ولا بد أن يكون معلوماً كزبد مثلاً ﴿ فيتبمه ﴾ خيار  
﴿ الجاعل ﴾ ويكون الخيار لها معاً . وفائدته أن من سبق من الجاعل أو المجمعول له وهو  
زيد إلى فسخ أو إمضاء كان الحكم له .

(١) المِخْلَابَةُ بكسر الخاء : الخديعة باللسان اهـ

﴿واعلم﴾ أن البائع إذا جعل الخيار للمشتري أو العكس فلا يتبعه الخيار للجاعل وإن أوم الأزهار خلاف هذا . وقوله ﴿إلا لشرط﴾ أى إلا أن يشترط الجاعل أن لا خيار لنفسه فيبطل خياره ويبقى الخيار للأجنبي فقط ، فلو أمر غيره أن يبيع شيئاً مع شرط الخيار فإن الخيار يكون للوكيل ما لم يصف .

﴿فرع﴾ وأما لو وقع الخيار لمدة مجهولة أو لأجنبي مجهول فإن كان حال العقد فلا يصح العقد ولا الشرط وإن كان بعده صح العقد ولن يشرط لأن الفساد طارئ . ﴿واعلم﴾ أنها تصح الزيادة بعد العقد في الخيار والتمن والمبيع كما تقدم وسواء كانت في المجلس أم بعده وسواء كان المبيع باقياً أم قد تلف أم قد خرج من ملكه فإذا باعه ثم عاد إليه بما هو ناقض للعقد من أصله فإنه يردده بخيار الشرط وفائدة الخيار بعد التلف التراجع ما بين القيمة والتمن .

﴿ويبطل﴾ خيار الشرط بأحد أمور سبعة :

﴿الاول﴾ ﴿بموت صاحبه﴾ فإن كان للبائع والمشتري معاً بطل خيار الميث وكان الحى على خياره وإن ماتا معاً بطل خيارهما واستقر المبيع للمشتري .

﴿فرع﴾ وإذا كان المشتري شخصين والبائع شخصين والخيار لهما فن مات بطل خياره والحى على خياره ولا يقال انه قد تم البيع من جهة الميث فيبطل خيار الحى كما إذا رضى أحدهما فإن الموت ليس برضاء حقيقة ولكن لتعذر الفسخ من جهته شبهه بالرضى ، وإذا رد الحى وجب أن يرد ورثة الميث لثلاث تنفرق الصفقة على البائع . وقوله ﴿مطلقاً﴾ أى سواء شرطه لنفسه أم لغيره فإنه يبطل الخيار بموته .

﴿نعم﴾ وإذا شرط الخيار للأجنبي مات الشرط بطل خياره ﴿فيتبعه﴾ بطلان خيار المجهول له وهو الأجنبي فلا يبقى المجهول له على خياره سواء كان الخيار مقصوراً عليه أم لا وسواء كان وارثاً للشارط أم أجنبياً لأنه وكيل للجاعل والوكالة تبطل بالموت ؛ أما لو مات المجهول له وهو الأجنبي دون الجاعل لم يبطل الخيار

على الجاعل سواء قيل أن الأجنبي وكيل أم أصيل إلا إذا كان الجاعل قد أبطله أو شرط لا خيار له مع الأجنبي .

﴿ و ﴾ ﴿ الثاني ﴾ أنه إذا أمضى البيع من له الخيار مضى ﴿ بإمضائه ﴾ وبطل خياره سواء كان المضى هو البائع أم المشتري أم الأجنبي ﴿ ولو ﴾ أمضى أحدهما البيع ﴿ في غيبة الآخر ﴾ عن المجلس صح الإمضاء سواء كان المضى هو البائع في غيبة المشتري أم المشتري في غيبة البائع ﴿ وهو ﴾ أى الغائب باق ﴿ على خياره ﴾ إذا كان الخيار لهما . والإمضاء في هذين الحسنيين ﴿ عكس الفسخ ﴾ أى بخلاف الفسخ « فالحكم الأول » إن الفسخ من أحدهما لا يتم من جهة الآخر حتى يعلم بأن يكون الفسخ في حضوره إذا كان حاضراً وإن كان غائباً لم أن يرسل إليه أو يكتب إليه ولا يعتبر رضاؤه ، فلو تعذر حضور الآخر ناب عنه الحاكم ويكون الفسخ في محضره ، فإن لم يوجد حاكم فن صلح ويشترط حضور الآخر سواء كان الفسخ بالقول أم بالفعل ، وذلك كأن يكون الخيار للبائع فيتصرف في المبيع . ﴿ نعم ﴾ فلو فسخ في غيبة الآخر ، فلا يتم الفسخ حتى يعلم الآخر ، فلو رجع قبل أن يعلمه فلا يصح رجوعه فلو تلف قبل علم البائع بالفسخ كان تلفه من مال المشتري إن كان الخيار له وإن كان لهما فن مال البائع .

« والحكم الثاني » في الفسخ أنه إذا فسخ أحدهما لم يبق الآخر على خياره بل يبطل الخيار ويفسخ البيع .

﴿ و ﴾ الأمر ﴿ الثالث ﴾ مما يبطل به الخيار أنه كما يبطل بالإمضاء يبطل أيضاً إذا تصرف المشتري في المبيع ﴿ بأى تصرف ﴾ « أو استعمال » وقع منه ولو لم يصح التصرف ، نحو أن يبيعه قبل القبض أو بعده ، أو يهبه أو يعتقه أو يعيره أو يستعمله كلباس الثوب وسكنى الدار وركوب الفرس ، فإن ذلك كله يبطل به خياره ولو جهل كونه له ، أو أن استماله يبطل خياره ، وسواء استعمله ﴿ لنفسه ﴾ أو كان

لمصلحة نفسه وللمبيع فإن ذلك يبطل به الخيار ، أما لو فعل ذلك لمصلحة المبيع فقط كأن يركبه ليستقيه أو ليملفه أو يحمل له علفاً عليه ، فإن ذلك لا يبطل به الخيار ولو كان في حضور البائع ، وكذا لو استعمله المشتري بإذن البائع فإنه لا يبطل الخيار سواء كان الخيار لأحدهما أو لهما معاً . « والحاصل » أن التصرف أو الاستعمال من المشتري أو بمجموله يكون إمضاء للمقد ، ومن البائع إذا كان الخيار له يكون فسخاً للمقد ، ولا يكون التصرف أو الاستعمال مبطلا للخيار إلا إذا كان فعله لذلك ﴿ غير تعرف ﴾ لحال البيع ، أما إذا ركبه ليعرف كيف جريه أو حمله شيئاً ليعرف القدر الذي يستطيع حمله فلا يبطل . فلو تلف فن ماله . وكذا إذا أمر العبد ليعرف كيف طاعته ، أو يعرض المبيع للبيع ليعرف ما يدفع فيه وما أشبه ذلك فإنه لا يبطل الخيار ، بذلك ، وكذلك الاستخدام والانتفاع الذي يمتد مثله مع بقاء الخيار لا يبطل الخيار وكذا حلب البقرة وإتلاف اللبن لا يبطل خيار المشتري لجري العادة بذلك وإذا تصرف فيه للتعرف فلا يعرف غرضه إلا من جهته فيكون القول قوله في أنه أراد التعرف فأما ما عرف أنه لا يفعله المشتري للتعرف ﴿ كالتقبيل ﴾ يعني تقبيل الجارية ﴿ والشفع ﴾ به حيث بيع إلى جنبه مبيع فشفع المشتري بالمبيع الذي له الخيار فيه فيكون مبطلا للخيار ولو لم تثبت الشفعة لأنه تصرف لغير التعرف قطعاً ، وكذا البائع لو شفع بالمبيع في وجه المشتري كان فسخاً للبيع .

﴿ فرع ﴾ واعلم أنه لا يبطل خيار البائع بقبض الثمن وإتلافه حيث سلمه المشتري إلى البائع ابتداءً ، وأما إذا طلبه البائع من المشتري فإنه رضا واختيار تمام البيع إلا أن يجري عرف بخلافه لم يكن رضا .

﴿ والتأجير ﴾ - ولو فاسداً - كالشفعة في أنه تصرف لنفسه ﴿ ولو ﴾ أجره البائع إلى ﴿ المشتري ﴾ وكان للمشتري الخيار أو للبائع فإن تأجيريه إياه فسخ منه لذلك البيع وإبطال لخيار المشتري ولو كان التأجير بملف البهيمة فقط وكذا لو أعار المبيع البائع

أو رهنه أو استعمله لنفسه فإنه فسخ للبيع من جهته ولكنه لا يتم حتى يعلم به المشتري فلو أجره المشتري من البائع كان إمضاء للبيع من جهة المشتري وإبطالاً لخيار البائع وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز « من صورتين » فإن التصرف لا يبطل الخيار فيهما .

﴿ الصورة الأولى ﴾ حيث يشتره المشتري مسلوب المنافع مدة معلومة ثم يؤثر البائع من المشتري أو من غيره تلك المنافع المستثناة فإن ذلك لا يفسخ به البيع .  
﴿ الصورة الثانية ﴾ حيث شرط أن لا فسخ له إلا برد الثمن أو مثله في مدة معلومة فلا يكون فسخاً لو أجره لعدم حصول الشرط لكن إن تم البيع من بعد تبين بطلان الإجارة وإن فسخ تبين صحتها .

﴿ والرابع ﴾ مما يبطل به الخيار أنه إذا سكّت من له الخيار مدة الخيار ولم يفسخ قبل خروج المدة بطل خياره ﴿ بسكوته لتمام المدة ﴾ لأنه بتمام المدة يبطل خياره سواء سكّته أم فسخ وقد تمت المدة إلا أن يحدد الخيار للبائع أو للمشتري عاد له كما تقدم في قوله ولو بعد العقد، فلو اتفق تمام المدة والفسخ رجح الفسخ ، ويبطل الخيار بانقضاء المدة إذا كان من له الخيار ﴿ عاقلاً ﴾ قبل انقضائها بما يسع الفسخ . فأما لو انقضت وهو غير عاقل نحو أن يكون نائماً أو مغفياً عليه في تلك الحال لم يبطل خياره بانقضائها حتى يمقل، فإذا عقل فله أن يفسخ فوراً وإن لم يفسخ فوراً بطل خياره ، وكذا المجنون إذا لم يكن له ولي أو كان له ولي ولم يصدر منه أحد الأمرين: الفسخ أو الإمضاء فإنه يبقى على خياره كما تقدم . وكذا إذا كان في صلاة فريضة فإنه لا يبطل خياره بانقضاء المدة بل له أن يفسخ بعد الفراغ فوراً . أما السكران فكالمعاقل يبطل خياره بسكوته حتى تم وقت الخيار ﴿ ولو ﴾ كان العاقل ﴿ جاهلاً ﴾ لبطلان الخيار بالسكوت أو جاهلاً لمضى المدة إلا أن يبطل ثبوت الخيار فله الفسخ متى علم فوراً ويعمى له قدر المجلس .

﴿ والخامس ﴾ أنه إذا ارتد عن الإسلام من له أى خيار كان بطل خياره



﴿ برده ﴾ إذا استمر على كفره ﴿ حتى انقضت ﴾ مدة الخيار فإن أسلم قبل انقضائها فهو على خياره إن لم يكن قد أبطل وارثه الخيار بعد لحوقه بدار الحرب .  
 ﴿ والسادس ﴾ أنه إذا نسي قدر الثمن بطل الفسخ فلو اختلف في قدر الثمن عند رده فالبينة على المشتري لأنه يدعى الزيادة .  
 ﴿ والسابع ﴾ حيث التبس من له الخيار فحينئذ لا خيار للبائع ولا للمشتري والعقد صحيح .

## ﴿ ٢١٠ ﴾ ﴿ فصل ﴾

في حكم البيع حيث الخيار للمشتري وحده أو للبائع وحده أو لهما .  
 ﴿ و ﴾ بيانه أنه ﴿ إذا انفرد به المشتري ﴾ دون البائع أو انفرد به بمجمول له الخيار من جهة المشتري . انتقل حكم الملك إليه وثبت له أحكام « خمسة » وليس للبائع أن يطالبه بالثمن حتى يتم البيع .

﴿ الأول ﴾ أنه إذا اشترى رحمه من النسب ﴿ عتق عليه ﴾ ولو جهل الرحم ما لم يشفع فيه لم يمتنع لأن حق الشفيع سابق .  
 ﴿ والثاني ﴾ أنه إذا اشترى أحد الزوجين الآخر أو بعضه انفسخ نكاحهما والخيار باق ولم يعد النكاح إلا بتجديد ، ولو رد بالخيار أو شفع فيه لم يعد النكاح إلا بتجديد .

﴿ والثالث ﴾ أن المشتري إذا انفرد بخيار البيع ﴿ شفع فيه ﴾ « وبه » أي شفعه من له سبب يستحق به الشفعة، وكذا له أن يشفع به فإن لم يشفع فللبائع الشفعة إذا رد المشتري وكذا للمشتري في خيار البائع إذا تم العقد .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع والخامس ﴾ أنه إذا تعيب المبيع ﴿ بميب أو تلف في يده ﴾ فيكون ﴿ من ماله ﴾ أي من مال المشتري بمس قبضه ولو بفعل البائع ﴿ فيبطل ﴾

خياره إذا اتفق أى هذه الأمور وينفذ البيع . ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ ينفرد المشتري بالخيار بل كان لها مما أو للبائع وحده ﴿فا﴾ لو اوجب هوا ﴿لمكس﴾ في هذه الأحكام التي ذكرت وهو أنه لا يمتنع ولا يشفع فيه وله أن يشفع به ويكون فسخاً من جهة البائع ﴿ولا يتعيب﴾ ولو بفعل المشتري ويضمن ما نقص من قيمته للبائع ﴿ولا يتلف﴾ من ماله لأنه حينئذ لم يكن قد انتقل عن ملك البائع ولو كان تلفه في يد المشتري مالم يضمن فإن ضمن ضمن كالمستام .

﴿و﴾ من أحكام شرط الخيار في المبيع ﴿أن﴾ الفوائد الحادثة ﴿فيه﴾ من أصلية وفرعية تكون مستحقة ﴿لمن استقر له الملك﴾ من بائع أو مشتر وأما لو شرطت لغير من استقر له الملك فسد البيع ولا يقال إن الإجارة تبطل الخيار من الجانبين إذ المراد أنه لو عصب المبيع أو كان مؤجراً قبل البيع فالأجرة لمن استقر له الملك . وأما اللبن لو جرى العرف أن المشتري يستهلكه كما هو عرفنا فلا يبطل الخيار ولكنه يرجع باللف إذا رد ذات اللبن ﴿و﴾ يكون « قرار » ﴿للمؤن﴾ كالملف ونحوه « بعد قبض » المشتري للمبيع ﴿عليه﴾ أى على من استقر له الملك من بائع أو مشتر فيرجع المنفق عليه إذا نوى الرجوع أو أنفق بإذن الحاكم ولو كان المنفق غير المتبايعين ، وأما قبل قبض المشتري له فعل البائع مطلقاً ولا يرجع بما أنفق ونحوه ولذا قلنا « بعد قبض » وكذا الحكم في خيار الرؤية والعيب .

﴿و﴾ من أحكام شرط الخيار ﴿أنه﴾ قد ينتقل الخيار عن مستحقه إلى إلى غيره نيابة لا إرتاك لأسباب ثلاثة :

﴿الأول﴾ ﴿إلى وارث من﴾ ارتد في مدة الخيار و ﴿لحق﴾ بدار الحرب فإذا فسخه الوارث انفسخ وإذا أمضاه مضى ويكون ذلك بالنيابة عن المرتد فلو مات بطل الخيار واستقر لهم الملك . أما لو مات الوارث فلا يبطل خيار المرتد لو رجع قبل انقضاء المدة لأن الوارث إنما كان نائباً عنه لا وارثاً .

﴿ و ﴾ ﴿ السبب الثاني ﴾ أنه ينتقل أيضاً إلى ﴿ ولى ﴾ مال ﴿ من جن ﴾ في مدة الخيار وله الخيار فإن أفاق ولو بعد مضي مدة الخيار فهو على خياره ما لم يكن قد أمضى وليه أو فسخ وإلا فهو على خياره وله أن يفسخ بعد مضي المدة في المجلس إذا أفاق ما لم يعرض عنه فإن أعرض بطل إلا أن يجهل ثبوت الخيار له فله الفسخ فوراً متى علم فلو مات ولى من جن فلا يبطل خياره لأنه له بالإصالة والولى بالنيابة وكذا الحكم في خيار الرؤية والميب .

﴿ و ﴾ ﴿ السبب الثالث ﴾ أنه ينتقل الخيار إلى ﴿ صبي ﴾ اشترى له وليه شيئاً بخيار ثم بلغ الصبي في مدة الخيار ، وإنما ينتقل إليه إذا لم يكن الولي قد أمضى أو فسخ أو مات أو لحق بدار الحرب وكذلك ينتقل إلى مجنون أفاق في مدة الخيار حيث اشترى له وليه شيئاً بخيار .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام شرط الخيار ﴾ أنه ﴿ يلفو في النكاح والطلاق والوقف والعتاق ﴾ وكذلك الإقالة والهبة على غير عوض والنذر والصدقة والإبراء والوصية والكفالة وسائر عقود التبرعات يلفو الشرط فيها بمعنى أنه لو شرط الخيار في أى هذه كان لثبوت وصح من دونه لأنه في غير معاوضة فأما لو كان في معاوضة كالبيع والإجارة والكتابة والهبة بموض ونحو ذلك فلا يلفو بل يدخلها الخيار كما مر ويأتى .

﴿ و ﴾ ﴿ من أحكام شروط الخيار ﴾ أنه ﴿ يبطل الصرف والسلم ﴾ وسائر الربويات فإذا دخل في أيها أبطله ﴿ إن لم يبطل ﴾ الخيار ﴿ في المجلس ﴾ المراد قبل التفرق لأنها مبنية على الانبرام والقبض والخيار ينافيهما فأما إذا بطل الخيار قبل التفرق صح العقد . ﴿ و ﴾ تبطل ﴿ الشفعة ﴾ أيضاً بشرط الخيار حيث شرطه الشفيع ولو أبطله في المجلس لأن شرط الخيار كالرجوع عنها .

﴿ مسألة ﴾ إذ ثبت خيار الشرط للمشتري ثم أبرأ البائع من الثمن أو من بعضه ثم فسخ المشتري المبيع بالخيار لزم البائع تسليم ما أبرأ فيه ولو جميع الثمن لأن الإبراء

بمنزلة القبض كما ذكر في المهر إذا أبرأته منه الزوجة ثم طلقها زوجها قبل الدخول ومن ذلك الأجير إذا أبرأه المستأجر من العمل الذي استأجره عليه استحق الأجير الأجرة لأن الإبراء بمنزلة القبض .

## ﴿فصل﴾

﴿٢١١﴾

في خيار العيب وشروطه وأحكامه

﴿و﴾ ﴿اعلم﴾ أن ﴿ما﴾ يرد به المبيع من العيب هو ما جمع شروطا ثلاثة :  
﴿الأول﴾ أن يكون العيب قد ﴿ثبت﴾ قبل البيع ﴿أو حدث في المبيع﴾  
بعده من غير المشتري ﴿قبل القبض﴾ للمبيع أو بعده في مدة خيارها أو خيار البائع  
فهما كان كذلك صح رد العيب . فلو حدث من المشتري ولو قبل قبضه أو معه بعده  
ولم يكن حادثا قبل العقد ولا قبل القبض لم يصح الرد به .

﴿مسئلة﴾ وإذا كان في المبيع دعوى من الغير أنه أو بمضه له ففى عيب فيه  
سواء كانت الدعوى قبل تسليمه إلى المشتري أو بعده فيرده بها ولو سكت المدعي من  
دعواه ما لم يسقطها أو يبرى منها أو يقر بطلانها وهذا كله ما لم يعرف أن الدعوى  
وقعت بعناية المشتري حيلة في الرد نحو أن يأمر من يدعيه وكذا لو انكشف في المبيع  
حقا للغير كرور ماء ، أو استطراق أو نحو ذلك فإن ذلك يكون عيبا له الرد به كما لو  
كان فيه دعوى إذا كان عادة الظلمة سكنى الدار المبيعة كان ذلك عيبا .

﴿و﴾ ﴿الثاني﴾ أن لا يكون العيب قد زال عن المبيع بل ﴿بقى﴾ فيه مع  
المشتري ﴿أو﴾ كان قد زال عنه القبض لكنه ﴿عادمع المشتري﴾ فأما لو قبضه وذلك  
العيب زائل ولم يعد مع المشتري لم يكن له رده به حتى يعود لاحتمال أن يستمر زواله  
وإذا استعمله المشتري في مدة انقطاع العيب بعد علمه بالعيب وقبل عوده معه لم  
يكن ذلك رضاء منه بالعيب لأنه لا يمكنه الفسخ حتى يعود عنده .

﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ أن يكون قد ﴿ شهد عدلان ﴾ أو رجل وامرأتان أو عدلة فيما يتعلق بمورات النساء تصف ذلك للمدلين وهما يشهدان عند الحاكم أنه عيب ينقص القيمة أو يثبت عيب المبيع بشهادة رجل وبعين المدعى أو بعلم الحاكم أو بإقرار البائع أو نكوله أو برده اليمين. وقوله ﴿ ذو خبرة فيه ﴾ أى أنه لا بد أن يكون الشاهدان من ذوى الخبرة فى ذلك المبيع كالحدادين فى الحديد والحارين فى الحجير أو من له خبرة وإن لم يكن من أهل العلاج فى ذلك الشيء ولا بد أن تكون الشهادة بلفظها لبيان ما هو العيب ويرجع إلى نظر الحاكم فى تعرف حاله هل ينقص القيمة أو لا، فلو شهد شاهدان أنه عيب فقط وشهد آخرون أنه ينقص القيمة فلا يكفى لأنها مركبة ولأنهما لم يبيننا ما هو العيب فلو بينا صحت الشهادة فى هذه المسئلة ولو مركبة لأن الشاهدين الآخرين كالمرفين لحالة العيب .

﴿ مسئلة ﴾ والعيب هو كل وصف مذموم تنقص به قيمة ما اتصف به عن قيمة جنسه السليم بالنظر إلى غرض المشتري السليم سواء كان لنقصان عين كالور أو لزيادة كالأصبع الزائدة والثؤلول وهو الناقى الصلب فى الجسد كالخنازير أو كان حالا كالبحر وإلا باق، ولا بد أن يكون اعتبار نقصان القيمة بالنظر إلى غرض المشتري وإن لم ينقص بالنظر إلى قصد غيره كالبقرة الحامل حيث قصد اللحم فهذا ينقص القيمة بالنظر إلى غرضه ويزيد بالنظر إلى غرض غيره .

وإذا ثبت العيب بالشروط الثلاثة التى تقدمت ﴿ رد به ما هو على حاله ﴾ لم يتغير مع المشتري بزيادة ولا نقصان، فإن كان قد تنفس فستأى أحكام ذلك فإن تراضيا ببقائه والارش جاز لأنه فى مقابل جزء ناقص من المبيع لا فى مقابل ترك الفسخ .

ولا يجب رد العيب إلى موضع العقد بل يرد ﴿ حيث وجد المالك ﴾ فلو طلب البائع رده إلى موضع العقد لم يلزم المشتري إلا بشرط أو عرف فيلزم، وكذا الردود

بختيار الرؤية والشرط وغيرهما ، ويلزم البائع قبوله إلا أن يخشى عليه من ظالم فلا يلزمه قبوله .

وإذا رد المشتري المبيع بميب فإنه ﴿ لا ﴾ يثبت له أن ﴿ يرجع ﴾ على البائع ﴿ بما أنفق ﴾ على البيع أو غرم لثبوت حمله أو نحو ذلك ولو كان الرد بالحكم ولو كان الإنفاق بعد الفسخ وقبل الرد لأنه قد كان في ملكه إلا أن يأمر الحاكم بالإتفاق لفية البائع أو تمرده عن الحضور للتخلية فيرجع حينئذ ، وإذا لم يكن الإتفاق بأمر الحاكم فليس له الرجوع ﴿ ولو علم البائع ﴾ بالميب وقت العقد ولم يخبر به المشتري فليس للمشتري الرجوع بما أنفق .

﴿ تنبيه ﴾ ومن العيوب ما يكون مختصا بها المشتري نحو أن يشتري نعلا أو خاتما ليلبسه فيجده صغيراً أو كبيراً على رجله أو يده أو غير ذلك مما يكون مخالفا لفرض المشتري والقول قوله مع يمينه وكذا لو اشترى البهيمة للحمل والركوب فخلها عيب يمنع من المقصود . « والضابط في الميب » هو أن كل عيب تنقص به القيمة ولو بالنظر إلى غرض المشتري فقط فإنه يرد به المبيع .

## (فصل)

﴿ ٢١٢ ﴾

في بيان ما يبطل به رد الميب ولا يستحق المشتري الرجوع بالأرش .  
واعلم أن المشتري ﴿ لا ﴾ يستحق ﴿ رد ﴾ الميب بالميب ﴿ ولا ﴾ يستحق ﴿ أرش ﴾ ذلك الميب ﴿ أن ﴾ اتفق أحد « ثمانية أمور »  
﴿ الأول ﴾ حيث ﴿ تقدم العلم ﴾ قبل العقد بأن ذلك عيب ينقص القيمة وسواء شرط رد الميب أم لا فإنه يبطل الرد وكذا لو علم بعد العقد قبل القبض أو حاله ولو جهل كونه عيباً يفسخ به فإنه يبطل الرد أيضا ﴿ و ﴾ كذا ﴿ لو ﴾ كان المشتري

قد ﴿أخبر بزوال ما يتكرر﴾ من العيوب قبل العقد كالصرع وحى الربع<sup>(١)</sup> وكبو الدابة ونحو ذلك فإنه يبطل الرد، والوجه فيه أن معرفة تكراره كمعرفة استمراره فإن لم يعرف أنه يتكرر لم يبطل خياره والقول قوله أنه غير عارف بأن العيب يتكرر إلا أن يكون ظاهراً عند الناس فلا يكون القول قوله .

﴿فرع﴾ وأما لو كان مما لا يعود بعد زواله كالجدري إذا حدث عند المشتري فليس بعيب يرد به المبيع إلا أن يصف البائع للمشتري أنه قد أتاه رده بخيار فقد الصفه .

﴿والثاني﴾ قوله ﴿أو﴾ كان المشتري قد اطلع على العيب و ﴿رضى﴾ بذلك المبيع بقول أوفعال كأن يتصرف فيه بعد العلم بذلك ولو جهل كون التصرف مبطلاً فإنه يبطل الرد .

﴿و﴾ كذا ﴿لو﴾ وجد بعضه معيباً فرضى ﴿بالصحيح منه﴾ دون الميب بطل خياره في الكل ولزمه جميع المبيع ولا أرش للمعيب ولو كان البائع شخصين وسواء تقدم الرضاء على فسخ البعض أم تأخر فلو رد الميب ولم يذكر الصحيح كان فسخاً ورداً للجه بيع .

﴿الثالث﴾ قوله ﴿أو﴾ اطلع المشتري على العيب و ﴿طلب الإقالة﴾ بعد العلم بالعيب فإنه يكون في حكم الرضى، فأما لو طلب الإقالة قبل العلم بالعيب لم يكن رضى. فإذا ادعى أنه جهل حكم طلب الإقالة في كونه بعد العلم رضاء لم تسمع دعواه ويبطل خياره ظاهراً وباطناً .

﴿فرع﴾ وطلب الإقالة تقرير للمبيع عن الفسخ بخيار العيب فيبطل بها خيار العيب وكذا سائر الخيارات .

(١) حى الربع هى أن تأخذ يوماً وتدع يومين ثم تحمى في اليوم الرابع. وربعت عليه الحمى:

جاءته ربعا ١٥ .

﴿مسئلة﴾ لو استقال البائع في شيء ثم وجد فيه عيبا حدث مع المشتري فله رده سواء جعلنا الإقالة يما أم فسخا ، والواجب في الفسخ رد المبيع كما قبض .  
 ﴿الرابع﴾ قوله ﴿أو﴾ اطلع على العيب ثم ﴿عاجله﴾ أو أمر بمعالجته ليزول بدواء أو غيره بطل الخيار ولو لم يمثل المأمور لأن ذلك في حكم الرضى إلا أن يعالجه بإذن مالكة صح الرد ولا يرجع بالغرامة فلو خشي هلاكه فالقياس أن يفسخه في وجه الحاكم أو من صلح كما يأتي في قوله «أو خشية الفساد» أثناء فضل ٢١٤ .  
 ﴿فرع﴾ فلو اطلع على عيب غير الذي أصلحه كان له الرد به ولو كان من جنس الأول .

﴿فرع﴾ فلو مرض عند المشتري فدأواه ليرده بعيبه الذي هو غير المرض الحادث عنده لم يكن رضى وكان له الرد . أما لو أراد البائع أن يعالج المبيع في يد المشتري فليس له ذلك ، والمشتري منعه لأن له حقا في رده وله أن يعالجه قبل التسليم .

﴿والخامس﴾ قوله ﴿أو﴾ قبض المشتري المبيع جاهلا للعيب ثم انكشف أن فيه عيبا ثم ﴿زال﴾ ولم يمد ذلك العيب ﴿معه﴾ فإنه يبطل خياره .

﴿والسادس﴾ قوله أو قبض المشتري المبيع أو طلب الإقالة أو عاجله كما مر ﴿أو تصرف﴾ به أو استعمل ﴿بعد العلم﴾ بالعيب ﴿أي تصرف﴾ أو أى استعمال فإنه يبطل خياره ولا أرش لأن ذلك جار مجرى الرضى ولو كان جاهلا لثبوت الخيار أو أن ذلك يبطل خياره نحو أن يستخدم كثيرا أو يأمر العبد ببيع أو شراء أو يعرض المبيع للبيع للمعرفة قيمته مع العيب أو يركب الدابة لملف أو سقى أو ارجاع مع حضور البائع أو يلبس الثوب ولو كان رادآ له<sup>(١)</sup> حال لبسه وكذا لو سكن أو زرع أو طلب الشفعة به أو أكل أو طبخ أو خبز أو أخرجه عن ملكه ببيع أو هبة

(١) لعدم ثبوت المادة في رد الثوب لابساه بخلاف الدابة فالمادة ناجية بردها رابعا عليها اهـ



أو نحوهما فإنه يكون رضاء إلا أن يكون ذلك بإذن البائع ، وكذا لو حلب البقرة بعد علمه بالعيب إما لنفسه أو لدفع الضرر عنها مع حضور البائع ، أو حلبها غير قاصد لنفسه ولا لدفع الضرر عنها كان رضى ، لا لو حلبها للبائع مع غيبته فلا يكون رضاء . أما لو حلب البقرة قبل العلم ثم انتفع باللبن بعد العلم ، فإن كان موجوداً حال العقد كان رضى وإن لم يكن مما شمله العقد لم يكن رضاء ، فلو كان مما شمله العقد وقد جرى العرف بأن حلبه لا يكون رضى وأن المشتري يستهلك اللبن فإنه لا يكون رضاء . وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من صور ثلاث ، فإن التصرف فيها بعد العلم لا يكون رضى .

﴿ الأولى ﴾ أن يستخدم العبد شيئاً يسيراً يتسامح بمثله في المأذنة أى يفعل الناس في ملك غيرهم من دون إنكار فإن ذلك لا يكون رضاء .

﴿ الثانية ﴾ أن يعرضه للبيع ليعرف الغلاء والرخس فإن ذلك لا يكون رضاء ، وكذا لو حلب البقرة ليعرف قدر اللبن ؛ والقول قول المشتري فيما أراد مع يمينه إذ لا يعرف إلا من جهته .

﴿ والثالثة ﴾ أن يركب الدابة ليعلفها أو ليسقيها أو ليردها إلى البائع فإنه لا يكون رضاء إذا كان البائع غائباً وقتاً يتضرر به الحيوان ، ولا عبرة بوجود الحاكم . وأما إذا كان حاضراً فيكون رضاء ، وكذا لو ركبها لحاجته وحاجة الدابة أو أجزأها بعلفها كان رضاء لأن علفها عليه .

﴿ والأمر السابع ﴾ قوله ﴿ أو تبرأ البائع من جنس ﴾ من الميوب ﴿ عينه ﴾ أو أجناس معينة نحو بعتك هذه الأرض وأنا برىء من الصخرات أو الأشجار والحفر التى فيها أو نحو ذلك صح ذلك ، وإن لم يذكر قدر ذلك الجنس فيبرأ منه وما من جنسه وإن كثر لعله الجهالة حيث كان ذلك العيب الذى تبرأ منه موجوداً

أو مقدراً حصوله كالشيء الكامن لا معدوماً ، فلا يصح التسبرؤ منه والمشتري على خياره . ولا يدخل في الوجود ما حدث من جنسه من بعد الشرط ولا ما انكشف من غيره . ﴿ أو ﴾ تبرأ من ﴿ قدر ﴾ معلوم ﴿ منه وطابق ﴾ أى انكشف القدر الذى تبرأ منه من غير زيادة نحو بعتك هذه الأرض وأنا برىء من ثلاث صخرات فيها أو نحو ذلك فإنه يبرأ ويبطل بذلك خيار المشتري ، وكذا لو نقص أو لم يوجد شيء ويمتبر العرف فيما يسمى صخرة ، فلو انكشف زائداً عما تبرأ منه وكان الزائد على انفراده ينقص القيمة فله رده به وإلا فلا .

﴿ فرع ﴾ فأما لو تبرأ البائع من كل عيب في البيع كأن يقول بعتك هذه الدار أو الفرس وأنا برىء من كل عيب فيها أو خراب أو لا تصلح للسكنى أو الركوب أو نحو ذلك صح العقد ولنفي الشرط وثبت للمشتري خيار رد الميب ، وكذا لو أبرأه المشتري من كل عيب فإنه لا يبرأ .

﴿ لا ﴾ لو تبرأ البائع ﴿ مما حدث ﴾ في المبيع من بعد العقد ﴿ قبل القبض ﴾ نحو بعت منك هذا والتزمت لك بما حدث فيه من العيب ﴿ فيفسد ﴾ العقد إذا كان التسبرؤ شرطاً مقارناً للعقد ، وكذلك لو عين جنس الميب أو قدره لأنه تبرأ حال العقد بما سيحدث قبل القبض فرفع موجه . أما لو تبرأ بعد العقد صح العقد ولنفي الشرط وثبت الخيار للمشتري .

﴿ والثامن ﴾ مما يكون رضاء لو اطلع المشتري على العيب وطلب الأرض من البائع كان ذلك رضاء لأنه تقرير له في ملكه فيبطل الرد والأرض .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢١٣ ﴾

في بيان الوجوه التي يبطل بها الرد ويستحق المشتري الأرض ، وقد أوضحها الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ ويستحق ﴾ المشتري ﴿ الأرض ﴾ ما لم يقتض الربا

﴿ لا الرد ﴾ فلا يستحقه ﴿ إلا بالرضا ﴾ يعنى إلا أن يرضى هو بالرد مع رضا البائع بالقبض . وإنما يستحق الأرض بأحد « أربعة وجوه » :

﴿ الأول ﴾ ﴿ بتلفه ﴾ أى بتلف المبيع ﴿ أو بمضه فى يده ﴾ أى فى يد المشتري أو يد غيره بإذنه ، فإذا تلف المبيع أو بمضه مما لا يتسامح به ولو حكما كالطحن لم يكن له فسخه بالميب لكن له المطالبة بالأرض ، وذلك كمن اشترى طعاماً فأكله أو أكل بمضه قبل العلم بالميب ولو ألتف الباقي بعد العلم لتعذر الرد بعد تلف البض إلا أن يكون الرد بالتراضى وفيما تلف جميعه تعتبر قيمته يوم التلف ﴿ ولو ﴾ تلف المبيع ﴿ بعد امتناع البائع من القبض ﴾ للمبيع بعد الفسخ بالميب ﴿ أو ﴾ عن ﴿ القبول ﴾ للفسخ ﴿ مع ﴾ وقوع ﴿ التخلية ﴾ بين المبيع وبينه ، أو بعد القبول ولم تحصل تخلية صحيحة فإنه يتلف من مال المشتري ويرجع على البائع بالأرض فقط لأنه قد ملكه فلا يطل هذا الملك بعد استقراره ولا يخرج من ملكه ويدخل فى ملك البائع إلا باختيار البائع أو حكم الحاكم مع التخلية .

قال فى حاشية السحولى : « وما تلف بعد التفاسخ قبل القبض أو التخلية تلف من مال المشتري ، وسواء فى الإقالة وغيرها ، وسواء كان الفسخ من أصله أو من حينه ويستحق الأرض من البائع » ، فأما لو قال المشتري قد رددت عليك ، فقال البائع قبلت وحصلت التخلية ثم تلف فيتلف من مال البائع والقبض أيضاً من البائع بمنزلة القبول وكذا لو حكم الحاكم بالفسخ وحصلت التخلية ولو بدون أمر الحاكم كان تلفه من مال البائع

﴿ والوجه الثانى ﴾ هو أن المشتري يستحق أرض الميب لا الرد ﴿ بخروجه أو بمضه عن ملكه ﴾ بأى وجه من بيع أو هبة أو نذر أو عتق أو شفعة ﴿ قبل العلم ﴾ بالميب ﴿ ولو ﴾ خرج ﴿ بموض ﴾ فإنه يستحق الأرض ، فلو اشترى ثوبين معينين ثم باع أحدهما قبل العلم بعينه رجع على البائع بأرض الثوبين معاً ، ولو تصرف

في الثوب الآخر بعد العلم بالعيب ، وكذا او خرج عن ملكه لا باختياره ولو بعد العلم بالعيب وذلك كالحكم بالشفعة فإنه يستحق الأرض . فلو خرج المبيع عن ملكه منفعة لا عيناً ، وذلك كأن يؤجر الدار قبل العلم فلا يبطل الرد .

وإنما يبطل الرد ببيع الميب ﴿ ما لم يرد عليه ﴾ الميب ﴿ بحكم ﴾ حاكم فإن رده المشتري الثاني بالحكم كان ذلك ابطالا لأصل العقد فكأنه لم يكن ، وحينئذ يصح للبائع الثاني رده على البائع الأول ، وهذا ما لم يكن قد ادعى البائع الثاني أن المشتري الآخر قد علم بالعيب ورضيه فإن كان قد ادعى ذلك فليس له الرد إلا أن يدعى أن المشتري الثاني أقر بالميب ولم يعلمه المدعى فإنه يثبت له الرد على البائع الأول لورد إليه بالحكم ، وأما لورده على البائع الثاني بالتراضي لم يكن للثاني رده على الأول ولو بإذن البائع الأول ، لأن ذلك بمنزلة عقد جديد بخلاف الرد بالحكم فإنه ابطال للعقد فيصح له الرد ، وكذا لو رد عليه بالحكم في خيار الرؤية والشرط وققد الصفة ، وكذا بالفساد المجمع عليه قبل القبض فإنه يصح له الرد على البائع الأول .

﴿ فرع ﴾ فلو رد الميب المشتري الآخر بالحكم وقد كان البائع الثاني قبض أرض العيب من البائع الأول وجب حينئذ رد الأرض وخير البائع الثاني في المبيع بين إمساكه أو رده وأخذ الثمن ، وليس له أن يمسك المبيع والأرض إلا أن يرضى البائع بذلك جاز إذ الأرض هنا عوض نقص لا عوض حق . وحاصل ذلك أنه مهما ثبت الأرض بطل الرد ومهما ثبت الرد بطل الأرض .

﴿ الوجه الثالث ﴾ هو أن المشتري يستحق أرض الميب لا الرد ﴿ بتعييه معه ﴾ يعني بتعييب المبيع مع المشتري بميب حادث عنده ينقص القيمة بدون العيب القديم فإذا تعيب معه امتنع رده على البائع بالعيب القديم ولو كان العيب الحادث من جنس القديم ويستحق من البائع أرض القديم لامتناع الرد بسبب العيب الحادث مع

المشتري ولكن لا يمنع الرد إلا إذا حدث بعد قبضه من البائع أو بفعل المشتري ولو قبل القبض ، وإذا امتنع الرد بالعيب لم يكن للمشتري الأرش القديم إلا أن يتراضيا على الرد مع أرش العيب الحادث من المشتري أو بدون أرش فيجوز ، فلو طلب البائع أن يأخذ المبيع من دون أرش وامتنع المشتري من أخذه إلا مع الأرش كان المشتري أولى ، فيستحق الأرش لأنه هو اللازم عند التشاجر كما لو طلباه معا من غير أرش فالمشتري أولى به أيضا .

﴿واعلم﴾ أنه إذا تعيب عند المشتري فلا يمتنع الرد ويجب الأرش إلا بشروط ثلاثة :

﴿الأول﴾ أن يكون تعيب عنده ﴿بجناية﴾ منه أو من غيره ليخرج ما لو تعيب معه بغير جناية وسيأتي حكم ذلك .

﴿والثاني﴾ أن تكون تلك الجناية مما ﴿يعرف بدونها﴾ أي بدون الجناية كقطع طبع الثوب أو نحو ذلك، فإذا تعيب مع المشتري امتنع الرد .

﴿والثالث﴾ أن تكون تلك الجناية صادرة ﴿ممن تضمن جنابته﴾ ليخرج ما لو صدرت ممن لا تضمن جنابته كما سيأتي . فتنى اجتمعت هذه الشروط الثلاثة امتنع رد المبيع ووجب الأرش للمشتري ولو وقعت الجناية بفعل البائع في يد المشتري فإنه يمتنع الرد وإذا جنى عليه المشتري أو الغير فإنه يبطل الرد ويتمين على البائع أرش القديم إلا أن يتراضيا على الرد مع أرش الحديث أو بدون أرش جاز .

قال الإمام ﴿وفي عكسها﴾ بمعنى نقيض هذه الشروط الثلاثة يخير المشتري بين أخذه وأرش القديم أو يردده ويلزمه للبائع أرش الحديث .

﴿فنقيض الشرط الأول﴾ أن يكون العيب الحادث مع المشتري لا بجناية نحو أن يكون من أثر استعمال، مثل أن يلبس الثوب من دون قطع حتى يتعيب ثم يطلع على

عيبه القديم، وكذا لو زرع الأرض بحرت لا يزيد<sup>(١)</sup> القيمة ثم اطلع على العيب، وسواء كان العيب مما يمكن الاطلاع عليه بذلك الاستعمال أم يمكن بدونه، إذ المقصود من الثياب اللبس ومن الأرض الزرع ولم تجر المادة بترك ذلك حتى يعرف هل فيه عيب أم لا فلهذا لا يمتنع الرد، وكذا لو تعيب بفعل المشتري بإذن البائع فإنه لا يمتنع الرد ولا يلزم له أرش.

﴿وتقيض الشرط الثاني﴾ أن تكون الجناية لا يعرف العيب القديم إلا بها ككسر البيض والرمال والجوز واللوز وذبح الحيوان الحامل فبمثل هذه الجناية لا يمتنع الرد لأن العيب لا يعرف إلا بها.

﴿وعكس الشرط الثالث﴾ أن تكون الجناية صادرة ممن لا تضمن جنابته كالحيوان غير المقور والسبع، ونحو أن تكون بأفة سماوية أو بمرض أو هزال بدون تقصير في الملف وكذا لو كانت بفعل.

﴿واعلم﴾ أنه إذا اتفق تقيض أحد هذه الشروط الثلاثة فإنه لا يمنع الرد بل ﴿بخير﴾ المشتري لا البائع ﴿بين أخذه﴾ أى أخذ المبيع ﴿و﴾ يلزم له على البائع ﴿أرش﴾ العيب ﴿القديم﴾ الذى كان من عند البائع ﴿أو رده﴾ أى رد العيب ﴿و﴾ يسلم معه البائع ﴿أرش﴾ العيب ﴿الحديث﴾ أى الحادث عنده فيخير المشتري بين هذين الأمرين.

﴿فرع﴾ وحيث يطلبان الأرض معاً أو يستيطان الأرض معاً أو يسقطه أحدهما فالمشتري أولى به في جميع الصور.

﴿مسئلة﴾ كل أرض يأخذها المشتري من البائع فهو ما بين القيمتين منسوبا من الثمن. وبيان ذلك إذا أريد معرفة الأرض القديم هو أن يقوم المبيع صحيحاً بين الميعين ومعيماً ويرجع بقدر نقصان القيمة من الثمن. فلو قوم المبيع صحيحاً في الميعين يستين

(١) أما إذا زادت به القيمة فسيأتى أن الزيادة تمنع الرد اهـ.

ديناراً ومعيها بالعيب القديم بأربعين وثمانه ثلاثون فإنه ينقص من الثمن الذي هو ثلاثون قدر الثلث منه وذلك عشرة دنانير وعلى هذا فقس ، وتعتبر قيمته إن كان العيب متقدماً على العقد يوم العقد لأنه وقت الاستحقاق، وإن كان متأخراً عن العقد متقدماً على القبض فقيمه يوم القبض ، وأيضاً كل أرض يأخذها البائع من المشتري فهو ما بين القيمتين غير منسوب فإذا أريد معرفة أرض الحديث فيقوم البائع مع العيب الحديث ومع عدمه فما بينهما فهو الأرض وذلك ظاهر .

﴿مسئلة﴾ فلو كان المبيع لقيمة له بعد كسره كالجوز الفاسد إذا كان لسكوره قيمة وكذا الرمان إذا كان لقشوره قيمة فإن أرض القديم فيه هو ما بين القيمتين صحيحاً ومعيها قبل الكسر منسوباً من الثمن كما تقدم، فلو كان لقيمة له مع العيب لا قبل كسره ولا بعده كالبيض الفاسد ونحوه فيلزم أن يرجع المشتري بالثمن كله لأن البيع غير صحيح ولو شراء علماً بالعيب لبطلان البيع فلا يطيب الثمن للبائع لأنه في مقابل عرض باطل فتبطل إباحته .

﴿فائدة﴾ لو اشترى شاة فسلخها ثم وجد لحمها معيباً فله أن يرد اللحم والأرض وهو ما بين قيمتها حية معيبة وقيمتها مسلوخة معيبة .

﴿نم﴾ ويخير المشتري في رد المبيع مع أرض الحديث وإمساكه مع أرض القديم على حسب ما تقدم ﴿إلا﴾ أن يكون العيب الحادث عند المشتري تولد ﴿من سبب﴾ ذلك السبب وجد ﴿قبل القبض فلا شيء﴾ على المشتري بل إن شاء رد المبيع من دون أرض عليه للعيب الحديث وإن شاء أخذ المبيع وليس له أرض القديم. وذلك كأن يشتري جارية حاملاً فينكشف فيها عيب ثم ولدت عنده فحدث بولادتها عيب فهذا العيب متولد عن سبب كان مع البائع وهو الوطء فيخير إن شاء ردها ولا أرض عليه للعيب الحادث عنده بالولادة وإن شاء أمسكها ولا أرض له أيضاً للعيب القديم لأنه لا يثبت له ذلك إلا إذا تميب المبيع معه لا عن سبب من عند البائع قبل القبض، أما إذا كان من سبب

واختار إمساك المبيع فليس له أرش، فلو باع المشتري الجارية وبطل الرد بأى وجه فإن المشتري الثانى أن يرجع بأرش الميب القديم والحديث، وكذا للمشتري الأول، وكذا لو اشترى عبداً قد استحق القطع لسرقه أو الجنابة قبل القبض فقطعت يده عند المشتري فإنه لا أرش عليه للقطع ولا يبطل به الرد ما لم يمت فإن مات وجب الأرش فقط لأن الموت زيادة على الميب .

﴿ فإن زال أحدهما ﴾ أى أحد العيين وهما القديم أو الحديث عند المشتري لا عن سبب من البائع « فإن زال القديم فلا أرش على البائع فلو زال بعد أن تسلم الأرش فلا يلزم المشتري رد ما تسلم من الأرش لأنه قد طاب للمشتري ومملكه عند أخذه بحق فلا يلزم رده إذا زال سببه وكذا لو لزم المشتري عند الرد أرش الحديث ثم زال بعد أن سلم الأرش فلا يلزم البائع رده لأنه قد طاب له ذلك . « وإن زال الحديث » ثبت للمشتري الرد ولا أرش عليه لما حدث عنده ثم زال ولو لم يكن عن سبب من عند البائع .

﴿ فإن التبس أيهما ﴾ زال هل القديم أم الحديث واختلف البيمان . فقال البائع إنما زال القديم فلا خيار لك ، وقال المشتري إنما زال الحديث فلى الخيار ولا بينة لأحدهما فإن حلها معا أو تنكلا معا أو تصادقا على اللبس بطل الرد و ﴿ تعين الأرش ﴾ للمشتري ولو قال البائع يأخذه من دون أرش فالحق للمشتري فى الأقل من أرش العيين لأن الأصل براءة الدمة من الزائد . وقوله ﴿ وَوَطْؤُهُ ﴾ أى وطؤ المبيع حيث كان جارية فوطئها المشتري قبل العلم بالميب ﴿ ونحوه ﴾ أى نحو الوطء وهو ما كان لشهوة من تقبيل أو لمس أو نظره هو ﴿ جنابة ﴾ من المشتري ولو كان ذلك بإذن البائع فيبطل الرد ويستحق المشتري الأرش، وسواء علقت من الوطء أم لم تعلق، وسواء كانت بكراً أم ثيباً . وأما إذا وطئها غير المشتري فإن كانت بكراً امتنع الردراضية أم مكرهة، لأنها



جناية ممن تضمن جنايته فإن كانت ثيبا فلا يمتنع الرد إلا إذا عقلت أو نقصت قيمتها بعد أن حدث الوطء .

﴿ و ﴾ ﴿الوجه الرابع﴾ ما يستحق به المشتري الأرض ويبطل رد المبيع ﴿ بزيادته ﴾ إذا حدثت معه أى مع المشتري ولو فى يد البائع بعد أن قبضه المشتري ثم أبقاه فى يد البائع ولكن لا يمتنع الرد إلا بشرطين :

﴿ الأول ﴾ أن تكون الزيادة من ﴿ مالا ينفصل ﴾ كصنغ الثوب وطحن الحنطة إن زادت القيمة بالطحن وإن نقصت فعيب يمنع الرد وكذا حرث الأرض حرثا يزيد القيمة وصقل السيف ولت البويق بفسل أو سمن أو سكر، وبالماء يكون نقصان صفة يمتنع الرد بها ويلزم الأرض .

﴿ الشرط الثانى ﴾ أن تكون الزيادة ﴿ بفعله ﴾ أى بفعل المشتري أو بفعل غيره بإذنه وإلا فلا يمتنع الرد مثل السمن والكبر فى الحيوان فإنهما لا ينعمان الرد لأنهما ليسا بفعله .

﴿ و ﴾ أما ﴿ فى المنفصل ﴾ فعلى المذهب عند الإمام عليه السلام ﴿ بخير ﴾ المشتري ﴿ بين أخذ الأرض <sup>(١)</sup> ﴾ مع إمساك المبيع ﴿ أو القلع ﴾ للزائد ﴿ والرد ﴾ للمبيع وهذا على خلاف القياس ﴿ والقياس ﴾ أنه إذا أمكن فصل الزائد بدون أن يتضرر المبيع بما ينقص القيمة أن المشتري يخير إما أن يمسك المبيع ولا أرض <sup>(٢)</sup> له أو يقلع الزائد ويرد المبيع ولا شئ عليه ﴿ فإن تضرر ﴾ المبيع حتى نقصت قيمته

(١) وقد استنكر السحول أخذ الأرض ، وقيل ان هذا إذا كانت الزيادة تضرر بالفصل لأن المشتري كالغفور اه ..

(٢) هذا القول للفقهاء على وقد قرره المفتى والشاى والوشل على حواشى البيان وحواشى الشرح ، واختار القاضي عبد الله العنسى أحد شارحي الأزهار وهو الذى ينطبق عليه الضابط المتقدم أنه مهما ثبت الرد بطل الأرض ومهما بطل الرد ثبت الأرض اه .

بفصل الزائد المتصل به مع جهلها أو جهل المشتري أن الفصل يضره ﴿بطل الرد﴾ حينئذ لأن تضرره بما ينقص قيمته كالميب الحادث عند المشتري بجناية فيبطل الرد ﴿لا الأرش﴾ فيلزم البائع لا إذا رضى البائع بالرد مع تضرر المبيع بالفصل فلا يلزم الأرش وحينئذ ليس للمشتري إلا أن يرضى به بلا أرش أو يفصل الزائد ويرد المبيع فلو لم يفصل الزائد وقد ظننا أو ظن المشتري أن الفصل يضره بطل الرد لا الأرش، أما لو فصل مع حصول ذلك والظن بطل الرد والأرش لأنه تصرف. وهذا التفصيل إذا كان الميب والزيادة في المبيع.

أما لو كان المبيع والتمن قيمين وكان المبيع معيبا والتمن سليما وحصلت الزيادة فيه فحكمه كما بينه الإمام بقوله ﴿ولو كان الزائد بها ثمن الميب﴾ المراد فإن كانت الزيادة حادثة في ثمن الميب حال كون الثمن ﴿قيما سليما﴾ من الميب وكذا لو كان مثليا غير نقد وقد سمي أحد المتقابلين ثمنا مجازاً مع أن القيميين عند التقابل يكونان مبينين مما، نعم فهما كان المبيع معيبا وكانت الزيادة في الثمن مع كونه سليما ﴿لم يبطل﴾ الرد للميب ولو تضرر الثمن بفصل الزيادة ولكن يلزم التراد بينهما قبل الفصل ﴿و﴾ إذا وقع التراد ﴿استحق﴾ واضع الزيادة ﴿قيمة الزيادة﴾ التي وضعت في السليم وتقوم قيمتها مصنوعة غير مركبة وتدفع في غير جنسها لثلا يكون ربي.

﴿مثال﴾ أن يشتري قمحا<sup>(١)</sup> سليما بمقحم معيب فيحلى السليم ثم يرد عليه ذلك الميب بالميب فإنه لا يبطل الرد ويجب على بائع السليم أن يدفع لواضع الحلية قيمتها مصنوعة غير مركبة كما تقدم ولو قدر أن السليم لا يتضرر بفصل الزيادة عنه ولو واضع الزيادة فصلها لو أراد فلو كان الثمن من النقد وقد خلاه لزم أن يسلم مثله.

وقوله ﴿كَلَوْ تضررت الزيادة وحدها فيهما﴾ أي في الصورتين مما وها حيث كانت الزيادة في الميب وحيث كانت في السليم فإنه لا يبطل الرد ولو قدر تضرر

(١) اسم لكل مجوف كالدملج ونحوه اهـ.

الزيادة بفصلها عما هي عليه ولكن يجب لمالكها قيمتها مهما لم يرض به متضرره  
وتقوم قيمته التي على الميب مركبة لأنه ملجأ وقيمة التي على اسليم غير مركبة كما تقدم  
وحيث لم يتضرر ما هي عليه بفصلها يختار مالكها إيماناً بتركها ويأخذ قيمتها كما تقدم أو  
يفصلها ولا أرش له لو تضررت .

﴿ والحاصل في مسألة القماقم ﴾ إذا أراد إرجاع الميب وقد زيد فيه أو في ثمنه  
السليم أنه لا يخلو إيماناً بكون التضرر في الميب أو في السليم أو في الزيادة: فإن كان  
التضرر في الميب امتنع الرد واستحق الأرش، وإن كان في السليم لم يمتنع الرد ولزم  
مشتري الميب قيمة الحلية، وإن كان التضرر في الزيادة في أيهما لم يمتنع الرد أيضاً  
ولكن إن كانت لا تنفصل أخذ صاحبها عوضها وإن كانت قد تنفصل خير مالكها  
بين أخذ قيمتها وفصلها والأرش له لو تضررت بفصلها وأما ما هي عليه فيرد سواء  
تضرر أم لا، فلو كانا مميئين لم يمتنع الرد أيضاً حيث لم يتضرر، وإن تضرر امتنع  
الرد، فإن تضرر أحدهما دون الآخر فإن أراد الفسخ من لا يتضرر ما حله كان له  
الفسخ والآخر كالملجأ وإن أراد الفسخ من يتضرر ما حله فقد امتنع الرد بعلم التضرر  
أو ظنه ويرا جمان في الأرش .

﴿ وأما ﴾ إلا كانت الزيادة ﴿ بفعل غيره ﴾ أي بفعل غير المشتري بدون إذنه  
فالتصلة كالسمن والكبر وكذا صباغة الثوب وحرث الأرض ونحو ذلك من  
الناصب لا حكم لها ولا يبطل بها رد الميب ﴿ فيرده ﴾ زيادته من غير شيء له وإلا  
رضى به ولا شيء له لأنه لا يجب على البائع أن يقبض الزائد على ملكه ويسلم عوضه،  
وأما إذا كانت تنفصل ولا يتضرر الميب بالفصل فإنه يفصلها ويرده وحده .

﴿ واعلم ﴾ أنه مهما ثبت رد الميب فإنه يرد ﴿ دون ﴾ الفوائد ﴿ الفرعية ﴾ وهي  
ملا جرم لها من نفس المبيع كالكرء وكسب العبد ونحو ذلك ﴿ مطلقاً ﴾ سواء فسخ  
بالحكم أم بالتراضي ﴿ وكذا ﴾ الفوائد ﴿ الأصلية ﴾ وهي مالها جرم من نفس المبيع

كالولد والتمر والصوف فإنها لا ترد مع المغيب إذا لم يشملها العقد ﴿ إلا ﴾ أن يفسخ المغيب ﴿ بحكم ﴾ فإنه يجب على المشتري رد الفوائد الأصلية مع المبيع لأنه فسخ للمقد من أصله فإذا تلفت ﴿ فيضمن ﴾ المشتري ﴿ تالفها ﴾ إذا تلفت بجناية منه أو تفريط .

### ﴿ ٢١٤ ﴾ (فصل)

في أحكام تتعلق بخيار العيب . ﴿ و ﴾ اعلم أنه من علم بعيب ماشرأه كان له ﴿ فسخه ﴾ متى شاء ولا يجب التعجيل لأنه ﴿ على التراخي ﴾ إلى أن يصدر منه رضاء أو مايجرى مجراه، وذلك كأن يحصل أحد الأمور الثمانية السابقة <sup>(١)</sup> التي يبطل بأحدها الرد والأرش أو أحد الأوجه الأربعة <sup>(٢)</sup> التي يبطل بأحدها الرد دون الأرش ﴿ و ﴾ من أحكام خيار العيب أنه ﴿ يورث ﴾ بمعنى أنه إذا مات من له خيار العيب انتقل الخيار إراثاً إلى الوارث فلو اختلف الورثة في رده والرضى به كان لمن رضى منهم وبلزمه جميعاً وإن ردوه جميعاً فيلزم رده إلا إذا كان سيبتاع بأكثر من ثمنه وكان ماله مستغرقاً بالدين لم يكن للورثة رده .

﴿ و ﴾ من أحكام خيار العيب ﴿ بعد قبض المشتري للمبيع ان فسخه على أحد وجهين أما ﴿ بالتراضى ﴾ بين البيعين فلا بد من إيجاب وقبول أو مافى حكم القبول وهو قبض البائع للمبيع وإلا كان كالمعاطاة فيتلف من مال المشتري . ﴿ والوجه الثاني ﴾ قوله ﴿ وا ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يكن ثم تراض ﴿ فبالحكم ﴾ إن تشاجرا ﴿ بعد القبض ﴾ ولا يفسخ مع التشاجر إلا بالحكم ﴿ ولو ﴾ كان العيب ﴿ مجمماً عليه ﴾ ، وكذا لو كان التشاجر قبل القبض وكان العيب غير مجمع عليه فإنه لا يفسخ إلا بالحكم أما لو كان قبل القبض وكان العيب مجمماً عليه فلا يحتاج إلى حكم ولا إلى تراض . والمجمع عليه من العيب هو ما اتفق عليه القومون أنه عيب ينقص قيمة المبيع ، وكذا

(١) بفضل (١١٢) اهـ . (٢) بفضل (١١٣) اهـ .

رد الثمن المبيع إذا كان من التقدين أو كان مثلياً غير معين ، ثم وقع معيب فإنه يجب إبداله ولا يحتاج في رده إلى حكم ولا تراضٍ ، فإذا خلى بينه وبين المشتري صح الرد ، أما إذا كان قيمياً أو مثلياً معيناً فيعتبر فيه ما يعتبر في المبيع لأنه يكون مبيعاً .

﴿ فرع ﴾ وإذا وقع التفاسخ بالتراضى أو بالحكم فإن المبيع باق في ضمان المشتري حتى يقبضه البائع أو يخلى له وقبل ذلك يتلف من مال المشتري ويستحق الأرض على البائع كما مر ، وكذا لو فسخه في وجه الحاكم ولم يقبضه الحاكم ولا البائع . وإذا وجد المشتري عيباً وكان البائع غائباً فإن المشتري يرفع المبيع إلى الحاكم لينقض البيع و ﴿ هو ينوب عن ﴾ ذلك ﴿ الغائب و ﴾ عن ﴿ المتمرد في الفسخ ﴾ على المشتري و ﴿ ينوب عنه في ﴾ البيع ﴿ أيضاً ﴾ لتوفير الثمن ﴿ أى لدفع الثمن للمشتري إذا كان البائع قد قبض الثمن ولم يتمكن الحاكم من رده إلا بالبيع لذلك المبيع أو يبيع غيره من أملاكه على ما يرى . وهو ينوب أيضاً عن الصبي والمجنون فإن لم يكن البائع قد قبض الثمن فإن الحاكم ينقض البيع ويرد المبيع إلى من نصبه وكيلاً للغائب ﴿ أو ﴾ يبيعه ﴿ خشية الفساد ﴾ عليه إذا كان البيع مما يخشى فساد كالحم والخضراوات ويحفظ ثمنه للبائع ، وكذا لو خشى أن تلحقه غرامة ببقائه حيث كانت أكثر من ثمنه فإن الحاكم يبيعه ويحفظ الثمن . فإن لم يكن في الناحية حاكم وخشى تلفه أو فساد قبل وصول البائع فله أن يفسخه في وجه من صلح .

﴿ فرع ﴾ ويبيع الحاكم إن كان لدفع الثمن صح ، ولو كان البائع حاضراً حيث هو متمرد فإن كان غائباً لم يصح إلا إذا كانت غيبته مسافة قصر أو جهل موضعه أو لا ينال ، وإن كان المبيع لخشية الفساد فإن كان البائع حاضراً لم يصح وإن كان غائباً صح ووجب لأن الحاكم قد صار وليه في تلك الحال ولو كانت المسافة قريبة .

نعم ؛ ويجب رد الفوائد التي شملها العقد متصلة أو منفصلة كالصوف واللبن والولد إذا وقع الرد بالتراضى ، وكذا الفوائد المتصلة حال الرد ، فإن وقع الرد بالحكم فملى

ما أوضحه الإمام بقوله : ﴿ و ﴾ إذا حكم الحاكم بفسخ المبيع بالمعيب فإن ﴿ فسخه  
إبطال لأصل العقد ﴾ فيصير العقد كأنه لم يقع ﴿ فترد معه ﴾ أى مع المعيب فوائده  
﴿ الأصلية ﴾ كالصوف والولد واللبن الحادث مع المشتري لا الفرعية كخلة الدار  
فتطيب المشتري ﴿ ويبطل كل عقد ﴾ أو إنشاء ﴿ ترتب عليه ﴾ فلو باع داراً بمبهد  
فرهن البعد أو أجره أو باعه أو وقفه ، ثم فسخت عليه الدار بمعيب بعد الحكم فإن  
الفسخ يبطل الإنشاءات المترتبة على العقد الأول لأنه قد بطل وصحتها مبنية عليه  
فينفسخ الرهن والبيع والإجارة والوقف ونحو ذلك إلا الشفعة فلا تبطل بعد الحكم  
بها ولو فسخ السبب بالمعيب ، وكذا الحوالة لا تبطل بعد قبضها لأنها قد صحت فيرجع  
على المحيل .

﴿ وكل عيب ﴾ علم به المشتري وقت البيع أو انكشف في المبيع ﴿ لا قيمة  
للمعيب معه مطلقاً ﴾ أى في جميع الأحوال سواء جنى عليه مع العيب أم لم يجن عليه  
فإنه يقتضى أن يكون البيع باطلاً من أصله لأنه اشترى مالا قيمة له وإذا كان باطلاً  
﴿ أوجب رد جميع الثمن ﴾ ، مثال ذلك أن يشتري فرساً قد عقرها كلب كلب<sup>(١)</sup>  
قبل قبضها فإنها إذا لم يكن لها قيمة مع ذلك رجع بكل الثمن على البائع سواء اشتراها  
مالاً بذلك أم جاهلاً ولا يقال إن ذلك إباحة للثمن لأنه في مقابل عوض باطل فتبطل  
إباحته ويكون الثمن في يد البائع مضموناً عليه ، وأما إذا كان لها قيمة مع العيب فإن  
اشتراها مع العلم لم يرجع بشيء وإن اشتراها مع الجهل ردها مع البقاء أو رجع  
بالأرض مع التلف أو ما في حكمه وهو خروجه أو بمضنه عن ملكه كما تقدم .

﴿ لا ﴾ إذا لم يكن له قيمة ﴿ بعد جنابة فقط ﴾ وقعت عليه بحيث لو لم يجن عليه  
لكان له قيمة ﴿ فالأرض ﴾ هو الواجب له ﴿ فقط ﴾ وهو ما بين قيمته مبيعاً سليماً  
من الجنابة وقيمه سليماً منها غير معيب منسوباً من الثمن ، ولا يستحق الرد بذلك

(١) وهو الصاب بناء الكلب وقد زعموا أنه لا يبرأ جرحه اهـ .

العيب ﴿ وإن لم يعرف ﴾ العيب ﴿ بدونها ﴾ أى بدون الجناية فإنه لا يستحق المشتري إلا الأرض فقط ، مثال ذلك : الجوز الذى قد اختل لبه فإنه لا يعرف اختلاله إلا بكسره ولا قيمة له بعد الكسر بخلاف ما لو بقيت سليمة فإن لها قيمة ولو علم أنها مختلة اللب فانهم ربما زخفوها وتركوها زينة أو يلبس بها الصبيان ، ونحو ذلك الرمان الفاسد والبيض الفاسد ، هذا إذا كان له قيمة قبل الكسر ، أما إذا لم يكن لذلك قيمة لا قبل الكسر ولا بعده فإنه يرجع بالثمن كله كما تقدم قريباً ، ولو كان لا يعرف العيب إلا بالكسر .

﴿ ومن باع ﴾ بكرة أو نحوها ﴿ ذا جرح ﴾ وقع من غير البيعين يعرف في المادة أن مثله ﴿ يسرى فسرى ﴾ ذلك الجرح إلى إتلاف النفس أو إتلاف عضو منها مع المشتري ﴿ فلا شيء على الجارح في السراية ﴾ من وقتى البيع إلى الرد لا للبائع ولا للمشتري ﴿ إن علما ﴾ عند العقد أنها تسرى : أما البائع فلائنه قد رضى بإسقاط حقه لما علم والسراية وقعت في غير ملكه ، وأما المشتري فكأنه قد رضى بالجرح أو السراية لما علم . ﴿ أو ﴾ علم ﴿ أحدهما ﴾ عند العقد أنها تسرى فلا يكون لأحدهما أن يطالب الجارح بأرض السراية فأما أرض الجراحة وما سرى إلى وقت البيع فللبائع أن يطالب بأرض ذلك فقط .

﴿ والعكس إن جهلا ﴾ كون تلك الجراحة تسرى ﴿ وتلف ﴾ المبيع بالسراية أو غيرها في يد المشتري قبل رده أو امتنع الرد بأحد الأوجه الأربعة المارة بفصل ( ٢١٣ ) فله أن يرجع على البائع بأرض السراية والبائع يرجع على الجارح بما أعطى المشتري من الأرض لأنه غرم لحقه بسببه ولم يكن قد علمه قبل البيع حتى يكون رضى بإسقاط الحق ، وكذا لو أبرأ المشتري البائع من الأرض فإنه يلزم الجارح الأرض للبائع . وإنما يرجع البائع على الجارح بما أعطى حيث كان الثمن مساوياً للقيمة أو دونها . أما إذا كان أكثر لم يرجع البائع إلا بأرض الجراحة ، وعليه

للمشتري أرش العيب ولو زاد، مثاله : أن تكون قيمته في غير سرارية عشرة ومع السراية تسعة والثلث عشرون درهماً فإنه يسلم البائع للمشتري درهمين ، وذلك هو ما بين القيمتين منسوباً من الثمن ولا يرجع على الجارح إلا بدرهم لأن الجارح لا يضمن إلا ما نقص من القيمة وهو درهم ودرهم لا رجوع له فيه .

﴿ أو ﴾ كان المبيع باقياً و ﴿ رد ﴾ على البائع ﴿ بحكم ﴾ حاكم أو رد بما هو نقص للمعد من أصله بغير الحكم كخيار الرؤية والشرط فللبائع أن يرجع حينئذ بأرش السراية على الجارح لأن الفسخ بالحكم إبطال لأصل العقد فكأن السراية وقعت في ملكه فلو كان الرد بالتراضي لم يرجع أيهما على الجارح ، وكذا لو رضيه المشتري لم يرجع أيهما على الجارح أيضاً .. والجرح الذي يسرى ﴿ هو عيب ﴾ فإن جهله المشتري أو جهل كونه يسرى وقد علم الجرح ، فله أن يفسخه مع البقاء لأن سرية عند المشتري لا يمنع الرد ولا يلزمه أرش ماسرى عنده ومع التلف يرجع بالأرش على البائع كسائر العيوب .

﴿ واعلم ﴾ أنه ليس للوصي أن يفسخ المبيع بالتراضي إلا لمصلحة ظاهرة ﴿ وإذا ﴾ فسخ بحكم ولزم رد الثمن ﴿ وتعدر على الوصي الرد من التركة فن ماله ﴾ كما لو باع الوصي شيئاً من التركة ثم قبض الثمن فقضاء به الغرماء أو استهلكه الورثة ثم فسخ ذلك الشيء بحكم أو استحق بحكم فإنه يجب عليه رد الثمن ، فإن كان باقياً في يده رده بعينه للمشتري وجوباً وإن لم يكن باقياً فإن كان للميت شيء باعه ورد مثل ذلك الثمن للمشتري . وإن لم يكن للميت شيء استرجع الثمن من الغرماء ، وكذا من الفقراء ، فإن لم يمكنه الاسترجاع منهم رد الثمن من مال نفسه ، فإن نوى إقراض الميت كان له أن يرجع إن ظهر له مال وله أيضاً أن يرجع على الغرماء وديونهم في التركة حيث لم ينو التبرع عن الميت .

﴿ مسألة ﴾ فلو أوصى الميت بالحلج وعين فرساً لا يملك غيره ولا وارث له



ثم ظهر عليه دين مستغرق ولم يكن يعلم الوصي وقد بحث ولم يقصر فالقياس على هذا أن يرد الفرس للفرماء ويسلم أجره الحاج من عنده وهي أجرة المثل لأن الإجارة غير صحيحة إلا أن يعطيهم من جهة أخرى جاز وكانت الإجارة صحيحة كببيع وارث المستغرق لغير القضاء ، فإن تعذر الاسترجاع ضمن الوصي للفرماء قيمة الفرس من ماله .  
﴿ فرع ﴾ ومثل الوصي في الضمان من ماله الولي والوكيل الذي تتعلق به الحقوق بخلاف الإمام والحاكم فمن بيت المال لأن الحقوق لا تتعلق بهما وإنما يتصرفان بالولاية العامة ، وكذا مأمور الإمام والحاكم .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢١٥ ﴾

ذكر فيه الإمام أحكاماً تتعلق بالخيارات الثلاثة فيما إذا اختلف من لهم الخيار في الرد والرضى في المبيع ، وفي بيان بعض ما يختلف فيه الخيارات . قال عليه السلام :  
﴿ وإذا ﴾ اشترى شخصان شيئاً غائباً عنهما ثم ﴿ اختلف المشتريان ﴾ بمعد رؤيته أو قبلها فاختار أحدهما ففسخه بخيار الرؤية والآخر رضيه ﴿ فالقول ﴾ المراد بالحكم ﴿ في الرؤية لمن رد ﴾ سواء تقدم أم تأخر ، ويجبر الراضى على رد نصيبه إلا أن يكون بعد القبض فله حصته . أما الشفيعان فمن رد أبطل حقه واستقل بالجميع الآخر ولو كانا مشتركين في السبب . ﴿ و ﴾ أما إذا شرط المشتريان الخيار لنفسيهما ثم اختلفا ففسخه أحدهما ورضيه الآخر كان الحكم ﴿ في ﴾ خيار ﴿ الشرط لمن سبق ﴾ منهما بفسخ أو رضى لأن كل واحد منهما وكيل للآخر فإن سبق الفاسخ انفسخ عليهما معاً ، وإن سبق الراضى لزم كلا منهما نصيبه . .

﴿ و ﴾ هذا الحكم إنما يثبت إذا كانت ﴿ الجهة واحدة ﴾ نحو أن يكونا مشترعين معاً أو بائعين معاً أو مشترين ومجمولاً له الخيار من جهته ، أو بائعاً ومجمولاً له الخيار

من جهته . أما لو اختلفت الجهة نحو أن يكون الخيار للبائع والمشتري فإنه إذا رضى أحدهما كان الآخر على خياره كما تقدم ، وإذا كان الخيار لهما من جهة واحدة فالحكم لمن سبق ﴿ فإن اتفقا ﴾ أى وقع منهما الإمضاء والفسخ في وقت واحد ولم يسبق أحدهما الآخر ﴿ فالفسخ ﴾ أولى ، وكذا لو التبس من الأصل هل تقدم أحدهما أو اتفقا في وقت واحد فالفسخ أولى .

﴿ مسألة ﴾ وإذا كان الخيار لبائعين أو مشتريين فأت أحد الشخصين بطل خياره ويبقى الحى على خياره لأن الموت ليس كالرضى من كل وجه ، وأما إذا اطلع المشتريين على عيب في المبيع واختلفا فرضيه أحدهما وفسخه الآخر كان الحكم ﴿ في العيب لمن رضى ﴾ سواء تقدم أم تأخر ﴿ ويلزمه ﴾ المبيع ﴿ جميعا ﴾ ويدفع لشريكه حصته من الثمن ﴿ وله ﴾ على البائع ﴿ أرض حصه الشريك ﴾ لأنها دخلت في ملكه بفرض اختياره بخلاف حصته فلا أرض لها لأنه قد رضى بها . وإذا شفع المبيع شفع في جميعه لا في حصه الراضى فقط لأن حصت شريكه دخلت في ملكه بالمقد الذى اشتركا فيه فتصح شفعة الجميع فلا يتوهم أنها دخلت بدون عقد فلا تشفع ، وكذا يكون الحكم لمن رضى من الوارثين والشافعين . أما إذا كان المبيع سلمتين معيبتين بيعت إحداهما بالأخرى فالحكم لمن رد مطلقا سواء تقدم أم تأخر ، وكذلك لو شرط جماعة الخيار ثم أراد كل واحد رده بخيار آخر . مثال ذلك : أن يرد أحدهم بخيار الرؤية ، والآخر سبق إلى الرضى به من جهة خيار الشرط ، والآخر رضى به من جهة خيار العيب ، فإن تطابق خيارهم بالزاد ردوا جميعا ، وإن اختلفت جهتهم فمنهم من يرد ومنهم من يرضى بالعيب ونحوه فالحكم لمن رد بكل حال . أما خيار فقد الصفه فالحكم فيه لمن رضى لأنه ما كان من الخيارات من باب النقص فيرد إلى العيب ، وما كان من باب التروى فكالشرط .

قال في البيان : ﴿ واعلم ﴾ أن ما تقدم من الخيارات مختلف ﴿ فنه ﴾ ما هو من باب النظر والرأى كخيار الرؤية والشرط ، والخيار فيه على الفور ولا يورث ولكن

الفور في خيار الشرط في آخر مدته وفي خيار الرؤية يكون عقيب رؤية مميزة ﴿ومنه﴾ ما هو لأجل نقص في المبيع كخيار العيب وفقد الصفة وتمذر التسليم والخيانة والفرر ، فهذا على التراضي ويورث ﴿وكذا﴾ خيار تعين المبيع يورث في مدته وبعدها ويكلف التعيين ، وذلك حيث المبيع ثوب من ثياب أو نحوه فإنه يورث لضرورة التعيين إلا حيث باع الكل على أنه بالخيار يرد ما شاء منها فهو لا يورث ويصح في الكل ، وكذا خيار معرفة قدر المبيع وقدر الثمن فإنه يورث ، ﴿ومنه﴾ ما هو على التراضي ولا يورث وهو خيار الإجازة في الموقوف ويبطل المقد بموت أيهما وفي خيار الغبن وقد مر جميع ذلك ، وهذا كالحاصل لما تقدم .

## باب

﴿ ما يدخل في المبيع ﴾ تبعا ﴿ و ﴾ حكم ﴿ تلفه و ﴾ حكم ﴿ استحقاقه ﴾ .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢١٦ ﴾

والذي ﴿ يدخل ﴾ تبعا ﴿ في المبيع ونحوه ﴾ من سائر أنواع التملكيات والإنشاءات كالوقف والنذر والهبة والوصية والصدقة والاحياء والعقود والإقرار والمهر وعوض الخلع ، وكذا الإجازة يدخل فيها ما جرى العرف بدخوله فيها . ﴿ للمالك ﴾ أي الإماء والمبيد ﴿ ثياب البذلة ﴾ <sup>(١)</sup> وإن لم يكن لا بسا لها بل ولو جهلت فإنها تدخل في ملك المشتري ونحوه . لأن ما يدخل في المبيع تبعا تفتقر فيه الجهالة سواء كان يدخل ملكاً أم حقاً . ﴿ و ﴾ كل ﴿ ما معروف به ﴾ في عرف البائع أنه للعبد أو للأمة لا ينزعه عن أيهما إذا أخرجه عن ملكه كسوار الأمة وسراويلها لا منطقتها وعمامة العبد . والعبرة فيما يدخل تبعا بعرف البائع ثم بعرف بلده إن لم يكن له عرف ويختلف

(١) لا ما زيد عليها لأجل التفات والزينة فلا تدخل اه .

العرف باختلاف الجهات والمالكين ، فربما يتسامح التجار والملوك بما لا يتسامح به النخاسون .

﴿ و ﴾ يدخل ﴿ في ﴾ بيع ﴿ الفرس ﴾ ونحوها تبعاً ﴿ المدار ﴾ وهو الخطام ولو كان مجهولاً والنعال ﴿ فقط ﴾ دون اللجام والقلادة والسرج ، وإذا باعها مع السرج دخل اللبد وهو الذى يكون متصلاً بظهر الفرس إذا كان متصلاً بالسرج وإلا فلا إلا لعرف خاص بالبائع أو عام فى البلد ﴿ و ﴾ يدخل فى بيع ﴿ الدار ﴾ طرقها ﴿ فيستحقها المشتري . أما المنزل فى الدار فإن كان مجاوراً لملك المشتري لم تدخل الطرق وإلا دخلت . ويدخل تبعاً للدار أيضاً حوشها ، وكذا مسيل الماء ، ﴿ و ﴾ كذا يدخل فى بيع الدار كل ﴿ ما ألصق بها اينفع ﴾ وهو باق ﴿ مكانه ﴾ من دون نقل كالرُحى والمدقة المصقة بها والتثور والوتد والسلم المسمور ، وتدخل أيضاً البئر وما يتعلق بها من الأماكن كالأجل ونحوه ، ويدخل أيضاً المدفن لا مافيه من الحب ولا مافى الدار من الأمتعة والآثاث والآنية والدقائق والسلم غير المسمور ، وتدخل أيضاً أبواب الدار ولو لم تكن منصوبة ، وكذا الرحن العليا لأن العرف جار بدخلها .

﴿ والضابط ﴾ أن كلما لا ينقل فى العادة فإنه يدخل إلا أن يجرى عرف بخلافه وكلما كان ينقل فإنه لا يدخل إلا أن يجرى عرف بخلافه مثل مفاتيح الدار فإنها تدخل لأن العرف جار بدخول جميع مفاتيح الدار .

﴿ و ﴾ يدخل فى بيع ﴿ الأرض الماء ﴾ وإن لم يذكر وسواء كان سيلاً أم غيلاً أم غيرها ﴿ إلا لعرف ﴾ بأن الأرض تباع دون مائها ﴿ والمكس ﴾ وهو أن الأرض تدخل فى بيع الماء إلا لعرف ، وهذا مبنى على أنه باع حصته من البئر أو سواقى النيل . وأما بيع الماء بانفراده فإنه لا يصح بيعه لأنه حق وبيع الحقوق لا يصح . ﴿ و ﴾ تدخل فى بيع الأرض أيضاً ﴿ السواقى ﴾ التى يجرى فيها ماء النهر أو البئر إلى تلك الأرض ﴿ والمساقى ﴾ وهى الأصباب التى ينحدر فيها ماء المطر إلى الأرض ، وسواء

كانت ملكاً للبائع أم حقاً له ، فإنها تدخل ويثبت الملك أو الحق للمشتري ، ﴿و﴾ كذلك ﴿الحيطان﴾ وهى الجدارات فإنها تدخل فى بيع الأرض تبعاً ويدخل فيها محل الحارس وسيل الماء إلا لعرف . ولا يدخل فيها الملقى من الأحجار ولا الدفين غير أحجار الأساس .

﴿و﴾ إذا بيعت الأرض دخلت ﴿الطرق المعتادة إن كانت﴾ لها طرق معتادة للاستطراق إلى تلك الأرض سواء كانت فى حق أم فى ملك البائع أم فى ملك لغيره وقد ثبت فيها حق الاستطراق ﴿وإلا﴾ يكن لها طريق لذلك ﴿فى ملك المشتري﴾ تكون طريقها ﴿إن كان﴾ فى ملكه ما يتصل بها ، ويثبت له الخيار إذا كان بنقض القيمة ، وإلا يكن لها طريق فى أملاك المشتري فى المباح إذا وجد بجانب الأرض وهو أقرب من ملك البائع أو مساو له ﴿وإلا﴾ يكن ثم مباح كذلك ﴿فى ملك البائع﴾ بغير قيمة ويجبره الحاكم على ذلك ﴿إن كان﴾ له ملك يتصل بها ﴿والا﴾ يكن لها طريق معتادة ولا اتصل بها ملك المشتري ولا وجد إلى جانبها مباح ولا اتصل بها ملك البائع ﴿فميب﴾ أى فعدم الطريق عيب فإما أن يرضاه المشتري أو يفسخ لأن له الخيار ولو بعد القبض إذا جهل ذلك ، أما قبل القبض فلهما معاً خيار تعذر التسليم ولو علم بذلك . وصورة العيب : هو إذا كان لرجل أراض فباعهن إلا الوسط ولم يستثن لها طريقاً فيما باعه ثم باع الوسط فهى حينئذ لا طريق لها ، وكذا لو كانت طريقها مستعمارة فإن كان للأراضى طريق ثم التبتت فرض لها الحاكم طريقاً من أقرب جهة إليها وتكون قيمتها على المالكين لسائر الجهات الأربع التى التبتت الطريق فيها ، ومن عينت الطريق فى ملكه سقط عليه من القيمة على قدر حصته .

﴿فرع﴾ وما يدخل فى بيع الأرض تبعاً كالطريق والمسقاة فإنه يتبع فى ذلك العرف ، فإن قضى أنه يدخل قرار ذلك فى الملك عمل به ، وإن قضى بأنه لا يثبت فى ذلك

إلا حق فقط عمل به ، فإن لم يكن ثمَّ عرف فإن كان ذلك للبائع حقا ثبت للمشتري حقا فقط ، وإن كان ذلك للبائع ملكاً ثبت للمشتري ملكاً .

﴿ و ﴾ يدخل في بيع الأرض شجر المالك الأرض ﴿ ثابت ﴾ مما ﴿ يبقى سنة فصاعدا ﴾ ويراد به الدوام كالنخيل والأعناب وأصول القصب<sup>(١)</sup> والكراث . أما مالا يراد به الدوام فلا يدخل ولو كان مما يبقى سنة فصاعدا كالزنبيل والمرد والفوه فإنها لا تدخل تبعا . ولا يدخل ﴿ ما يقطع ﴾ منه أى من ذلك النبات ﴿ إن لم يشترط ﴾ دخوله في البيع فثبت ﴿ من غصن وورق وثمر ﴾ وزرع فإنه لا يدخل ، وكذا أغصان الحناء والتوت والأخشاب فإنها لا تدخل إذا لم يشترط دخولها إلا أصولها فإنها تدخل ، فلي هذا لو باع الأرض فلا يدخل فيها ما يقطع من الشجر ، وكذا لو باع الشجرة فلا يدخل فيها الثمر ولا أغصانها ولا ورقها إذا كانت تقطع ، وحينئذ لا يصح قبض المبيع في هذه الحال بالتخلية لأنه مشغول بملك البائع فلو قبضه المشتري وجب عليه إصلاح ما لم يدخل في المبيع وإلا ضمن للبائع ما فسد .

﴿ مسألة ﴾ والثمر يكون للبائع مطلقاً من النخل وغيره سواء أثمر أم لم يثمر إذا كان قد ظهر وإلا فالمشتري ، فلو قال بملك هذه الشجرة بما عليها من الثمار فإن كان قبل الإصلاح لم يصح وإلا صح .

﴿ فرع ﴾ وإذا باع الشجرة قبل أن تورق الأغصان أو بعد أن أوردت فإن الأغصان تكون للبائع إذا كانت مما يقطع فلو أخذت أوراقها ثم طلع عليها أوراق أخرى فهي لصاحب الأغصان أيضاً ولا أجره عليه .

﴿ و ﴾ إذا لم يدخل الثمر والزرع والفصون والورق تبعا بل بقى على ملك البائع وجب أن ﴿ يبقى للإصلاح ﴾ أى إلى أن يصلح للجناذ ويكون بقاءه ﴿ بلا أجر ﴾ لمدة بقاءه في الأرض أو بقاءه في الشجر ، ويمتدد المرف في مدة البقاء . وإذا شرط

(١) وهو القصبه اهـ .

الأجرة فإن الشرط ينفو ﴿ فإن اختلط ﴾ الثمر والورق والأغصان حيث باع الأغصان واستثنى الورق فاختلط الموجود في الشجرة عند العقد بما حدث على الشجرة من ذلك بعد العقد حتى التبت القديمة منها بالجاذنة بعد العقد ﴿ قبل القبض قيل فسد العقد ﴾ بذلك لأنه تعذر به تسليم المبيع ، وهذا القول ذكره أبو مضر ولم يصح المذهب ، والصحيح أنه لا يفسد لأن المبيع متميز والجهالة طارئة . فإذا حصل اللبس قبل القبض فإنه يقسم الثمر الحادث والقديم بين البائع والمشتري ويبين مدعى الزيادة في نصيبه ولا خيار لتعذر التسليم لأن التسليم لم يتعذر .

﴿ لا ﴾ إذا كان الاختلاط ﴿ بمده ﴾ أى بمدة القبض ، وكذا لو كان قبله كما تقدم آنفاً ﴿ فيقسم ﴾ الثمر الحادث والقديم بين البائع والمشتري ﴿ ويبين مدعى الفضل ﴾ أى زيادة البذر وزيادة الصفة في نصيبه « وكذا لو عين أحدهما شيئاً منها وادعى أنه له فإنه يبين على ذلك ، فإن بين شيئاً مما ادعاه من زيادة أو تعيين حكم له بما بين وإلا قسم بينهما ولا حكم لمدعى ذلك » (١) .

﴿ وما استثنى أو يبيع مع حقه بقى ﴾ وذلك نحو أن يبيع أرضاً ويستثنى أشجارها بحقوقها أو يبيع الأشجار بحقوقها فإن ذلك كله يوجب بقاء الشجر على الأرض لأجل الحقوق التي أدخلها استثناء أو ييماً ولو أدخلها لمدة مجهولة لأن الحقوق تقبل الجهالة استثناء أو ييماً . ﴿ و ﴾ إذا اقتلع منها شيء ولو بغير قلع ﴿ عوض ﴾ مكانه مثله أو دونه في المضرة إذا شاء المستحق للشجرة تمويضه مالم يشترط عدم التمويض أو يجرى به عرف ، وإذا التبس موضع المقلوع أو نوعه عينه الحاكم . وحكم الجدار حكم الشجر من ذلك كله ﴿ والقرار ﴾ الذى فيه الشجر والبناء ملك ﴿ لذى الأرض ﴾ وليس لصاحب الشجر وصاحب البناء فيه إلا حق اللبس فقط فلذا لو غصبها غاصب لزم الأجرة لذي الأرض ، وكذا لو أنلفها متلف كانت القيمة لذي الأرض وله أن

يشفع بها وكذا يشفع فيها مشترىها ولدى الأرض أن يتصرف فيها بما لا يمنع ذا الحق حقه، وعليه إصلاح الأرض إذا خربت بالسيل ليستمر لدى الحق حقه ولو لم يبق لها نفع . أما سقى الأرض وحرثها ونحوه لمنفعة الشجر فعلى رب الشجر وقد تقدم<sup>(١)</sup> أنه لو استثنى الأشجار أو زراعة الأرض مدة معلومة كان سقى الأشجار وإصلاحها على مالكها وإصلاح الأرض على المشتري .

وهذا كله إذا ذكر الحق حيث استثنى وحيث باع ﴿وإ﴾ ن ﴿لا﴾ يذكر الحقوق ﴿وجب رفعه﴾ في تلك الأرض في صورتين مما مهما لم يرض مالك الأرض ببقائها ويكون قطع الشجر من ظاهر الأرض إذ لا تدخل العروق في البيع ، وهذا كله حيث لم يجر عرف بخلافه فإن جرى العرف بالبقاء إلى مدة معلومة صح وإن كان إلى مدة مجهولة فسدت في البيع لافي الاستثناء ولأنه يصح استثناء الحق مطلقا وقد تقدم في بيع الثمار بعد بدو صلاحها . وإذا جرى العرف بدخول العروق كما يشتري للغرس أو الشجرة إذا يدرست وشريت للحطب دخلت العروق وإلا فلا ، وإذا دخلت العروق فلا يضر جهلها لأنها من الحقوق ولا يجب عليه تسوية الأرض بمد قلع العروق إلا أن يجرى عرف بذلك .

﴿فرع﴾ من باع شجراً أو بناء في أرض هو مستأجرها للغرس أو البناء وعلم المشتري بذلك فإنه يجب الرفع إذا لم يقل بحقوقها ولو كان البيع قبيل مضى مدة الإجارة .

﴿تنبيه﴾ إذا اشترى الشجرة بحقوقها فإنه لا يلزمه قطع ما امتد من أغصانها في المستقبل طولا وعرضا في ملك البائع وكذلك العروق ولو امتدت إلى أرض الغير فإنه لا يجب رفعها لجرى العادة بذلك، أما الأغصان فيجب رفعها إذا امتدت إلى أرض الغير .

(١) في فصل عدد (٢٠٠) على شرح قوله ( وفتقة مستثنى اللبن على مشترىه ) اه .



﴿ فرع ﴾ وإذا باع حَوْشًا وهو المعروف « بِالْحَيَوَى » وله إليها مَنَزَابٌ وجب عليه رفعه حيث قطع فيها كل حق فإن لم يقطع فلا يجب الرفع بل يبقى حتى المَنَزَابُ ويثبت المشتري الخيار مع الجهل ، ﴿ ولا يدخل ﴾ في بيع الأرض وكذا الدار ﴿ معدن ﴾ في عمقها سواء كان مائما كالنفط « والغاز » أو جامداً كالذهب والفضة ونحوهما مهما يكن في أعماق الأرض إذ هي لا تملك ولذا فإنه على أصل الإباحة يكون لمن سبق إليه من بائع أو مشتري أو غيرها سواء كان من جنس الأرض أم لا ولكن يَأْتُمُ الدَّخْلُ بدخوله إلا بإذن مالك الأرض ﴿ ولا ﴾ يدخل في بيع الأرض ﴿ دفين ﴾ من طعام أو أحجار أو نحوهما إلا إذا أدخل وكان معلوماً لها أو للبائع وإلا فسد البيع، وأما قرار المدفن فيدخل وكذا الأساس يدخل ولو جهل .

﴿ فرع ﴾ من اشترى أرضاً وفيها نهر مدفون أو بئر ثم أظهر المشتري ذلك فإن البيع صحيح ويكون ذلك كالتابع في نفس المبيع بمسند معرفة الجملة ، وكذا من باع فرساً فإذا هي حامل أو عبداً فإذا له مهنة تزيد في ثمنه، أو اشترى فرساً على أنه حرون فوجده غير حرون فإن البيع صحيح ولو قدر أن البائع لو علم بذلك وقت العقد لما باعه بذلك الثمن، وكذا لو اشترى أرضاً فوجد فيها معدناً عظيماً فإن البيع صحيح، وإذا سبق إليه المشتري كان أولى به .

﴿ ولا ﴾ بدخل في المبيع ﴿ درهم في بطن شاة أو ﴾ في بطن ﴿ سمك ﴾ أو في بطن أي مبيع ولكن يكون حكمه كما بينه الإمام عليه السلام بقوله: ﴿ و ﴾ درهم ﴿ الإسلامي ﴾ وهو ما كان يضربه الإسلام، وكذا الدرهم الكفري إذا كان مما يتعامل به المسلمون إذا وجد في بطن شاة أو نحوها فإنه يكون ﴿ لقطة ﴾ حكمه حكمها ﴿ إن لم يَدَّعه البائع ﴾ والصواب إن نفاه البيهقي فحكمه حكم اللقطة . أما لو لم ينفه البائع ولا مضى وقت بعد القبض يجوز أن الشاة ازدردته فيه من مال غيره فإنه يكون للبائع ولو لم يدعه فلو توزع كان القول قوله مع يمينه . أما لو وجد في بطن السمك

وقد حبس في ماء بمد خروجه من البحر فعلى التفصيل المتقدم، وإلا يكن قد حبس فلقطه لأنه من البحر . ﴿و﴾ أما الدرهم ﴿الكفري﴾ الذي لا يتعامل به المسلمون ﴿والدرة﴾ وهي الواحدة من كبار اللؤلؤ إذا وجد شيء منهما في بطن شاة جلبت من دار الكفر فإنه يحكم به ﴿للبائع﴾ لأنهما لا يدخلان تبعا ، وهذا إذا لم يمض وقت يجوز فيه ازدياد ذلك في ملك المشتري ، وسواء كانت الدرة مثقوبة أم لا إذا كان البائع لها هو الصائد أو كان البائع لها قد حبسها في ماء يملكه لجواز أنها ازديدتها من ماله وإلا فلصائد إن لم يخصه أحد الوجهين أي حيث لم يحكم بها للبائع ولا للمشتري .

﴿و﴾ أما ﴿المنبر﴾ في سمك وهو أصله أ ﴿والسمك﴾ إذا وجد في أصله أي ﴿في﴾ بطن ﴿سمك ونحوه﴾ أي نحو ذلك كأن يشتري طيبا فيجد فيه فارة مسك فإن ذلك ﴿للمشتري﴾ يدخل في البيع تبعا « كالعلف » الذي في بطن الشاة ونحوها وسواء علم البائع أم لم يعلم ، وكذا لو وجد البازهر في حيوان فإنه للمشتري .

### ﴿فصل﴾

﴿٢١٧﴾

في حكم تلف البيع وحكم استحقاقه ﴿وإذا تلف﴾ جميع ﴿البيع﴾ أو بعضه ﴿قبل التسليم النافذ﴾ وكان تلفه وهو ﴿في غير يد المشتري و﴾ بغير ﴿جناية فن مال البائع﴾ يكون تلفه، وحينئذ يفسخ البيع ويجب على البائع أو ورثته رد الثمن إن كان قد قبض من المشتري ، وقول الإمام عليه السلام « قبل التسليم » يحتز مما لو تلف بعد التسليم إلى المشتري فإنه يتلف من مال المشتري إلا أن يكون فيه الخيار للبائع أو لما مما فيتلف من مال البائع لأنه في يد المشتري أمانة ، وقول الإمام « النافذ » يحتز مما لو تلف بعد تسليم غير نافذ فإنه يتلف من مال البائع لأن التسليم كلا تسليم ، والتسليم النافذ هو التسليم الذي ليس للبائع استرجاع البيع بعد تسليمه إلا بحكم والتسليم غير النافذ هو التسليم الذي يكون للبائع استرجاع البيع بعده من دون حكم .

وللتسليم غير النافذ صور أربع :

﴿ الأولى ﴾ أن يقبض المشتري المبيع بغير إذن البائع وقبل تسلمه للثمن فقبضه هذا لا حكم له فهو غير نافذ ويجب أن يعود إلى البائع كما كان .

﴿ الصورة الثانية ﴾ أن يكون البائع سلمه إلى المشتري بشرط تمجيل الثمن الذى فى ذمة المشتري فإذا لم يعجله فللبائع استرجاع المبيع ويكون تسليمه الأول كلا تسليم .

﴿ الصورة الثالثة ﴾ أن يكون الثمن معيناً في غير النقدين وسلم البائع المبيع تسليماً مطلقاً ثم طلب منه تسليم الثمن المعين فامتنع المشتري فله استرجاع المبيع ولو قهراً إذ تسليمه وإن كان مطلقاً فهو كالشروط بتسليم عوضه فإذا استرجعه كان التسليم كلا تسليم أما لو كان الثمن نقداً فإنه لا يتمين ولو شرط تسليمه بعينه لأن النقدين لا تتمين فلا يكون له استرجاعه إلا إذا شرط تمجيل الثمن كما مر فى الصورة الثانية .

﴿ الصورة الرابعة ﴾ أن يكون البائع قد قبض الثمن ثم وجد فيه عيباً فردّه على المشتري ليبدله واسترجع البيع لأن له ذلك فإذا رجع إليه كان التسليم الأول كلا تسليم وهذا إذا كان الثمن المبيع نقداً أو مثلياً فى الذمة فإن كان قيمياً أو مثلياً معيناً فهو مبيع والمبيع لا يبدل إذا كان معيناً فليس للبائع إلا أن يرضى به أو يفسخ العقد فهذه « الصور الأربع » لما كان التسليم فيها غير نافذ كان كلا تسليم وكانت للبائع استرجاع المبيع إلى يده أو إلى يد عدل حتى يتسلم الثمن ومتى استرجعه البائع وتلف فيتلف من ماله .

وقول الإمام « فى غير يد المشتري » يحترز من أن يتلف فى هذه الصور المتقدمة وهو فى يد المشتري قبل أن يردّه إلى البائع أو إلى المدل فإنه يتلف من مال المشتري وسواء تلف بفعل البائع فى يد المشتري أم بفعل غيره إلا أن يكون الخيار للبائع أو لها فمن مال البائع كما ذكر آنفاً . وقول الإمام « وجنابته » أى وأن يكون تلفه

بغير جناية المشتري ، أما لو تلف بجناية المشتري عمداً أو خطأً أو بجناية عبده الصغير أو بهيمته المقور فإنه يتلف من مال المشتري ولو وقعت تلك الجناية وهو في يد البائع لأن الجناية بمنزلة القبض في العقد الصحيح لافي الفاسد لأنه يفتقر في قبضه إلى النقل بالإذن .

﴿مسئلة﴾ وإذا تلف المبيع من مال البائع فإنه يبطل البيع ويجب عليه رد الثمن للمشتري وليس للمشتري إلا الثمن فليس له أن يطالب الجاني بالقيمة سواء كان الجاني البائع أم غيره ، وكذا ليس للمشتري أن يطالب البائع بما استغل أو انتفع ، ولاله مطالبته بالنتاج والنماء الحادث بعد البيع متصلاً كان أو منفصلاً لأن ذلك يكون للبائع إذا تلف المبيع في يده ، فإن كان المشتري قد قبض النتاج والنماء والثمار رد هذه الفوائد ، فإن تلفت ضمنها إلا إذا تلفت لا بجناية ولا تفريط وكان قبضها بعد توفير الثمن في العقد الصحيح أو كان قبضها بإذن البائع سواء كان العقد صحيحاً أم فاسداً فلا ضمان والإضمن ، فإن كان المشتري قد أنفق على النتاج ونحوه فإن نوى الرجوع رجع إذا قبضها بإذن البائع وإلا فلا .

﴿فرع﴾ وللبائع حبس الفوائد الحادثة بعد البيع وقبل التسليم كالولد ونحوه مع حبس المبيع حتى يقبض الثمن وذلك تبعاً للأصل وهو المبيع ، فلو تلفت في يد البائع ولم يتلف المبيع لم تكن مضمونة عليه لأنها لم تشارك المبيع في جزء من الثمن وهو السبب الموجب للضمان .

﴿قيل﴾ والقائل صاحب الوافي تخريجاً للهادي عليه السلام ﴿ وإن ﴾ باع على رجل شيئاً ثم ﴿ استعمله ﴾ قبل التسليم ﴿ فلا خراج ﴾ عليه أي فلا تلزمه أجرة المشتري وهذا القول لا يصح للمذهب ، والصحيح أنها تلزم الأجرة إلا إذا تلف المبيع قبل القبض النافذ فلا تلزم لأنه يبطل البيع . فلو امتنع البائع بعد توفير الثمن له عن تسليم المبيع ثم سلمه لزمته الأجرة أيضاً كالفاصل ولو لم يستعمله .

قال الإمام عليه السلام ﴿ وإن تعيب ﴾ المبيع قبلي القبض سواء كان باستعمال أم بغيره ﴿ ثبت الخيار ﴾ المشتري فإن شاء فسخ وإن شاء رضى به ولا أرش له إلا إذا كان العيب بفعل غير البائع رجع بالأرش على الجاني . أما لو كان العيب بجناية المشتري فليس له الفسخ إلا إذا كان الخيار لها أو للبائع فله أن يفسخ بالعيب ويضمن ما نقص من القيمة للبائع ﴿ و ﴾ إذا تلف المبيع ﴿ بعده ﴾ أى بعد التسليم النافذ لم يفسخ البيع وتلف ﴿ من مال المشتري ﴾ لأنه قد استقر ملكه بالقبض النافذ<sup>(١)</sup> ﴿ ولو ﴾ تلف ﴿ في يد البائع ﴾ بعد أن قبضه المشتري قبضاً نافذاً تلف من مال المشتري إلا أنه ربما يضمن القيمة في بعض الصور بوجه آخر لا الثمن وذلك نحو أن يسترده البائع رهناً في الثمن أو في دينٍ غيره فيضمنه ضمان رهن حيث قبضه بإذن المشتري ، أو يسترده لقبض الثمن من دون شرط تعجيله وكان الثمن مما لا يتعين ضمنه ضمان غصب إذا قبضه بغير إذن المشتري ، وكذا لو عدّ له بغير إذن المشتري فيضمن القيمة في هذه الصور، بخلاف ما لو عاد إلى البائع وديمة أو عارية غير مضمونة أو قبضه من المشتري بالوكالة منه فإنه لا يضمن قيمة ولا ثمنًا لأنه أمين .

## بيان استحقاق المبيع

قال الإمام عليه السلام ﴿ وإذا استحق ﴾ المبيع أى انكشف أنه ملك لغير البائع وجب على المشتري ﴿ رده مستحقه ﴾ وإذا علم استحقاقه فلا يجوز له تأخير الرد حتى يحكم به ولو تمذر عليه الرجوع بالثمن على البائع ولا شيء له على من استحقه وكذا يجب عليه رد فوائده الأصلية والفرعية إن كان عالماً وإن كان جاهلاً طابت له الفرعية يعنى الكراء فقط كما يأتى لأنه مع الجهل يملك غلتها وعليه الأجرة، وإذا سلم المشتري المبيع لمستحقه فله الرجوع على البائع بالثمن إذا كان التسليم كما بينه الإمام بقوله:

(١) وقد سبق بيان القبض النافذ قريباً اهـ .

﴿فبالإذن﴾ من البائع للمشتري بالتسليم له الرجوع ، وكذا لو سلمه بعد إقرار البائع بأنه لمستحقه فإن له الرجوع بالثمن لأن الإقرار إذن بالتسليم وإذا أقر البائع فليس له الرجوع عن الإقرار ولو رجع قبل التسليم ﴿أو﴾ كان التسليم بعد ﴿الحكم بالبينة أو العلم﴾ الحاصل للحاكم أنه لغير البائع أو وقع التسليم بعد أن حلف الغير والمبيع في يده أن المبيع له في محضر الحاكم أو وقع التسليم بعد نكول البائع عن اليمين فهما وقع التسليم بعد أحد هذه الأمور فإن المشتري ﴿يرجع بالثمن﴾ على البائع ولكن يرجع عليه بالثمن المدفوع له لا العقود عليه فلو عقد بدراهم ثم دفع دنانير فإنه يرجع بالدنانير على البائع . أما لو ثبت للمشتري الرجوع ثم أقر للبائع بأن المبيع ملكه أى ملك البائع فليس له الرجوع بالثمن على البائع ، وأما إذا ضمن البائع للمشتري ضمان الدرك كان للمشتري الرجوع على البائع بالثمن وبما غرم من بناء وغرم وغيرها مطلقاً سواء اشترى وهو عالم أن المبيع ملك الغير أم كان جاهلاً لذلك ، وسواء اعتاض فيما قابله كالمهر أم لا .. فإن لم يضمن : فإن كان المشتري عالماً أنه ملك الغير فلا يرجع عليه إلا بالثمن فقط وإن كان جاهلاً فإن اعتاض فيما قابله كالوطء ونحوه فلا رجوع على البائع إلا بالثمن وإن لم يمتص رجوع بكل ما غرم وحيث يثبت للمشتري أن يرجع بما غرم ، فكذلك يثبت الرجوع لو أرائته بما غرم بعد موت المشتري .

﴿مسئلة﴾ وأما إذا ضمن البائع للمشتري ملحقه في المبيع وعلقه بشيء من ماله كأن يقول: وجعلت لك الضمان في دارى الفلانية فإنه يبطل الضمان بهذا التعليق إلا أن يقول إن علم الله أنه يستحق عليك المبيع أو بعضه فقد تمت أو نذرت عليك الآن بدارى الفلانية أو بغيرها منها أو نحو ذلك صح البيع أو النذر إذا استحق المبيع .

﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يكن رد المبيع بإذن البائع ولا بالحكم بالبينة أو العلم ولا بإقرار البائع أو نكوله أيضاً ولا بيمين الغير بل رد بإقرار المشتري أو نكوله عن

اليمين أو بينة من دون حكم أو قال اعلم أنه للبائع ﴿ فلا ﴾ يرجع المشتري على البائع بالثمن ولا بما غرم أيضا إذا كان المبيع في يده وسلمه على ما ذكر إلا أن للمشتري طلب اليمين من البائع بأنه لا يعلم ولا يظن أن المبيع للغير فإن حلف فلا شيء وإن رجع حكم عليه بالثمن ﴿ وما تلف منه ﴾ أى من المبيع قبل التسليم ﴿ أو استحق منه ما ﴾ يصح أن ﴿ ينفرد بالمقد ﴾ كثوب من ثوبين أو من ثياب أو نحو ذلك ﴿ فكمما ﴾ في تلف الكل أو استحقاقه من أنه يتلف من مال البائع أو من مال المشتري على التفصيل المتقدم وما استحق منه رد مستحقه على التفصيل المتقدم أيضا ، ويصح البيع في الباقي . وأما إذا كان التالف مما لا يصح أن ينفرد بالمقد نحو أن تتلف عين الدابة أو عين العبد أو أحد أعضائها فذلك عيب حادث قبل التسليم فيجوز فيه مجرى الميب كما مر .

﴿ فإن ﴾ تلف ما يصح إفراده بالمقد أو استحق تم ﴿ تميب الباقي ﴾ بسبب ذلك ﴿ ثبت الخيار ﴾ للمشتري مع الجهل ، وذلك نحو أن يتلف أو تستحق إحدى فردتي النمل فإن قيمة الباقية تنقص لأجل انفرادها وتزيد بانضمام أختها إليها فيخير المشتري في الباقية لأجل تميبها إن شاء ردها وأخذ كل الثمن وإن شاء أخذها بمحصتها من الثمن فلا يرجع بما نقص من قيمتها لأنه لا أرش له مع الخيار ، وكذا لو لم يتميب الباقي إلا بالنظر إلى غرض المشتري فيثبت له الخيار نحو أن يتلف أو يستحق للغير ثوب من ثوبين للحرث أو زوجة العبد فله الخيار كما مر والقول قوله في غرضه مع يمينه ، فإن تلف ذلك البعض بجنابة المشتري أو بجنابة عبده أو بهيمته المقور فليس بميب فلا يرجع على البائع بشيء كما تقدم .

﴿ فرع ﴾ وإذا تلف المبيع أو بعضه قبل التسليم تلف من مال البائع كما تقدم سواء كان البائع قد عرض على المشتري القبض فامتنع أم لا .

## ﴿٢١٨﴾ ﴿فصل﴾

في ذكر حكم بيع الموصوف إذا كان مشروطاً أو غير مشروط وخالف في الجنس أو في معظم المقصود أو في النوع أو في الصفة فتلك ثمان صور مع كونه مشاراً إليه وثمان مع كونه غير مشار إليه . وقد بينها الإمام عليه السلام وطوى بعضها في بعض بقوله : ﴿ ومن اشترى ﴾ شيئاً ﴿ مشاراً ﴾ إليه ﴿ موصوفاً ﴾ أى مذكوراً جنسه أو نحوه وليس المراد الصفة المخصوصة كأبيض ونحوه ﴿ غير مشروط ﴾ في العقد كونه على تلك الصفة ، مثاله : أن يقول بعت منك هذا البر وهو في الجوالق فكشفه فإذا هو شعير أو العكس ، وكذا لو قال هذه النعجة فإذا هو كبش ﴿ صح ﴾ العقد ﴿ وخير ﴾ المشتري ﴿ في المخالف ﴾ في الجنس أو في النوع أو في الصفة أو في غرض المشتري فإن شاء رضى به وإن شاء فسخ لمخالفته مع بقاء المبيع ومع التلف له الأرض و ﴿ مع الجهل ﴾ لفقدائها لا مع العلم عند العقد أو القبض أو الاستهلاك فلا خيار له ، وأما مع الجهل فيثبت له الخيار واو وجد المخالف على صفة أفضل من غرضه لأن العبرة بقرضه ، وأما البائع فلا خيار له سواء علم أم جهل مالم يحصل عليه تقرير .

﴿ فإن شرط ﴾ كون المبيع على تلك الصفة ، والمراد بالشرط العقد وهو أن يقول على أنه كذا وليس المراد أن يأتي بحرف الشرط<sup>(١)</sup> فإذا كان المبيع مشاراً إليه والعقد على صفة ﴿ تخالف ﴾ ففي ذلك « أربع صور » : إما أن تكون المخالفة في معظم المقصود أو في الصفة أو في الجنس أو في النوع .

﴿ الصورة الأولى ﴾ قوله ﴿ في ﴾ مخالفة معظم ﴿ المقصود ﴾ أى في منافاته لمعظم الغرض ﴿ فسد العقد ﴾ مطلقاً سواء علماً أم جهلاً ولو كانت تلك المخالفة للغرض في الصفة فقط ، وذلك نحو أن يشتري رقيقاً على أنه عبيد للخدمة فيجده جارية

(١) وقد تقدم في خيار الشرط بيان ماهو العقد وما هو الشرط في فصل ( ٢٠٩ ) .



أو يشتري غنما على أنها نعام للنساج فيجدها خفولا وما أشبه ذلك .

﴿ و ﴾ ﴿ الصورة الثانية ﴾ إذا كانت المخالفة ﴿ في الصفة ﴾ فقط مع الموافقة في الجنس والفرض . مثال ذلك : بعت منك هذه الغنم على أنها كباش فإذا هي نعام ، ومقصوده اللحم ﴿ صح ﴾ المقد ﴿ مطلقاً ﴾ سواء علما أم جهلا إذا انكشف أعلى مما شرط أو مساويا ﴿ و ﴾ أما لو انكشف أدنى ﴿ خير ﴾ للمشتري <sup>(١)</sup> ﴿ في الأدنى ﴾ إن شاء رضى به وإن شاء فسخ . وله ذلك ﴿ مع الجهل ﴾ بالأدنى حال المقد والقبض ، فإن قبض ذلك علما بطل خياره ، وأما البائع فلا خيار له مطلقاً .

﴿ و ﴾ ﴿ الصورة الثالثة ﴾ إذا كانت المخالفة ﴿ في الجنس فسد ﴾ المقد ﴿ مطلقاً ﴾ سواء علما أم جهلا وسواء سلم الأعلى أو الأدنى ، مثاله : اشتريت منك هذا الطعام على أنه برّ فإذا هو شمير ، وكان القياس أن يكون باطلا لأنه إذا بطل الشرط بطل للشروط ، ولكن للخلاف فيه جمل فاسداً لتثبت له أحكام الفاسد .

﴿ و ﴾ ﴿ الصورة الرابعة ﴾ إذا كانت المخالفة ﴿ في النوع ﴾ نحو بعتك هذا العبد على أنه حبشي فإذا هو زنجي فسد المقد أيضا كالمخالفة في الجنس ، لكن ﴿ إن جهل البائع ﴾ كونه زنجيا لأنه لم يقصد بيّمه ﴿ وإ ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يكن جاهلا بل علما أنه زنجي ﴿ صح ﴾ البيع سواء كان المشتري علما أم جاهلا ﴿ وخير المشتري ﴾ مع الجهل ، أو خالف غرضه سواء أعطى الأعلى أم الأدنى ، فله مع البقاء الخيار بين الرد والرضى ، فإن أتلفه علما فلا شيء كما لو كان علما حال المقد أو يوم القبض . وإن أتلفه جاهلا رجع بالأرش . وهو ما بين القيمتين منسوبا من الثمن ، وأما إذا كان الوجود أعلى مما وصف ولم يخالف الغرض فلا خيار له ولو جهل كما أنه لا خيار له مع العلم ولو كان أدنى مما وصف .

(١) هذا مع البقاء ، ومع التلف يرجع بالأرش وهو ما بين القيمتين منسوبا من الثمن اهـ .

( ٢٩ - التاج المذهب - ن )

ولما فرغ الإمام عليه السلام من بيان أحكام الموصوف - حيث يكون مشاراً إليه وقد ذكر أربعا من الصور إجمالا وأربعا تفصيلا - أراد أن يبين أحكام بيع الموصوف مع عدم الإشارة إليه ، وهو أنه لا يصح بيع غير المشار إليه إلا إذا كان موجوداً في الملك وكان من ذوات الأمثال أو من ذوات القيم وذكر صفته حتى يميز عن غيره أو كان لا يملك غيره من جنسه . قال الإمام عليه السلام : ﴿ فإن لم يشر ﴾ إلى المبيع ﴿ وأعطى ﴾ المشتري ﴿ خلافه ﴾ أى خلاف ما قد سماه ففيها أيضاً ثمان صور : أربع مع الشرط وهو أن يقول : إنه كذا ، وأربع مع عدم الشرط ، إلا أنه قد طوى ذكر بعض الصور في بعض .

﴿ الصورة الأولى ﴾ قوله ﴿ في الجنس ﴾ أى إذا كانت المخالفة في الجنس حيث سمى له جنسا وأعطاه جنسا آخر مخالفا لما سماه <sup>(١)</sup> نحو : أن يقول بعت منك عشرة آصع برأ بهذه الدراهم فأعطاه شميراً ، هذا مع عدم الشرط ، ومع الشرط نحو : أن يقول طهأما على أنه بر فأعطاه شميراً فإن البيع في الصورتين صحيح ﴿ و ﴾ حيث صح البيع ﴿ سلم البائع ﴾ إلى المشتري ﴿ المبيع ﴾ وهو عشرة آصع من البر إن كان موجوداً في ملكه عند العقد وإلا كان فاسداً إن قابله نقد لأنه يكون من بيع المدموم ، فإن قابله غير نقد صح البيع لأنه يكون ممنا والوجود مبهما . قال ﴿ وما قد سلمه ﴾ البائع من الشمير ﴿ مباح ﴾ للمشتري إن سلمه ﴿ مع العلم ﴾ بأنه شمير ، والصحيح أنه لا يكون مباحاً لأنه إباحة في مقابل غرض باطل فتبطل ببطلانه فيكون في يد المشتري كالفصب إلا في الأربعة ، وفي سقوط الأثم فيرجع به على المشتري مع البقاء ومع التلف يرجع عليه بمثله أو بقيمته . قال الإمام : وما قد سلمه حكمه ﴿ قرض فاسد ﴾ إن سلمه البائع ﴿ مع الجهل ﴾ أنه شمير ، والصحيح أنه

(١) وكذا المخالفة في الفرض المقصود فيكون كالجنس اهـ .

يكون كما لو سلمه مع العلم كما تقدم إلا أنه لا يسقط الإثم عن المشتري إذا قبضه علما بأنه شعير .

﴿ الصورة الثانية ﴾ قوله ﴿ وفي النوع ﴾ أى إذا أعطى المشتري نوعا آخر غير الذى سعى وقت العقد ولم يخالف الغرض المقصود مع الإتيان بالشرط نحو أن يقول بعت منك تمرآ برنيا<sup>(١)</sup> أو على أنه برنى فأعطاه تمرآ صيحانيا<sup>(٢)</sup> ﴿ أو تكون المخالفة فى الصفة ﴾ ولم يخالف الغرض المقصود مع الشرط أو مع عدمه نحو أن يقول : بعت منك عشرة آسع برآ أحمر أو على أنه أحمر فأعطاه أبيض وحين تكون المخالفة فى النوع أو فى الصفة إما أن يكون ذلك المسلم إلى المشتري باقيا فى يده أو تالفا فان كان باقيا ﴿ خيرا ﴾ معا بين أمرين ﴿ فى ﴾ ذلك ﴿ الباقي ﴾ إن شاء معا أو أحدهما أن يسلم البائع المبيع المسمى وقت العقد ويرد المشتري ما تسلم فعلا وهذا الأمر على جهة اللزوم وإن شاء معا أن يكون ذلك المسلم هو المبيع وكأنه هو المبيع المسمى وقت العقد فعلا ولا يحتاجان إلى تجديد عقد آخر، وهذا الأمر على جهة المراضاة بينهما ولا يتحتم إلا الأمر السابق إذا اختار أحدهما خلاف ما اختاره صاحبه وهذا إذا كان المبيع موجوداً فى الملك وقت البيع وإلا فسد .

﴿ فرع ﴾ فإذا كان المسلم باقيا فانهما بخيران فى الأمرين سواء علما أم جهلا أم علم أحدهما وجهل الآخر أن المسلم هو غير المبيع ﴿ و ﴾ إذا كان قد تلف ﴿ ترادى فى ﴾ ذلك ﴿ التالف ﴾ إذا كان تلفه على وجه يضمن وإلا فهو أمانة ، وحيث يضمن يترادان فى ﴿ أرش الفضل ﴾ إذا كان التالف قيميا أو مثليا وعدم المثل أو تراضيا على القيمة فإن كان المسلم أعلى رد المشتري ما زاد من قيمة أنسلم على الثمن وإذا كان أدنى رد البائع ما بين القيمتين منسوباً من الثمن . ولا يكون التراد إلا مع الجهل أى جهل المردود له فلو كان البائع علما بأن ما سلمه هو غير المبيع لم يرجع بزيادة الأهل .

(١) التمر البرنى أجود التمر اه (٢) نوع من التمر غير جيد اه

وكذا لو كان المشتري عالماً عند العقد أو عند القبض أو عند الاستهلاك لم يرجع بنقصان الأدنى .

﴿واعلم﴾ أن المشتري إذا اشترى طعاماً غير مشروط أو بذراً مشاراً إليه أو غير مشار يخالف في المقصود أو في الجنس أو في النوع أو الصفة فإنه يخير في الأدنى على التفصيل المتقدم، وكذا لو كان مشروطاً فخالف في الصفة أو في النوع فإنه يخير بين الرضا والفسخ وله الخيار في الأدنى وفي الأعلى على ما تقدم من التفصيل .

﴿وحيث يخير المشتري في﴾ المخالف ﴿الأدنى﴾ وكذا حيث يخير في المخالف الأعلى ﴿و﴾ كان ﴿قد بذر﴾ المشتري بما أعطيه من الأدنى أو الأعلى أو طحن ذلك أو ذبحه أو نحو ذلك من الاستهلاك الحكيم وكان ﴿جاهلاً﴾ عند أن بذر أو طحن أن ذلك يخالف لما تناوله العقد ﴿فله الخيارات﴾ الثلاثة: فإن شاء رجع بالأرض وهو ما بين القيمتين منسوباً من الثمن وهذا إذا عدم المثل في الناحية أو كان قيمياً . وإن شاء سلم للبائع النبات وسلم الأرض معها حتى يبلغ الحصاد ورجع على البائع بالثمن وكراء الأرض وما غرم على ذلك الزرع إلى وقت التسليم وهذا فيما له حد ينتهي إليه من النبات كالقوم والبصل ونحوهما لا الفروس التي للدوام . وإنما صح رد التالف على البائع لكونه غر المشتري بذلك الاستهلاك حيث أعطاه المخالف، وهذان الخياران على جهة الحكم . وإن شاء رضى بما أعطيه وليس له الرجوع بما زاد من الثمن .

﴿مسألة﴾ فلو اشترى حباً للبذر بنبت فأعطاه البائع حباً قد أكلته السوس أو قد دفن وهو لا ينبت ثم بذره فله الرجوع على البائع بارش العيب وهو ما بين قيمته ينبت وقيمه لا ينبت منسوباً من الثمن .

## ﴿٢١٩﴾ باب البيع غير الصحيح

اعلم أن البيع ينقسم إلى ثلاثة أقسام : صحيح ، وقد سبق ذكره مع شروطه وأحكامه ، وباطل ، وفاسد . فالباطل هو ما أورث خلافاً في ركن البيع أو في محله ، والفاسد : هو ما أورث خلافاً في غير الركن والمحل « وبمباراة أخرى » البيع الباطل ما لا يكون مشروعاً أصلاً ولا وصفاً ، والبيع الفاسد ما كان مشروعاً أصلاً لا وصفاً ولكل منهما أحكام تخصه قد بينها الإمام عليه السلام في هذا الباب بقوله :

### ﴿فصل﴾

﴿وباطله﴾ أي وباطل البيع ما وقع على أحد أوجه خمسة: ﴿الاول﴾ ما اختل فيه ﴿ شرط ﴾ العاقد ﴿ من موجب وقابل عن نفسه وعن غيره فهو باطل نحو أن يكون أحد المتماقدين صبيّاً غير مميز أو مجنوناً أو مكرهاً بغير حق أو مضطراً لجوع أو لعطش وغبن غبناً فاحشاً . أما السكران فإن كان غير مميز فمقده باطل وإن كان مميزاً صح العقد ولو غبن غبناً فاحشاً ، وكذا لو كان العاقد عبداً أو صبيّاً مميزاً غير مأذونين فإنه يكون باطلاً إلا أن تلحقه الإجازة .

﴿الوجه الثاني﴾ قوله ﴿ أو فقد ذكر الثمن أو المبيع ﴾ أو هما مما نحو أن يقول بعت منك ، أو بعت منك هذه الدار ، أو بعت منك بمائة فيقول اشتريت فهذا البيع يكون باطلاً ولو تقدمته مواطاة واتفقا على تعيين المبيع ومقدار الثمن ، إلا أن يقول بعت منك على ما قد وقعت عليه المواطاة أو كما قد باع فلان فإنه يصح .

﴿الوجه الثالث﴾ قوله ﴿ أو ﴾ اختل في العقد ﴿ صحة تملكهما ﴾ أي صحة تملك المبيع والثمن أو أحدهما لا يصح تملكه كأن يكون أحداً المتقايين خراً أو خنزيراً أو لحماً ميتة أو لا يملك لعدم نفعه كالدم والحشرات . فلو كان بعض الثمن مما لا يصح تملكه

كان البيع باطلا . وكذا لو كان أحد المتقابلين لا يصح تملكه لأحد المتعاقدين دون الآخر . واعلم أن العبرة في صحة التملك حال العقد ليخرج عصير العنب قبل أن يصير خمرأ فإنه يصح ويدخل بيع الوقت فإنه لا يصح ولو صح بيعه في المال وذلك حيث يصير إلى حال لا ينتفع به فيما عين فيه فإن العبرة بحال العقد .

﴿ فرع ﴾ فلو أبيعحت الميتة لجماعة مضطرين فإن حكم بيعها بينهم كحكم بيع الرّبل لا يصح ولا يجوز .

﴿ الوجه الرابع ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ اختل ﴿ العقد ﴾ أى الإيجاب والقبول ولو حصلت الرضاة فإنه يكون باطلا ، وكذا لو قال اعطنى كذا وخذ هذا عوضه فإنه باطل <sup>(١)</sup> إلا في المحقر فيصح ويكفى فيه ما اعتاده الناس في غير المحقر يكون البيع بالمعاطاة باطلا فلا توجب التمليك بل إباحة بموض وسواء كان ذلك في المنقول وغيره .

﴿ والوجه الخامس ﴾ « ما اقتضى الربا » فكل عقد وقع واقتضى الربا . فإنه يكون باطلا وقد سبق بيان ما يقتضى الربا في بابه .

﴿ والمال ﴾ وهو المبيع والثمن ﴿ فى ﴾ الوجه ﴿ الأول ﴾ وهو حيث اختل فيه الماقد ﴿ غصب ﴾ فى يد البائع والمشتري تجرى عليه أحكام الغصب جميعها وفوائده

(١) ومن اختيارات إمام المصرا أيده الله أنه لا يشترط في البيع والإجارة وغيرهما من أنواع المعاملات الجارية على جهة المبادلة العقد بين المتبادلين بخصوص صيغ اعتبرتها الفقهاء وألفاظ أنتجتها بل الناطق في نفوذ البيع وأضرابه هو رضا المتبادلين وإفتراقهما . وهما راضيان أخذاً بظاهر الخطاب، فمن أى وجه استفدنا الرضا وأى طريق أدركناه فعلا أو لفظاً أخذنا به في الحكم بصحة المعاملة وثبوت الملك وما يترتب عليه المحقر وغيره في ذلك سياتى لا مجرد العادة فقط بل لظاهر الخطاب فلا يختص بالمحقر إذ لم يرد دليل في اعتبار خاص لصحة البيع ومسمى البيع والمبايعة هو التراضى الحاصل بين البيعين . ومما قاله المحقق المقلد بل الله ثراه منازعا من اشتراط التلافظ في غير المحقر : « وهذا بناء على أن مسمى البيع والمبايعة ونحوهما هى هذه الألفاظ ولا دليل لهم عليه بل العبرة الرضى بالمبادلة . والدلالة على الأخذ والإعطاء بأى قرينة والألفاظ التى شرطوها لأحدى القرائن فقط ولم يحى بما قالوه كتاب ولا سنة » انتهى .

كفوائد الفصب ﴿ و ﴾ حكم المال ﴿ في ﴾ الوجهين ﴿ التاليين ﴾ للوجه الأول ، وما  
حيث فقد ذكر الثمن أو المبيع أو صحة تملكهما ﴿ كذلك ﴾ أى يكون حكم المال  
وهو المبيع فى يد المشتري والثمن فى يد البائع بعد المطالبة حكم الفصب فى جميع  
أحكامه كما فى الوجه الأول بلا استثناء ، وقبل المطالبة يكون مع فوائده كالفصب فى  
جميع وجوهه ﴿ إلا ﴾ أربعة أحكام فإنه يخالف الفصب فيها : ﴿ الأول ﴾ : أنه  
يعطى ربحه <sup>(١)</sup> ، إذا باعه واشترى بثمنه شيئاً فباعه وبيع فيه طاب له الربح لأنه  
فى يده برضاء مالكه وسلطه عليه بخلاف الفصب : ﴿ و ﴾ ﴿ الثانى ﴾ : إنه يبرأ من  
رد إليه ، فإذا غصبه غاصب ثم رده إليه برىء ذلك الغاصب برء العين إليه ، وكذا  
برىء برد القيمة إليه بعد التلف بخلاف الفصب فلا يبرأ الغاصب الآخر إلا بالرد إلى  
المالك ﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ : أنه ﴿ لا أجره ﴾ عليه ﴿ إن لم يستعمل ﴾ ولا يجوز له  
الاستعمال بوجه فإن استعمل لزمته الأجرة مدة الاستعمال فقط بخلاف الفصب فإنه  
تزم الأجرة وإن لم يستعمل . ﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ : أنه ﴿ لا يتضييق ﴾ عليه ﴿ الرد ﴾  
إلى المالك ﴿ إلا بالطالب ﴾ ويتضييق الرد إلى الوارث بموت المالك أو رده مع الحقوق  
بخلاف الفصب ، وبعد أن يتضييق عليه الرد يكون فى يده كالفصب فى جميع وجوهه .  
ومما خالف فيه الفصب أن للقابض من بائع ومشتري مطالبة الغاصب لو فصب عليه .

﴿ و ﴾ حكم المال ﴿ فى ﴾ الوجه ﴿ الرابع ﴾ من الأوجه التى يكون البيع فيها  
باطلاً وهو حيث اختل الإيجاب والقبول فإن حكم المبيع وفوائده فى يد المشتري والثمن  
وفوائده فى يد البائع غير مملوك أسكنه ﴿ مباح بموض فيصح ﴾ فيه أربعة أحكام  
يخالف الباطل فيها : ﴿ الأول ﴾ : أنه يتفد ﴿ فيه كل تصرف ﴾ ولو وفقاً أو عقفاً  
﴿ غالباً ﴾ يحتز من الشفعة به أو فيه فإن ذلك لا يصح لأنه غير مملوك ويحتز من  
الوطء للأمة فإنه لا يجوز لأنه لا يستباح بالإباحة ﴿ و ﴾ ﴿ الثانى ﴾ : أن للبائع

(١) هذا مع علم الدائم لا مع الجهل فلا يعطى ربحه بل يتصدق به له .

﴿ ارتجاع الباقي ﴾ منه ما لم يستهلك حسا أو حكما فإن استهلك فلا ارتجاع له وليس للمشتري أن يرجع بما أنفق على المبيع لو أرجعه إلى البائع لأن الظاهر أنه أنفق ولم ينو الرجوع هذا إذا كان الفاسخ المشتري لا لو كان البائع فيرجع المشتري عليه بما أنفق على المبيع كما يأتي آخر الفصل ﴿و﴾ ﴿ الثالث ﴾ ان المشتري إذا استهلكه حسا أو حكما ولو أخرجه عن ملكه بالمبيع ونحوه وجب ﴿ فيه ﴾ للبائع ﴿ القيمة ﴾ أى قيمة يوم قبضه لأنه كلما قبض برضاء أربابه لاستهلاكه وجبت فيه القيمة يوم قبضه، فلو تلف البعض لزمّت قيمة التالف ورد الباقي عند الاسترجاع، وقد علم لهذا أن المبيع يتلف من مال المشتري فعليه القيمة وله رد الثمن من البائع لو تلف المبيع فلو تفاوتت القيمة والثمن لزم التراجع في الزائد وهذا إذا كان قيميا فإن كان مثليا ضمن بمثله ورجع بالثمن على البائع .

﴿و﴾ ﴿ الرابع ﴾ أنه ﴿ ليس ييما ﴾ فلو حلف لا باع لم يحنث بالمعاطاة ولو جرى العرف بتسميتها ييما لأن الحنث يتعلق بالحكم لا بالاسم . ومن أحكام المعاطاة أن البيع بها لا تلحقه الإجازة لأنه ليس بمقد ، ومنها أن البيع بها لا يدخله الربا لأنه ليس من البيع فى شيء وإنما هو إباحة بمعرض .

## فاسد البيع

﴿و﴾ أما ﴿ فاسده ﴾ أى فاسد البيع فهو ﴿ ما اختل فيه شرط ﴾ أو أكثر من شروط صحة البيع ﴿ غير ذلك ﴾ أى غير ما ذكر من الشروط الأربعة التى باختلالها كان البيع باطلا، فإذا اختل غيرها من الشروط كان البيع فاسداً نحو أن يكون الثمن أو المبيع مجهولا أو يكون العقد بغير لفظ ماض أو يتولى طرفي العقد واحد أو جهل مدة الخيار أو حصل فيه شرط مفسد . وكذا لو كان المبيع غير موجود



في الملك فسد في غير الصِّرف والسلم وأما فيهما فصحيح<sup>(١)</sup>.

﴿و﴾ اعلم ﴿أن البيع الفاسد ليس بمحرم ولذا فإنه ﴿يجوز عقده﴾ والدخول فيه « غالباً » احتراز من بيع اللحم بالحيوان وبيع اللبن في الصرع والصوف على جلد الشاة وبيع الثمار قبل صلاحها وغير ذلك مما نهى الشرع عن بيعه ، وقد تقدم بيانه ، وما عدا ذلك فيجوز عقده والدخول فيه ﴿إلا﴾ ما كان من الفاسد ﴿مقتضى الربا غرام﴾ فعله ولا يطيب ربحه لو وقع والدخول فيه وعقده ﴿باطل﴾ على الصحيح من المذهب سواء كان مجمعا على أنه ربا أم غير مجمع عليه .

﴿و﴾ العقد الباطل المقتضى للربا ﴿ماسوا﴾ من العقود الفاسدة ﴿فسكا﴾ لعقد الصحيح ﴿في جميع أحكامه إلا في سبعة أحكام :

﴿الأول﴾ : ﴿أنه معرض للفسخ﴾ إذا تراضيا على فسخه انفسخ<sup>(٢)</sup> ، وإذا طولب بالفسخ ثم باعه أو وهبه بعد المطالبة صح ، ولكن الفسخ مع التراضي يحتاج إلى لفظ التفاسخ بالإيجاب والقبول ، ويعنى القبض عن القبول ولا يكفي أن يرد كل واحد منهما لصاحبه ما قبض منه . وإذا تشاجرا فللحاكم الذي يقول بفساده أن يفسخه . واعلم أن حكم الحاكم يراد هنا لأحد وجهين : إما لقطع الخلاف أو لقطع الملك ، فإذا كان الفساد مجمعا عليه لم يحتاج إلى حكم قبل القبض لأنه لا ملك ولا خلاف ، وإن كان قد قبض احتيج إلى الحاكم بقطع الملك ، وإن كان الفساد مختلفا فيه احتيج إلى الحاكم قبل القبض لأجل الخلاف ، وبعده لأجل الخلاف وقطع الملك .

﴿و﴾ المشتري بمقد فاسد إذا فسخ وجب رده بعيته إن كان باقيا و ﴿إن﴾ كان قد ﴿تلف﴾ أو تعيب امتنع رده ووجب رد مثله أو قيمته إن عدم المثل أو كان فيميا ، والمراد بقيمته يوم القبض لا قيمته يوم استهلاكه لأنه كلما قبض برضاء أربابه

(١) ولكن في الصرف لابد من التقابض قبل الافتراق .

(٢) والوارث أن يفسخ أيضا اهـ .

وجبت فيه القيمة يوم قبضه كما تقدم في الماطاة .

﴿والأدلة الفسخ﴾ بمسد التلف أن للبائع الفوائد الأصلية إذا فسخ بالحكم وتلفت قبل تلف المبيع أو حاله بمجانة أو تفريط فحينئذ يرجع على المشتري بمثل المثل وقيمة القهسي ، فإن لم يفسخ لم يستحق شيئاً . وأما التراجع في الزائد بين القيمة والتمن فإنه لازم سواء حصل فسخ أم لا .

﴿فرع﴾ وإذا فسخ الفاسخ فله المشتري حبس المبيع حتى يعود إليه الثمن إذ هو له إذا أفلس .

﴿و﴾ ﴿الحكم الثاني﴾ أن المبيع في العقد الفاسد باق على ملك البائع ﴿لا يملك إلا بالقبض﴾ من المشتري أو وكيله ولو كان هو البائع فحق قبضه المشتري بعد البيع ﴿بالإذن﴾ من البائع ملكه ، ولا بد من إذن جديد بعد البيع أو حاله ، وقبض البائع للثمن ليس بإذن .

﴿فرع﴾ ويكفي قبض بعض المبيع في غير المنقول سواء كان متصلاً به أو منفصلاً عنه .

﴿و﴾ ﴿الثالث﴾ أن ممالك بالمقد الفاسد وجبت ﴿فيه﴾ لصاحبه ﴿القيمة﴾ لا الثمن أي قيمته يوم قبضه إذا كان الثمن أكثر من القيمة على البائع رد الزائد وإن كان أقل وجب على المشتري توفية القيمة ، ولو قبل التفاسخ ، فإن غاب مستحق الزيادة بقيت عند من هي عليه حتى اليأس ، وتم تصير للوارث ثم للفقراء ويلزم الإيصاء بها ، وله أن يسلمها إلى الإمام أو الحاكم . وحكم الزيادة في يد من هي عليه حكم الدين فتتضيق بالطلب وهذا مع علم من هي له . أما مع جهله فكالغصب .

﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ أنه ﴿لا يصبح فيه الوطاء﴾ للآمة إذا اشترت بمقد فاسد فلا يجوز لأن ما اشترى بمقد فاسد صحت فيه . وجازت سائر التصرفات بعد قبضه ولو منعه البائيم من التصرف أو طلب الفسخ لأنه لا يفسخ إلا بالتراضي أو بالحكم

إلا الوطء ، فلا يصح ولا يجوز فيه بأى حال ولو لم يفسخ .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ أنه لا يثبت فيه ﴿ الشفعة ﴾ لأن البيع فيها مأخوذ بالثمن وفي الفاسد بالقيمة أما الشفعة به فتصح .

﴿ و ﴾ ﴿ السادس ﴾ أنه لا يصح فيه ﴿ القبض بالتخلية ﴾ بل لا بد في قبضه من القبض الحقيقي وهو يكون بنقل جميع ما ينقل والتصرف فيما لا ينقل ولو في بعضه تقدم في الحكم الثانى ، والمراد بالتصرف فى الأرض المرور فيها فإنه كاف .

﴿ والسابع ﴾ أنه إذا غرم المشتري فى البيع من حرث الأرض أو نحوه ثم وقع التفسخ فيه ، فإنه إن كان هو الفاسخ فلا يرجع على البائع بما غرم ولو كان الفسخ بالحكم ، وإن كان الطالب للفسخ هو البائع رجع عليه بما غرم كما مر .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢٢٠ ﴾

فى بيان فوائد المبيع فى العقد الفاسد إن تكون إذا فسخ ، وبيان ما يمنع الرد ، وبيان ما يترتب على الفاسد : أما بيان فوائده على جهة الإجمال . ﴿ فاعلم ﴾ أنها إذا حدثت قبل القبض فهى للبائع مطلقاً . وإن حدثت بعد القبض ، فالفرعية تطيب للمشتري مطلقاً سواء فسخ بالحكم أم بالتراضى متصلة حال العقد أم لا ، وسواء تلف المبيع قبلها أم بعدها أم العيب الحال . والفوائد الأصلية إن فسخ بالتراضى طابت للمشتري مطلقاً سواء تلف المبيع حساً أو حكماً قبلها أم بعدها ، وإن كان الفسخ بالحكم ، فإن تلف المبيع قبلها حساً أو حكماً أو التيبس وقت تلفه أو امتنع الرد بأى وجه طابت للمشتري وإن تلف بعدها أو معها فهى للبائع .

وأما بيان ذلك على التفصيل فقد أوضحه الإمام عليه السلام بقوله : ﴿ والفوائد الفرعية ﴾ كالأجرة والزرع وكسب العبد وغير ذلك ﴿ فيه ﴾ أى فى المشتري بمقد فاسد إذا حصلت ﴿ قبل الفسخ ﴾ فهى ﴿ للمشتري ﴾ وكذا ربحه ، وذلك حيث

يشترى بالمبيع سلمة ثم يبيعها بأكثر من ثمن المبيع فإنه يطيب له البيع ولو فسخ المبيع الأول إذا بيع الثاني لا يمنع الفسخ وإنما يمنع الرد .

﴿ و ﴾ أما فوائده ﴿ الأصلية ﴾ كالصوف<sup>(١)</sup> والولد واللبن التي لم يشملها العقد فإنها تكون في يده ﴿ أمانة ﴾ فلو فسخ العقد وقد تلفت لا بتفريط لا يضمها وتبفريط يضمن كما في الأمانة لسكنها تخالف الأمانة في أنه يجوز له الانتفاع بها والتصرف فيها والمبرة بالانكشاف فلو باعها ثم فسخ العقد امتنع رد عينها كالأصل وفيها المثل أو القيمة . أما النفقة على الفوائد فتكون على من استقر له الملك كما في خيار الشرط ويؤمر بالإتفاق عليها من هي في يده .

﴿ و ﴾ من أحكام الفوائد الأصلية أنها ﴿ تطيب ﴾ للمشتري ﴿ بأحد أمرين ﴾ : ﴿ الأول ﴾ ﴿ بتلفه ﴾ أى المبيع ﴿ قبلها ﴾ فإذا تلف الأصل حساً أو حكماً قبل تلفت الفوائد طابت للمشتري ، فلو فسخ بالعقد لم يجب عليه للبائع إلا قيمة الأصل يوم القبض سيواء تفاسخا في التالف بالحكم أو بالتراضى ولو كانت الفوائد باقية لأنه قد استقر البيع بتلف المبيع ، فإن كان التالف بهض المبيع حصصت القيمة .

﴿ و ﴾ ﴿ الأمر الثاني ﴾ أنها تطيب للمشتري ﴿ بفسخه ﴾ بالرضى ﴿ فقط ﴾ فلا يجب عليه ردها سواء كانت متصلة حال الفسخ أم منفصلة ، لأن الفسخ بالرضى فسخ للعقد من حينه فإن فسخ بالحكم رده بفوائده الأصلية لا الفرعية .

﴿ و ﴾ من أحكام الفوائد الأصلية إذا فسخ البيع أنها تطيب للمشتري عند

(١) وقد حصر الفوائد الفرعية والأصلية نظماً العلامة إسحق بن محمد البدي في قوله

ألا فاحفظوا حصر الفوائد موجزاً	وتعدادها نظماً فما النثر كالنظم
( ففرعيها ) زرع كذا مهر نيب	وكسب لعبد والكسرى ياذى الفهم
كذا مهر بكر حيث كان لزومه	لها بوطه قال حسنا أولو العلم
فان كان مهر البكر بالوطه لازماً	فأصلية كالدر والصوف في الحكم
ومثلها الأولاد أيضاً وممكننا	نمار وأرض للجنابة في الجسم

ما يمنع رد عين المبيع بأحد أمور مما يأتي : « فنها » أنه يمنع رد عينه تلفه وهو استهلاكه حسا ﴿ و ﴾ « منها » أنه ﴿ يمنع رد عينه ﴾ أيضا وفوائده الأصلية ﴿ الاستهلاك الحكمي ﴾ على أى وجه فيجب بعد الحكم بالفسخ القيمة ، وقد نظم الإمام خمسة عشر وجها للاستهلاك الحكمي بقوله :

وقف وعقق وبيع ثم موهبة غرس بناء وطحن ذبحك الحلال<sup>(١)</sup>

طبخ ولت وصبيع حشو مثل قبا<sup>(٢)</sup> نسج وغزل وقطع كيفما فعلا

فن اشترى شيئا بمقد فاسد ثم وقفه أو أعتقه بعد قبضه امتنع رده، وكذا لو باعه فيما صحيحا أو فاسداً ولو عاد إلى ملكه امتنع رده ما لم يعد إلى الملك بما هو نقض للمقد من أصله ، وكذا إذا وهبه أو غرس الفصن المشتري ولو فسد أو بنى على المرصة أو غرس فيها امتنع رد ذلك ولو أزيل النرس والبناء عن المرصة فإن أحاط ببعضهما من جميع الجوانب كان استهلاكاً لذلك البعض ، وكذا لو اشترى طعاما فطحنه ، أو حيوانا فذبحه ، أو لحما فطبخه ، أو سويقا فلته ، أو حجارة فبناها ، أو ثوبا فصبغه ، أو قباء قبل أن يحشى فخشا وخاطه ، أو غزلا فنسجه ، أو قطناً فغزله ، أو ثوبا فقطعه قميصاً امتنع رد العين والفوائد الأصلية في جميع ذلك سواء فسخ العقد بحكم أم بغير حكم وحينئذ تجب القيمة . « ومنها » الجناية على المبيع فإنها تمنع رد عينه وكذا الزيادة المتصلة لو كانت بغير فعله كالسمن والكبر ، وإنما امتنع رد عين المبيع في كل ذلك إذا كان الفسخ بالحكم أما لو كان بالتراضي فيصح الفسخ ورد البيع

(١) الحمل لاسم لولد الضأن إذا ظم ورعى وقوى كالخروف الصنبر : الجمع حملان وأعمال. ولا معنى له هنا إذ المراد ذبح أى حيوان ما كقول كان اه .

(٢) القبا : ثوب يلبس فوق الثياب، جمه أقبية « كالصاية في عرفنا » والمعنى خاطلقبا حاشية. قال في الأثمار : « درز مثل قبا » وهى أولى من عبارة الأزهار لأن مجرد الحشو بلا خياطة لا يكفي، يقال درز الثوب أى خاطه خياطة متلوزة فى الغاية : والنسبة درزى بفتح الدال جمه درزة، والعامية تضم الدال وتقول درزى جمه دروز اه .

مع الزيادة أو النقصان مع أرض أو بغير أرض .

قال الإمام عليه السلام: ﴿ ويصح كل عقد ترتب عليه ﴾ أى على العقد الفاسد، يعنى أنه يصح أن يقع كل عقد بعده وللعقد الثانى صفته من الصحة والفساد وكذا يصح أن يقع بعده كل إنشاء إلا المارية والرهن فينقضان يبطلان العقد الذى ترتب عليه لو بطل . فالعقد ﴿ كالنكاح ﴾ نحو أن يشتري جارية بمقد فاسد فينكحها غيره بعد القبض فإن النكاح صحيح وكذا لو باعها كان البيع صحيحاً ﴿ و ﴾ إذا فسخت الجارية بحكم وقد أنكحها المشتري غيره انفسخ البيع و ﴿ يبقى ﴾ النكاح ويكون مهرها للمشتري . وعبرة الفتح وشرحه أوضح وهى : « ويثبت حكم كل إنشاء ترتب عليه » كأن يشتري جارية بمقد فاسد فينكحها أو يبيعها أو يؤجرها بعد القبض فإنه يصح « حتى يفسخ » البيع ثم يرتفع ذلك المراتب « إلا النكاح فيبقى » ولا يفسخ . هكذا ذكره الإمام فى الأزهار والنيث والبحر . ﴿ و ﴾ كذا يثبت ﴿ التأجير ﴾ بعد العقد ﴿ الفاسد ﴾ ويكون له حكم ما عليه من الصحة والفساد ﴿ ويفسخ ﴾ إذا فسخه البائع بالحكم أو بالتراضى فإن رضى ببقاء الاجارة كان له الأجرة من يوم فسخ البيع . قال فى النيث وحاشية السحولى ما معناه : « والفرق بين أن يثبت حكم كل إنشاء ترتب على العقد الفاسد وبين ما تقدم فى الميوب أنه يبطل الفسخ بالحكم كل ما ترتب عليه - أن فى الميوب العقد مستند إلى العقد الأول وقد بطل ، وفى الفاسد مستند إلى الإذن وقد حصل ذلك فهو مسلط عليه بالتصرف ولهذا لم يبطل » .

﴿ و ﴾ للمتعاقدين فى العقد الفاسد ﴿ تجديده ﴾ على الوجه الصحيح فيكون ﴿ صحيحاً بلا فسخ ﴾ للعقد الأول الفاسد لأن تجديد العقد يكون فسخاً وعقداً سواء وقع قبل القبض أم بعده .

## باب المأذون ﴿٢٢١﴾

﴿فصل : ومن أذن لـ﴾ مميزه من ﴿عبد أو صبيه﴾ أو من هو وصى عليه ﴿أو سكت<sup>(١)</sup> عنه في شراء أى شيء﴾ من الأشياء حال كونه «عائلاً» أن المميز قد عقد وأن سكوته إجازة وعلم المأذون بذلك الإذن لأنه وكيل والوكيل يشترط علمه ﴿وصار﴾ ذلك المميز ﴿مأذوناً﴾ في ذلك الذى أذن له فيه أو سكت عنه وصار أيضاً مأذوناً ﴿في شراء كل شيء﴾ غير ذلك ﴿وبيع ما شراه أو عومل ببيعه﴾ بغنى استؤجر عليه بمضاربة أو استئجار . فلو أذن السيد لعبده في التجارة في جنس من الأجناس كان ذلك إذناً في شراء سائر الأجناس وبيع ما شراه وإذناً في إجارته حتى إن له أن يؤجر نفسه . أما الصبي فليس له أن يكرى أو يؤجر من مال نفسه أو وليه إلا بإذن خاص .

﴿فرع﴾ وإذا أذن الولي لمميزه بالتصرف فإن كان في مال المميز اعتبرت المصلحة وإن كان في مال غيره فطلقاً لكن إن تناول الإذن البيع فلا عموم وإن تناول الشراء أفاد العموم كما هو منطوق الأزهار والبيان .  
و ﴿لا﴾ يجوز له ﴿غير ذلك﴾ فليس له أن يبيع شيئاً لم يشتره ولا عومل ببيعه ﴿إلا بخاص﴾ أى إلا بإذن خاص من سيده ﴿كبيع نفسه﴾ أى العبد ﴿ومال سيده﴾ فليس له أن يبيع نفسه ولا مال سيده إلا بإذن يخصهما نحوه أن يقول وقد أذنت لك تبيع مالى أو تتجر في مالى أو نحوه ذلك .

## ﴿فصل﴾ ﴿٢٢٢﴾

﴿وللمأذون﴾ في التجارة ﴿كل تصرف جرى العرف لثله بمثله﴾ نحوه أن يبيع

(١) إذا كان المراء لنفسه من طعام ونحوه لالوشرا العبد السيد أو الغير فلا يكون السكوت إذناً كما لو تزوج لنفسه وسكت السيداه .

بالنقد والمؤجل وأن يزيد في الثمن وينقص قدر ما يتغابن الناس بمثله ، وله أن يوكل  
ويرهن ويرهن . وليس له أن يهدى ولا يضيف ولا يمير الدابة للركوب ولا يهب  
ولا يقرض ولا يضمن بمال ولا يبدن ولا يسافر إلا إذا جرت العادة بمثل ذلك لمثله  
صح ولا فرق بين العبد والصغير في ذلك ﴿ وما لزمه ﴾ أى العبد في ذلك فهو على  
ضريين « جناية » و « معاملة » فاما ﴿ بمعاملة ﴾ من بيع أو شراء أو نحوهما برضاء  
أهله وإذن مولاه ﴿ فدين يتعلق برقبته وما في يده ﴾ ما لم يكن وديعة أو غصبا  
﴿ فيسلمهما ﴾ أى رقبة العبد وما في يده ﴿ المالك ﴾ وللغرماء البيع للعبد بما لهم عليه  
﴿ أو ﴾ يسلم ﴿ قيمتهما ﴾ للغرماء أو يسلم أحدهما بقيمة الآخر والخيار في كل ذلك  
لمولاه ، وأما الصغير ففي ذمته أو ماله لأنه متصرف عن نفسه لا عن وليه .

﴿ و ﴾ يجوز ﴿ لهم ﴾ أى الغرماء ﴿ استسماؤه ﴾ بجميع الدين ثم يرجع إلى المالك  
بعد الوفاء ، وإن شاءوا استسموه بالقدر الزائد ثم يباع ببقية الدين ونفقته من كسبه ،  
وتكون ولاية البيع وكذا الاستسعاء إلى السيد أو الحاكم إن تمرد من تسليمه  
أو قيمته . وهذا ﴿ إن لم يفده ﴾ المالك إذ لو فداء فليس لهم بيع ولا استسعاء ولكن  
يقدر كم يستفديه المالك : فالذى صحح للمذهب أنه « بالأقل من قيمته أو الدين والزائد »  
على القيمة إلى الدين يكون « في ذمة العبد » ﴿ فإن هلك ﴾ العبد قبل إختيار الفداء  
أو تلف ما في يده ﴿ لم يضمه ﴾ السيد ﴿ ولو ﴾ كان قد طوّل بتسليمه فتمرد ثم  
هلك ﴿ بعد تمرد ﴾ فإن كان في يده مال تعلق به دين الغرماء ﴿ وإن استهلكه ﴾  
أى استهلك السيد ذلك العبد وقد لزمه دين ﴿ فبغير البيع ﴾ كالقتل والعرق والوقف  
﴿ لزمته القيمة ﴾ أى لزمه للغرماء الأقل من قيمته وما في يده وقت الاستهلاك أو الدين  
﴿ وبه ﴾ أى وباستهلاكه بالبيع يلزمه القدر ﴿ الأوفى ﴾ للغرماء ﴿ منها ﴾ أى من  
القيمة ﴿ ومن الثمن ﴾ فإن كان الثمن يوفى الغرماء أو أكثر من القيمة سلمه لهم وإن  
كانت القيمة توفى الغرماء أو لا توفيهم ولكنها أكثر من الثمن فيسلم القيمة ولا يلزم



السيد إلا ذلك ﴿ ولهم ﴾ أى للفرماء ﴿ النقض ﴾ للبيع بأمر الحاكم ﴿ إن ﴾ كان السيد قد قبض الثمن ثم ﴿ فوته ﴾ مع كونه ﴿ ممسوراً ﴾ وليس لهم نقض المتق والوقف بل لهم أن يستسموا العبد إذا كان السيد ممسراً ﴿ و ﴾ ما لزم العبد سواء كان مأذوناً أم مكلفاً أم لا ﴿ بنصب ﴾ غصبه على أهله وأتلفه ﴿ أو ﴾ أخذه برضام حال كونه مكلفاً غير مأذون لكنه جرى منه ﴿ تدليس ﴾ عليهم بأنه مأذون في ذلك الشيء وليس بمأذون فإن ما لزمه من هذين الأمرين يكون دين ﴿ جنابة ﴾ بمعنى أن العبد جان في ذلك ولدين الجنابة أحكام تفارق دين الماملة فيها وهى أربعة : ﴿ الأول ﴾ أن الجنابة ﴿ تملق برقبته فقط ﴾ أى لا بما في يده بخلاف دين الماملة فإنه يملق برقبته وما في يده ﴿ والثاني ﴾ أن السيد يغير بين إمساك العبد وتسليم الأرض أو تسليم العبد بجنابته لأنها تملق برقبته ﴿ فيسلمها المالك ﴾ أى يسلم رقبة العبد إن اختار ذلك ﴿ أو ﴾ يسلم ﴿ كل الأرض ﴾ بالفا مابلق إذا أحب بقاء العبد له ، وسواء كانت جنابة العبد على نفس أم على مال والخيار له في هذين الوجهين . ﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ أنه ﴿ يتمين ﴾ الأرض وتنقل رقبة العبد إلى ملك مولاه في دين الجنابة ﴿ إن اختارها ﴾ أى قال اخترت رقبة عبدى ولو جاهلاً كون ذلك استهلاكاً ، وسواء كان موسراً أم ممسراً فيلزمه الحاكم بيع العبد ويقضيه المحنى عليه ، وكذا في دين الماملة فهو لا يخالف دين الجنابة في هذا الحكم ﴿ أو استهلكها ﴾ بعق أو بيع أو وقف أو هبة ﴿ عالماً ﴾ أن عليه دين جنابة . ويكون ذلك الاستهلاك كاللفظ بالاختيار فيتمين الأرض ولو جهل أنه يلزمه بالاستهلاك . فإن كان جاهلاً للدين لم يكن ذلك اختياراً منه للعداء لكن قد استهلكه فتلزمه قيمته فقط أو الأرض إن كان أقل فإن بقى شيء من الأرض كان في ذمة العبد يطالب به متى عتق كدين الماملة ، والمبرة بقيمته وقت الاختيار أى الاستهلاك .

﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ أن الجناية ﴿تُلزَم﴾ العبد ﴿الصغير﴾ فيضمنها وتعلق برقبته حيث وقعت بغصب أو نحوه لا لو وقعت بتدليس منه، وإذا لم تقع بتدليس فتلزمه بخلاف دين المعاملة فإنه لا يلزمه لأن من عامل الصغير فقد وضع ماله في مضیعة . وكذا العبي الحر حيث غصب لا حيث دأس . وهذه الأحكام الأربعة في دين الجناية ﴿عكس﴾ دين ﴿المعاملة﴾ ما عدا الحكم الثالث فيتفقان كما تقدم .

﴿و﴾ إذا باع السيد عبده وعليه دين معاملة ودين جنایة لم يخص بشئ من أحدهما بل يخصص بينهما ﴿ويستويان في ثمنه﴾ ولو زاد الثمن على القيمة<sup>(١)</sup> . وأما ما كان في يده فيختص به دين المعاملة . ﴿و﴾ إذا كان عليه دين وعلى سيده دين كان ﴿غرماءه أولى به﴾ وبشئ من يده ﴿من غرماء مولا﴾ لأنه كالمهر من معهم . ﴿ومن عامل﴾ عبداً أو حراً ﴿محجوراً﴾ نوع معاملة نحو أن يضاربه أو يودعه أو يستأجره ﴿عالمًا﴾ بحجره ﴿أو جاهلاً لا لتفريق﴾ من العبد ﴿لم﴾ يكن له أن يضمن الكبير ﴿ولا يطالبه بما لزمه عن تلك المعاملة﴾ في الحال ﴿وإنما يطالب العبد به إذا أعتق وسواء أتلّفه بغير رضا أربابه كمال المضاربة أو برضائهم كالقرض ﴿ولا﴾ يضمن ﴿الصغير مطلقاً﴾ لا في الحال ولا بعد عتقه ﴿وإن أتلّف﴾ أى لو أودع العبي وأتلّف المال لم يضمنه متى عتق لأن صاحب المال سلمه إلى مضیعة .

## ﴿فصل﴾

﴿٢٢٣﴾

﴿ويرتفع الاذن﴾ للعبد مطلقاً والعبي المميز الحر ﴿بأحد أمور ستة﴾ ﴿الأول﴾ ﴿محجره العام<sup>(٢)</sup>﴾ لجميع التصرفات وكذا لو أطلق المحجر كان عاماً

(١) وفي ذلك تفصيل لا حاجة لإبراده لفلة وقوع ذلك اهـ

(٢) شاهراً لا إذا كان سراً فيكون حجباً في حق من علم لا من جهل كما يأتي اهـ

لا لو حجره عن شيء مخصوص لم يرتفع الإذن إلا في لك الشيء دون غيره . فإن حجر الحاكم على السيد أو على ولي المتصرف في مال وليه صار العبد والصبي محجورين بذلك ما لم يكن على أيهما دين معاملة فإن كان فله قضاؤه ولا يدخل في حجرى السيد أو الولي . ﴿ و ﴾ ﴿ الثانى ﴾ ﴿ بيعة ونحوه ﴾ فإذا باعه سيده جيمه أو بمضه أو نقله عن ملكه بأى وجه ارتفع إذنه ولو عاد إلا ملكه بما هو نقض للمقد من أصله ، فلو باعه وكان الخيار له أو له والمشتري لم يرتفع الإذن . ﴿ و ﴾ ﴿ الثالث ﴾ ﴿ عتقه ﴾ فإذا أعتقه السيد ارتفع الأذن وكذا أو كاتبه أو وقفه على غيره ارتفع الأذن لا أو دبره أو أجره أو رهنه فإن ذلك لا يرفع الأذن وكذا الاستيلاء لا يرفع الأذن . ﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ ﴿ إباحته ﴾ وكذا جنونه وردته مع الحقوق ﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ ﴿ غصبه ﴾ فإذا غصبه على سيده غاصب ارتفع الأذن كما لو أبى فيصير محجورا ﴿ حتى يعود ﴾ من الإباق أو الغصب ، فإذا عاد إلى سيده رجع مأذونا ﴿ و ﴾ ﴿ السادس ﴾ يرتفع إذن العبد ﴿ بموت سيده ﴾ وإذن الميز بموت وليه لأنه قد انتقل ملكه .

﴿ والجاهل ﴾ لحجر المأذون ﴿ يستصحب الحال ﴾<sup>(١)</sup> في الحجر فقط فن علم أن العبد أو الميز مأذونا ثم وقع الحجر ولم يعلم به بقى حكم معاملته في استصحاب الحال حكم معاملة المأذون في الجواز والتعلق برقة العبد وما فى يده والقول قوله في عدم العلم .

﴿ وإذا وكل ﴾ العبد ﴿ المأذون ﴾ له في التجارة ﴿ من يشتره ﴾ من سيده ﴿ عتق في ﴾ العقد ﴿ الصحيح بالمقد ﴾ نفسه وهو مجرد شراء الوكيل وإن لم يقبضه ﴿ وفى ﴾ العقد ﴿ الفاسد ﴾ لا يمتق بمجرد العقد الفاسد وإنما يمتق ﴿ بالقبض ﴾ والمعتبر قبض الوكيل بإذن السيد لأن الحقوق تتعلق بالوكيل ، فإذا أمره الوكيل

(١) في المعاملات كما هنا لا في الامتداد والأخبار فلا يستصحب الحال كما تقدم آخر فصل (٢١٣)

بأى تصرف كان قبضاً ، وكذا لو أمره بقبض نفسه ، ثم تصرف أى تصرف ولو بالقيام صح القبض . ﴿ و ﴾ إذا صح شراء الوكيل له وعق بالعقد أو بالقبض فإنه ﴿ يفرم ﴾ العبد ﴿ مادفع ﴾ الوكيل من مال سيده فهو من مال السيد صار إليه فيبقى الثمن في العقد الصحيح ، أو القيمة في الفاسد في ذمة الوكيل يرجع بها السيد عليه والوكيل يرجع على العبد ﴿ و ﴾ إذا عتق المأذون بذلك الشراء كان ﴿ الولاء للسيد ﴾ كما لو كاتبه .

﴿ و ﴾ أما ﴿ المحجور ﴾ إذا وكل من يشتريه فإنما يعتق ﴿ بإعتاق الوكيل إن شاء ﴾ اعتاقه وإلا بقي رقيقاً لأن توكيله باطل وصح الشراء للوكيل ، وهذا إذا لم يضاف إلى الموكل ، فإن أضاف صار العقد موقوفاً على إجازة العبد . ﴿ و ﴾ إذا أعتقه الوكيل ، وكان المال الذى دفعه هو من مال السيد فإنه ﴿ يفرم ﴾ لسيد الأول ﴿ مادفع ﴾ من ماله وهو الثمن ﴿ بمده ﴾ أى بعد العتق لأن ما غصبه بعد العتق يضمه . وتفصيل ذلك على الوجه الصحيح للمذهب أن يقال: إن ما أخذه العبد قبل أن يملكه السيد الآخر فلا يطالب به لأنه لا يثبت للسيد على عبده دين وما أخذه بعد ملك السيد الثانى له فدين جنائية كما تقدم ، فإن أخذه بعد العتق كان حكمه حكم الفصم ﴿ والولاء ﴾ في هذه الصورة ﴿ له ﴾ أى للوكيل لأنه المقتق .

## ﴿ ٢٢٤ ﴾ باب المراجعة

﴿ هى ﴾ عقد يوجب ﴿ نقل المبيع بالثمن الأول ﴾ الذى اشترى به ﴿ وزيادة ﴾ على ذلك ، وهى الربح الذى يريد أن يربحه ﴿ ولو ﴾ كانت الزيادة ﴿ من غير جنسه ﴾ يعنى من غير جنس الثمن ﴿ أو ﴾ نقل ﴿ بمضه ﴾ يعنى بمض المبيع ﴿ بمحضه ﴾ من الثمن ﴿ وزيادة ﴾ على تلك الحصة .

والراجعة تكون على أحد وجهين : إما فى جميع المبيع ، وإما فى بمضه : فإن كانت

في جميعه فذلك ظاهر . وإن كانت في بعضه والمبيع مختلف نحو أن يشتري ثوبين مختلفين والتمن غير متميز . فإن الطريق إلى معرفة ثمن البعض أن يقوم البعض الذي ستكون المراجعة فيه على انفراده ثم الباقي كذلك ثم تضم القيمتان ثم ينسب ثمن المراجعة فيه إلى مجموع القيمتين ، فأتى رابع بحصته من الثمن ، مثاله : أن يكون ثمن الثوبين ثلاثين درهما ويريد أن يراجع في الأدنى منهما ، فإذا قوم الأدنى بخمسة عشر درهما ، والأعلى بثلاثين صار المجموع خمسة وأربعين درهما ، فنسبة قيمة الأدنى إلى ذلك هي ثلث فتكون حصته من الثمن الثلث وذلك عشرة ، فعند المراجعة تكون الزيادة على العشرة ، وأما إذا كان المبيع موزوناً أو مكيلاً أو مذروفاً أو معدوداً مستويا فلا يحتاج إلى تقويم ، وكذا لو كان الرابع فيه بمضا مشاعاً أو كان بعضه متميزاً فلا يحتاج إلى تقويم ، وهذا إذا لم يقصد الحيلة كان يشتري كل ثوب بدينار ويراجع في الأدنى ويبين وإلا فلا يجوز لأنها حيلة .

وتسكون المراجعة إما ﴿ بلفظها ﴾ إذا جرى به عرف نحو راجعتك هذا برأس مالى وهو كذا وزيادة كذا ﴿ أو لفظ البيع ﴾ كبت منك هذا برأس مالى وهو كذا وزيادة كذا ، وتصح أيضا بلفظ التولية<sup>(١)</sup> مع جرى العرف به .

﴿ و ﴾ أما ﴿ شروطها ﴾ فهي ﴿ أربعة ﴾ :

﴿ الأول ﴾ : ﴿ ذكر كمية الربح ورأس المال ﴾ نحو بعت منك هذا برأس مالى وهو كذا وزيادة كذا ، فلا بد من ذكر الكمية ﴿ أو معرفتهما ﴾ إياها أى إذا لم تذكر فلا بد أن تكون معروفة عند البيعين ﴿ أو ﴾ عند ﴿ أحدهما ﴾ فهما كانا عارفين لما مما صح وإن جهلاهما معا لم يصح ، فإن جهل المشتري وعرف البائع صح والمشتري الخيار ، وإن جهل البائع وعرف المشتري صح ولا خيار .

ولا بد أن تسكون معرفتهما أو أحدهما ﴿ إياها حالاً ﴾ أى حال العقد نحو أن

(١) والتولية هي البيع برأس المال بدون زيادة . وستأتى اهـ .

يكون الثمن قد عرف ﴿ تفصيلاً ﴾ كائنه درهم أو مائة مد أو نحو ذلك ﴿ أو ﴾ يكون قد عرف ﴿ جملة ﴾ حال العقد ثم ﴿ فصلت ﴾ الجملة بعد العقد أو بعد الافتراق عن المجلس. وقد مثل الإمام لما يعرف جملة ثم تفصيلاً بقوله ﴿ كبر رقم صحيح ﴾ أى كأن يكون قدر الثمن قد رقم برقم ثم وقع البيع على ما فى الرقم وهما لا يعلمانه تفصيلاً فانه يصح ولكن لا بد أن يكون الرقم صحيحاً نحو أن يكون الراقم له أحدهما أو غيرهما ممن يشقان به كما قد اعتيد رقم الصكوك لدى كتاب معتبرين وذكر قدر الثمن فيها فإذا وقع البيع على ما فيها صح ولكن لا بد أن يكون الرقم مما يمكن أن ﴿ يقرأ ﴾ عربياً أو عجمياً أو علامة يعرف بها الثمن فلو ذهب أو انطمس أو ضار لا يمكن الاطلاع عليه كان كما لو لم يرقم فلا يصح البيع .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الثانى ﴾ ﴿ كون العقد الأول صحيحاً ﴾ فلا تصح المراجعة فى فاسد إذ لا يملك فيه إلا بالقيمة وهى مجهولة لاختلاف المقومين وحينئذ يكون الثمن غير معلوم . قال فى الفتح : « إلا بعد تقدير القيمة » وبيانها قدرأوصفة برضى البائع « أو حكم الحاكم » بصحة الفاسد صحت المراجعة إذ قد ارتفع الجهل وعرف ما يسلمه المشتري .

﴿ و ﴾ ﴿ الشرط الثالث ﴾ ﴿ كون ﴿ الثمن مثلياً ﴾ حتى يسلم مثله ﴿ أو قيمياً ﴾ قد ﴿ صار إلى المشتري ﴾ الثانى ﴿ وراجح فيه ﴾ مثاله : أن يكون امرر كتاب فيشتره زيد بثوب ثم يبيع زيد الكتاب الذى قد صار إليه فيشتره بكر ثم يريد بكر أن يشتري الثوب الذى قد صار لعمرو ويكون ثمنه الكتاب المذكور وزيادة فيصح أن يراجح بالكتاب لأنه لا جهالة حينئذ إذ أنه يراجحه بعين ذلك القيمى وزيادة . وقد سمى القيمى هنا ثمنًا مجازاً إذا القيمى يكون مبيعاً دائماً . ﴿ والشرط الرابع ﴾ أن يكون عقد المراجعة صحيحاً فلا تصح بعقد فاسد كذلك .

## ﴿٢٢٥﴾ (فصل)

في ذكر أحكام المراجعة . ﴿و﴾ ﴿اعلم﴾ أن على من أراد أن يبيع شيئاً مراجعة فلا بد لجواز ذلك أن ﴿يبين﴾ البائع ﴿وجوباً﴾ للمشتري أموراً ليذهب الخداع وتجوز المراجعة لا لتصح فليس البيان شرطاً للصحة «فنها» : ﴿تميينه﴾ أي تميب المبيع سواء كان العيب متقدماً أم حادثاً من فعله أم من فعل غيره ولو بآفة سماوية باقياً أم قد زال . ﴿و﴾ «منها» ﴿نقصه﴾ إذا كان قد انتقصت صفته معه ، أما لو نقص قدره فيراجع في الباقي بحصته من الثمن فلو بين ما نقص من قدره وراجع في الباقي بجميع الثمن جاز . ﴿و﴾ «منها» ﴿رخصه﴾ الأولى «غلاؤه» إذا كان يوم الشراء غالباً وقد صار رخيصاً عند المراجعة فعليه أن يبين غلاءه . ﴿و﴾ «منها» ﴿قدم عهده﴾ أي أن له مدة طويلة منذ شراء وهذا إذا كان لتقدم العهد تأثير في انتقاص ثمنه . ﴿و﴾ «منها» ﴿تأجيله﴾ إذا شراء بثمن مؤجل على وجه لا يقتضي الربا فلو أجله مثل ذلك الأجل لم يجب البيان وهذا حيث لم يكن للأجل تأثير إذ لو كان له تأثير فلا تصح المراجعة . ﴿و﴾ «منها» أن يبين أن ﴿شراؤه ممن يحاييه﴾ نحو أن يشتري من ولده ووالده أو نحوهما ممن لا يكره له الزيادة في الثمن .

﴿تنبيه﴾ إذا لم يبين المشتري الأول لمن يراجه جميع ما تقدم ذكره كان عاصياً بذلك وينعقد البيع ويثبت الخيار للمراجحة في جميع ما تقدم .

﴿و﴾ من اشترى شيئاً بثمن ثم حط عنه البائع بعضه لم يجز له أن يراجح به إلا و ﴿يحط ما حط عنه ولو﴾ حصل الحط ﴿بعد العقد﴾ أي بعد عقد المراجعة حصل حط البائع الأول . وهذا إذا كان الحط قبل قبض الثمن وكان بلفظ الحط أو الإبراء أو الإسقاط أو الإحلال لا لو كان بعد قبض الثمن أو كان بلفظ الهبة أو نحوها فإنه

يراجع بالكل، وكذا لو كان الإبراء من الكل فلا يلحق بالعقد وله أن يراجع برأس المال وزيادة ولا يلزمه الخط .

﴿وتكره﴾ المراجعة ﴿فما اشترى بزائد﴾ على قيمته ﴿رغبة﴾ فيه والكرامة للحظر مع عدم التبيين لكنه ينعقد البيع ويثبت الخيار مع الغبن .

﴿ويجوز﴾ للمشتري الأول ﴿ضم المؤن﴾ التي غرم فيها كالعصارة والخياطة والكرام وأجرة السمسار وكسوة العبد ونفقته سواء كانت للنماء أم للبقاء، ولكن عليه أن يقول قام على بكذا ليكون أبعد عن الكذب ولا يقول اشتريته بكذا . نعم؛ ويجوز له ضم المؤن كما تقدم ولو تولاه بنفسه فإنه يضم المعتاد وكذا ما تبرع به له أن يضمه، وكذا يجوز له أن يضم ما سلم من الجبى ولو كان زائداً على المعتاد . وقول الإمام عليه السلام ﴿غالباً﴾ يحترز مما غرمه البائع على نفسه من ضيافة وغيرها ومن غرامة الدواء لدى الشجة الحادثة بعد العقد فإنه لا يضم ما غرم، وكذا ما استفدها به من اللصوص إلا إذا بين ذلك جاز، فأما لو أخذ أرش الشجة فإنه يسقط بقدرها من الثمن .

﴿مسئلة﴾ لو حدث مع المشتري فوائد أصلية أو فرعية لم يمنع استهلاكها من المراجعة في أصل المبيع إذ هي نقل المبيع بالثمن الأول وزيادة وقد حصل ولا يلزمه تبين ذلك .

﴿ومن﴾ اشترى شيئاً في بلد بموزون يخالف موزون بلد المراجعة و﴿أغفل ذكر﴾ نوع ﴿الوزن﴾ عند المراجعة كأن قال اشتريت منى برأس مالى وهو كذا رطلاً وزيادة كذا رطلاً ولم يذكر مقدار الرطل كذا أوقاً، فإذا كان رطل البلدين مختلفاً اعتبر في وزن رأس المال بموضع الشراء وفى ﴿وزن﴾ الريح بموضعه أى بوزن موضع الريح، ويكون للمشتري الخيار حيث جهل عند العقد أن وزن رأس المال يخالف وزن الجهة . فلو اشترى سلعة من الهند بموزون أو مكيل أو مدرع



أو معدود<sup>(١)</sup> وباع السلعة في اليمن كان رأس المال باعتبار مقادير الهند والربح باعتبار مقادير اليمن والمشتري الخيار لو جهل، وكذلك لو كان الاختلاف في النقد<sup>(٢)</sup>.

﴿واعلم﴾ أنه إذا اشترى رجل ثلث دار بألف وآخر اشترى ثلثها بألف ومائتين وآخر اشترى ثلثها بألفين ثم باعوها جميعاً مزابجة بربح ثلاثمائة مثلاً. فإن لكل واحد منهم من رأس المال بحسب ما دفع ﴿وهو﴾ أى الربح يكون تقسيمه ﴿بين الشركاء﴾ في البيع ﴿بحسب الملك﴾ أى بقدر الحصص في المبيع فيكون لكل واحد من الربح مائة في هذا المثال لأن الربح ﴿لا﴾ يقسم حسب ﴿الدفع﴾ أى لا يعطى من الربح بقدر ما دفع من رأس المال. وهذا حيث كان المبيع بربح كذا بدون تخصيص، فأما لو كانت المزابجة على كل مائة خمسة دراهم مثلاً فإن تقسيم الربح يكون على حسب الدفع لكل مائة خمسة دراهم. ﴿والسكنسر﴾ من رأس المال ﴿حصته﴾ من الربح. فإذا كان لأحد من الشركاء من رأس المال مائة وعشرون فإن للمائة خمسة والعشرين درهماً واحداً في هذا المثال.

﴿مسئلة﴾ ويجوز بيع الخسارة كالمزابجة وهى أن يبيع بناقص عن رأس ماله فيقول بعثك كذا على خسارة كذا أو برأس مالى ونقصان كذا فيصح ولو باع إلى البائع منه ما لم يقصد الحيلة للتوصل إلى الربا فلا يصح مع قصد الحيلة كما تقدم.

﴿فرع﴾ ويكون الخسر بين الشركاء بحسب الدفع لا بحسب الملك لثلاث تستغرق حصة أحدهم: مثاله أن يشتري رجل نصف السلعة بثلاثين درهماً، والآخر يشتري نصفها بعشرة ثم يبيعانها على مخاسرة عشرين فإن الخسر يكون بينهما أرباعاً فيعطى الذى دفع الثلاثين خمسة عشر والذى دفع العشرة يعطى خمسة لأنه دفع ربع رأس المال

(١) كان يكون عدد السكورجة في الهند مخالفاً لعددها باليمن مثلاً اهـ.

(٢) حيث كان الريال أو الجنيه بالهند غيرهما في اليمن اهـ.

فيكون عليه ربع الخسر ، فلو قسم الخسر على حسب الملك لكان عليه عشرة وهي جميع ماله ولذا كانت المخامرة على خلاف المراجعة .

## ﴿ ٢٢٦ ﴾ فصل

﴿ والتولية كالمرابحة ﴾ في جميع مامر ﴿ إلا أنها ﴾ بغير زيادة بل ﴿ بالثمن الأول فقط ﴾ وتنمقد التولية بلفظ البيع وينعقد البيع بلفظ التولية في بابها ، وأما في غير بابها فلا ينمقد إلا أن يجري عرف بأن لفظ التولية يفيد التمليك . مثال التولية : أن يقول وليتك ويقبل الآخر ولو لم يذكر الثمن لأنه في حكم المنطوق به كما في الإقالة ولكن مع معرفتهما القدر أو أحدهما لأن حكمهما حكم المراجعة في معرفة قدر الثمن وجهله وفي مسئلة الرقم وغير ذلك مما تقدم . ﴿ و ﴾ في أنه ﴿ يجوز ضم المؤن ﴾ فيها إلى رأس المال ﴿ كما مر ﴾ وقد خص الإمام ضم المؤن بالذكر لثلاث يتوهم من قوله فقط أنها لا تضم .

﴿ والخيانة ﴾ إذا وقعت من البائع على المشتري ﴿ في عقدهما ﴾ أي في عقدي المراجعة والتولية وكذلك في عقد المخامرة ، والخيانة في العقد هي عدم التبين لأي أمر مما تقدم في أول الفصل السابق كآلو اشترى ذلك المراج في أكثر من قيمته رغبة فيه ولم يبين أو اشتراه مؤجلا ثم باعه ممجلا أو قد تعيب عنده أو قد نقص أو كان شراؤه ممن يحاييه كوله أو قد تقدم عهد المبيع ولم يبين أي هذه الأمور المشتري فإن ذلك خيانة ﴿ توجب الخيار ﴾ للمشتري ﴿ في ﴾ المبيع ﴿ الباقي ﴾ إما أن يرضى بذلك ولا أرش أو يفسخ « ولا أرش في » المبيع « التالف ولو بعضه » فيمتنع رد الباقي وإن أتم البائع لعدم البيان « إلا الميب » فمما انكشف أن في المبيع عيبا ولو من البائع الأول فإنه يفصل فيه كما مر في خيار العيب بفصل « ٢١٢ » .

﴿ وحاصل ذلك ﴾ إن كان الميب باقيا جميعه ثبت الخيار ولا أرش ، وإن تلف .

بعضه ثبت في الجميع الأرض وامتنع رد الباقي لئلا تفرق الصفقة على البائع ، وإن تلف جميعه ثبت الأرض مع الجهل لا مع العلم .

﴿ فرع ﴾ فلو حصلت فوائد للمبيع في خيار الخيانة وفقد الصفقة فإنها تكون كما في خيار الشرط يجب ردها ولو بغير حكم .

﴿ و ﴾ الخيانة ﴿ في الثمن و ﴾ في ﴿ المبيع و ﴾ في ﴿ المساومة ﴾ هي ﴿ كذلك ﴾ أى حكمها كالخيانة في عقدى الرابحة والتولية في أنها توجب الخيار للمشتري كما تقدم .  
﴿ فالخيانة في الثمن ﴾ نحو أن يشتري شيئاً بمشرة ثم يقول بعته منك برأس مالى وهو خمسة عشر ﴿ والخيانة في المبيع ﴾ نحو أن يشتري شيئاً ويستهلك بعضه ويراجع في الباقي بشمن الجميع موهاً أنه لم يذهب منه شئ ، أى لم يبين ما قد ذهب منه .

﴿ والخيانة في المساومة ﴾ وهى البيع حيث لم يأت بلفظ التولية ولا المراجعة ولا لفظ رأس المال . والخيانة فيها امان البائع أو من المشتري ﴿ فالخيانة من البائع ﴾ اما في الثمن أو في المبيع ففي الثمن نحو أن يومم البائع المشتري أن رأس مال السلعة خمسة عشر وهى عشرة فيقول بعث منك بخمسة عشر ولم يقل رأس مالى ، وفي المبيع نحو أن يقول البائع للمشتري إن الصبرة عشرة أمداد وهى أقل ثم يبيعها منه جزافاً في هاتين الصورتين البيع صحيح غير أن البائع عاص بالفرد .

﴿ والخيانة من المشتري ﴾ إما في الثمن أو في المبيع : ففي الثمن نحو أن يومم البائع أن الذى في يده من الدراهم خمسة عشر وهى عشرة فيقول اشترت منك هذا بهذه التى في يده فيقول بعث . وفي المبيع نحو أن يعزل من الزمان خمس عشرة حبة ثم يقول للبائع بعث منى هذه العشرة التى قد عزلتها بعشرة دراهم فيقول بعث ، فهذه صور أربع في الخيانة في المساومة وقد تقدمت صورتا الخيانة في الثمن وفي المبيع . وفي جميع هذه الثلاثة لم وقعت عليه الخيانة الخيار مع بقاء المبيع إما أن يرضى بتلك الخيانة أو يفسخ كما ص ﴿ و ﴾ لكن يجب في هذه الثلاثة ﴿ الأرض في التالف ﴾ وليس

بأرش حقيقة فحيث الخيانة من البائع في الثمن يرد الخمسة الزائدة على الثمن للمشتري ، وفي المبيع يرد من الثمن بتدر ما نقص من المبيع . وحيث الخيانة من المشتري اما في الثمن فيلزم أن يوفي الثمن إلى قدر ما ذكر أنه في يده . وأما في المبيع فعليه أن يسلم قيمة الخمس الرمانات الزائدة للبائع ، فلو تلف بمض المبيع ثبت الأرش في الباقي والتالف ويمتنع الرد .

﴿واعلم﴾ أنه إذا وقعت الخيانة في الرابحة من البائع في الثمن فع التالف يرد الزائد من الثمن ، وأما الربح فيطيب له كله إلا إذا كانت الرابحة على كل قدر من الثمن قدره من الربح لزم حينئذ أن يسقط من الربح بقدر ما يسقط من الثمن بسبب الخيانة .

## باب الاقالة

﴿٢٢٧﴾

الإقالة على جهة الإجمال لاخلاف أنها مشروعة ، لما ورد عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « من أقال مسلماً بيمينه أقال الله عثرته »<sup>(١)</sup> رواه أبو داود وابن ماجه وصححه ابن حبان والحاكم وهو عنده بلفظ « من أقال مسلماً أقال الله عثرته يوم القيمة » . وقد ورد بلفظ « مَنْ أقال نادماً » أخرجه البزار ، وفي الباب ما يشده من الأحاديث الدالة على فضل الإقالة . وحقيقتها شرعاً : رفع العقد الواقع بين المتعاقدين .

وأما على جهة التفصيل فنحننا ﴿إنما تصح﴾ بشروط ستة :

﴿الاول﴾ أن يأتي المقييل ﴿بلفظها﴾ وهو أن يقول أقلتك أو قايلتك أو تقابلنا أو لك الإقالة أو لك القيلة أو أنت مقال ، وكذا أقالك الله حيث جرى به

(١) كناية عن اللطف والتبث يوم القيمة اهـ .

عرف. وقد جمع السيد صارم الدين ما يعتبر فيه لفظه مجعما عليه أو مختلفا فيه حيث قال :

شهادة شفعة حكم حوالتهم مع الإقالة ثم الصرف والسلم  
كتابة ثم تكبير وتلبية ثم التقارض فيها اللفظ يلتزم  
وتصح بالكتابة وبالإشارة من الآخرس والمصمت ومن السكران المميز . فإن أتى  
بغير<sup>(١)</sup> لفظها وهو يمكنه النطق به لم تلحقه أحكامها . وأما انفساخ العقد فيصح بما  
جرى به العرف كقوله أبطلنا العقد أو رفعناه أو فسخناه أو خذ حقك وأنا آخذ حق  
أو نحو ذلك ولو بلفظ مستقبل ، فمع حصول القبول أو القبض يكون فسخا ولكن  
لا يكون بيما في حق الشفيع ولا غيره فلا تثبت له الشفعة . فلو ادعى الشفيع أن  
المقيل أقال بلفظها وقال البيمان تقايلنا بغير لفظها كان القول قوله حيث تصادقا على  
الإقالة ، بخلاف ما إذا ادعى الإقالة وقال البيمان تفاسخنا فعليه البيئة لأن الإقالة صفة  
على مدعيها البيئة .

﴿ تنبيه ﴾ جرت العادة عند كثير من الناس أن يقول البائع بعث وأنا مقال  
إلى يوم كذا ، وكذا المشتري قد يقول اشتريت وأنا مقال أولى الاقالة إلى يوم كذا ،  
وقد عرف من قصدهم أن ذلك خيار شرط بلفظ الاقالة لكن إذا كان إلى يوم معلوم  
كان البيع والشرط صحيحين . فإن قال اشتريت منك وإن سلمت ما عندك إلى يوم  
كذا فأنات مقال ، فإن كان مراد المشتري الرقبة ولا غرض له إلى الغلة وحدها كان  
البيع صحيحا وإن كان مراده الغلة وحدها فهو بيع الرجاء المعروف المضمن للربا فلا  
يجوز ولا يصح .

هذا ﴿ واعلم ﴾ أن الاقالة تصح مشروطة بالشروط المستقبلية ولو مجهولة بزمان  
أو مكان كاسيائي ، ويدخل في ذلك تعليق الاقالة برد مثل الثمن إلى المشتري أو من يقوم

(١) وهي الوسيلة إلى إسقاط الشفعة قبل الطلب اهـ .

مقامه وهو بيع الرجاء المعروف. قالوا فيؤخذ من هنا صحته ما لم يكن فيه ما يقتضى الربا كأن يريد المشتري التوصل إلى الغلة فقط ولا غرض له في أخذ رقبة المبيع فإن التبس القصد عمل بالعرف، فإن التبس أولاً عرف حمل على الصحة لأن العقد إذا احتمل وجهي صحة وفساد حمل على الصحة « نعم »<sup>(١)</sup> وحيث يصح تعليقها برد مثل الثمن يكون الحق فيها للبائع، فإن قال لك ولوارثك أو أطلق ورث عنه ذلك الحق .

﴿ الشرط الثاني ﴾ أن تقع الاقالة ﴿ بين المتعاقدين ﴾ الأولى بين المالكين ولو وكلا في العقد أو الاقالة . وتصح أن تكون بين الوالدين بمصلحة تحصل لا الوكيل ولا الفضولي فلا تصح منهما الاقالة . وكذا الفسخ أما إذا وكل بالاقالة أو الفسخ صح وإنما لم تصح من وكيل البيع أو الشراء لأنه ينعزل بالفعل الأول فلا بد من توكيل في الاقالة إذ لا يكفي التوكيل بالعقد . فالوكان الماقد وكيلا لغيره بالبيع أو الشراء صح الاقالة . وكذا الفسخ ممن وكله لأنه المالك ولئن ذلك لا يصح من الوكيل لو فعله .

﴿ مسألة ﴾ ويصح الالتزام بالاقالة أو الفسخ نحو أن يقول ألتزم نفسي الاقالة أو الفسخ لفلان في كذا وتصح من صبي بلغ فيما باعه وليه قبل بلوغه وكذا من مجنون أفاق ولا يعتبر بقاء الولي . نعم ؛ أما لو مات أحد المالكين فلا تصح الاقالة من الوارث ولكن إذا وصى بالاقالة أو الفسخ لزم الوصي ذلك فإن امتنع ناب الحاكم عن الوصي .

﴿ الشرط الثالث ﴾ أن تقع الاقالة ﴿ في مبيع باق ﴾ فالوكان قد تلف جميعه حساً أو حكماً لم تصح إلا أن يتراضيا على تسليم القيمة صح ذلك، أما لو تلف بمضه فإنها تصح في الباقي ويقسم الثمن على قدر القيمة<sup>(٢)</sup> حيث لم تتميز الأثمان، فالونقص المبيع

(١) من المجموع شرح القاضي عبد الله المنسى رحمه الله اهـ .

(٢) لعله إذا أمكن تقويم التلف اهـ .

نقصاناً غير مميز نحو أن تهزل البهيمة أو يذهب بصرها أو نحوها صحت الاقالة إذا هو عين المبيع ولم ينقص منه ما يمكن تقسيط الثمن عليه . وتمسح الاقالة في البعض أيضاً ولو كان جميع المبيع باقياً .

﴿الشرط الرابع﴾ أن يكون المبيع على حاله ﴿لم يزد﴾ فإن كان قد زاد زيادة حسية لا يمكن فصلها وذلك كالسكب وزيادة الثمن والشجر وصبغ الثوب وقصارته ودبغ الأديم ونحو ذلك فلا تصح الاقالة، وكذا لو زاد ثم عاد إلى حالته الأصلية كما لو هزل بعد الثمن فلا تصح، فلو زاد بمضنه دون بمض صحت الاقالة فيما لم يزد ويقسم الثمن على قدر القيمة إذا لم تسكن الأثمان متميزة، فأما لو زاد زيادة معنوية كتعليم الصنعة والشفاء من الألم فلا تمنع الاقالة، وكذا لو زاد زيادة حسية يمكن فصلها كالصوف والولد والتمر فلا تمنع الاقالة : أما الفسخ فيصح ولو كانت الزيادة مما لا يمكن فصله .

﴿مسئلة﴾ من استقال في شيء ثم وجد فيه عيباً حدث عند المشتري فله رده كما لو اشتراه منه سواء كانت الاقالة بيعاً أو فسخاً إذا الواجب في الفسخ رد البيع كما قبض .

﴿الشرط الخامس﴾ أن يعتبر فيها القبول من الآخر بعد الإيجاب أو تقدم السؤال أو قبض الآخر ما هو له في مجلس الاقالة أو مجلس علمها لأن مجلس العلم في حق الغائب كمجلس اللفظ في الحاضر، فلا يصح من الحاضر في غير مجلسها وكذا من الغائب في غير مجلس علمه .

﴿الشرط السادس﴾ أن تقع الاقالة بعد البيع فلا تصح بعد البيع ولو أضيفت قبله . ﴿نعم ومن أحكام الاقالة وكل فسخ﴾ أن يرجع المشتري على البائع بالثمن الأول فقط ﴿من غير زيادة ولا نقصان﴾ ﴿واو سكنت عنه﴾ ولم يذكره عندها لأن الاقالة فسخ فيرجع لكل ما يملك . وهذا حيث يكون الثمن قيمياً باقياً أو مثلياً ولو قد تلف فيرد مثله . أما لو كان قيمياً تالفاً فلا تصح الاقالة لتعذر رد

الثمن وكذا لو نسي الثمن لم تصح أيضاً، وهكذا في كل فسخ إذا نسي الثمن امتنع الرد لأن من حق الفسخ أن يرد الثمن لا أقل ولا أكثر .

﴿ ويلغو شرط خلافه ﴾ فلو شرط أحدهما في الاقالة خلاف الثمن وأنى بالشرط على وجه المقدم نحو أن يقيله على أن يحط عنه من الثمن كذا أو يزيد كذا فإن هذا الشرط يلغو . ﴿ و ﴾ كذا ﴿ لو ﴾ شرط خلاف الثمن ﴿ في الصفة ﴾ نحو أن يكون قد دفع دراهم سوداء فأقاله على أن يرد مثلها بيضاء فإن الشرط يلغو وتصح الاقالة ولا يلزمه إلا الثمن، وهذا إذا أتى بالشرط على جهة المقدم فلو أتى به على جهة الشرط المحض كأن يقول إن زدت كذا أو نقصت كذا بطلت الاقالة .

﴿ وهي ﴾ أى الاقالة ﴿ يبيع في حق الشفيع ﴾ يعنى أنها متى حصلت بلفظها في عقد صحيح كان لمن له سبب أن يشفع المستقيل ولو بطلت شفيعته في البيع لأنها تجدد له حق الشفعة، وكذلك لو لم يملك السبب إلا بعد البيع قبل الاقالة لأن الاقالة إذا كانت صحيحة وتابعة لمقدم صحيح فهي بمنزلة عقد آخر، فلو أقاله وأسقط عنه بعض الثمن كان للشفيع أن يشفع بالدفع . وإذا كان مالكا للسبب من قبل البيع ولم تسقط شفيعته في عقد البيع فله أن يشفع بمذموم من شاء كما لو تنسخ المبيع ولا يشترط أن تكون الاقالة بعد قبض المشتري لأنهم لا يعتبرون القبض في حق الشفيع كما سياتى في الشفعة<sup>(١)</sup> إلا في الصرف والسلم فإن الاقالة فيهما قبل القبض تكون فسخا ولو في حق الشفيع فلا تصح الشفعة . وصورته أن يكونا شريكين في السلم أو الصرف فأقال أحدهما المسلم إليسه أو المصروف إليه فيشفع الآخر من الشريكين فلا تصح الشفعة في ذلك لأنها فسخ . أما لو عين المسلم إليه وقت حلول أجله في شيء مشترك . ثم وقع التقابل فشفع الشريك فالقياس الصحة وليس هذا من الصرف

(١) عند قول الإمام « ولا بالتقابل » في فصل ( ٢٤١ ) اهـ



قبل القبض إذ لو كان من الصرف قبل القبض لما صححت الشفعة في المبيع قبل قبضه مع أنها تصح .

﴿واعلم﴾ أن الإقالة في العقد الفاسد تكون فسخا ولو في حق الشفيع فلا تصح الشفعة ولو وقعت الإقالة بعد القبض لأنها فسخ في الفاسد مطلقا . والإقالة عندنا ﴿فسخ في غيره﴾ أي في حق غير الشفيع تكون الإقالة فسخا لا بيعا ولو كانت تابعة لمقد صحيح سواء وقعت قبل القبض أم بعده ولو في الصرف والسلم . وحيث إنها فسخ فلها أحكام الفسخ لا أحكام البيع ، وقد ذكر الإمام منها ﴿سبعة أحكام﴾ (الأول) من أحكامها قوله : ولكونها فسخا ﴿فلا يعتبر﴾ أن يقبل في ﴿المجلس﴾ لأن ذلك إنما يعتبر في البيع وهذا الحكم إنما يثبت ﴿في﴾ القابل ﴿لغائب﴾ عن مجلس الإقالة فيصح له أن يقبلها في مجلس علمه بها ولم يكتب ولو لم يرسل إليه إلا بعده فلا يصح أن يقبل . وهذا بخلاف البيع فإنه إذا أخبر أن فلانا باع منه كذا لم يصح إلا أن يكتب أو يرسل إليه رسولا ، وهنا يكفي العلم ولو لم يكتب ولم يرسل إليه وهذا هو الفرق بين البيع والإقالة ، وإذا حصلت فوائد في الوقت الذي بين الإقالة والقبول فتكون للمشتري إذ لا تصح الإقالة إلا بعد القبول . نعم ؛ أما إذا كان حاضرا في المجلس حال الإقالة فقام من غير قبول كان هذا إعراضا فلا يصح أن يقبلها بعده وإن كانت فسخا .

﴿والثاني﴾ إذا وقعت الأقالة من فضولي فحيث إنها فسخ ﴿لا تلحقها الإجازة﴾ من أحد البيعين ولا من كليهما وحيث لا يصح أن تلحقها الإجازة فلا شفعة لكن إذا كانت عقداً صححت . وتفصيل ذلك أن الإجازة لا تلحق مطلقا إذا كانت غير عقد وإن كانت عقداً لحقت مطلقا في حق الشفيع وغيره .

﴿والثالث﴾ حيث إنها فسخ ﴿تصح﴾ من المشتري ﴿قبل القبض﴾ للمبيع

ولو جعلناها بيما لم تصح لسن في حق الشفيع. قد جعلت الإقالة قبل القبض بيما وصحت الشفعة كما تقدم . ﴿و﴾ ﴿الرابع﴾ لو باع المستقيل فحيث إنها فسخ يصح ﴿البيع﴾ ولو وقع ﴿قبله﴾ أى قبل القبض ﴿وبعدها﴾ أى بعد الإقالة ولو جعلت بيما لم يصح إلا بعد القبض. ولما كانت فسخا صح البيع قبله وكذا الهبة والنذر والصدقة تصح أيضا . وإذا تلف المبيع بعد الإقالة وقبل قبض البائع تلف من مال المشتري سواء جعلت بيما أم فسخا وكذلك في كل فسخ كان رافعا للعقد من حينه .

﴿والخامس﴾ حيث إنها فسخ تصح ﴿مشروطة﴾ بالشروط المستقبلية ولو كان الشرط مجهولا بزمان أو مكان إذا حصل الشرط قبل حصول أحد الموانع ويدخل في الشرط المجهول زمانه تعليق الإقالة برد البائع متى أيسر مثل الثمن إلى المشتري أو ما يقوم مقامه . وهذا هو بيع الرجاء المعروف في صنماء الثمن ونواجيها فيؤخذ من هنا صحته ما لم يكن فيه ما يقتضى الربا كما تقدم في أول الباب .

﴿والسادس﴾ حيث إنها فسخ فيصح فيها . ﴿تولى واحد طرفيها﴾ بالولاية أو الوكالة لا بالفيضلة ، وصورة الولاية أن يبيع رجل من آخر وبعد البيع يجنان فإن وليهما تصح منه الإقالة ، وهذا بخلاف ما إذا جعلت بيما .

﴿والسابع﴾ حيث إنها تصح فسخ فإنه ﴿لا﴾ يصح أن يرجع عنها ﴿المبتدى بها﴾ ﴿قبل قبولها﴾ من الآخر وسواء كان الآخر حاضرا أم غائبا لأن الرجوع عن الفسوخات لا يصح . وهذا بخلاف ما لو جعلت بيما .

﴿واعلم﴾ أن للإقالة حيث إنها فسخ ﴿أربعة أحكام﴾ غير ماسبق « منها » اختلاف الصاعين فلا يعتبر فيها ، « ومنها » أنها تصح بماض ومستقبل ، « ومنها » أنها إذا شرط فيها خلاف الثمن جنسا أو صفة أو أكثر لم يلزم ذلك . وتصح الإقالة إذا كان عقدا لا شرطا فلا تصح ، « ومنها » أنه لا يدخلها خيار الرؤية ولا خيار

الشرط ، وأما خيار العيب فيدخل إذا حدث عند المشتري والبينة عليه أنه حصل عند المشتري .

﴿ ومن أحكام الإقالة ﴾ إذا وقعت ﴿ بغير لفظها ﴾ أو كانت تابعة لمقد فاسد فإنها ﴿ فسخ في الجميع ﴾ أى فى حق الشفيع وغيره . ﴿ و ﴾ إذا تقابل البيعان فى البيع بعد مدة ، وقد حدثت فيه فوائد كانت تلك ﴿ الفوائد للمشتري ﴾ سواء كانت بيعاً أو فسخاً وسواء جاء بلفظها أم بلفظ الفسخ ، وسواء حدثت الفوائد قبل قبض المشتري أم بعده لأن الإقالة رفع للمقد من حينه ، وسواء كانت الفوائد فرعية أم أصلية متصلة أم منفصلة وقت الإقالة ويلزم بقاؤها للصالح بلا أجره إذا كانت زرعاً أو ثمرًا .

## باب القرض

﴿ ٢٢٨ ﴾

﴿ اعلم ﴾ أن القرض يستحب عند الحاجة ويجب على المقرض والمستقرض عند خشية التلف أو الضرر حيث للمستقرض مال وإلا وجب سد رمقه ، ويحرم حيث يتضمن الربا . وفيما عدا ذلك مباح وقيل مكروه . نعم ، ومن الأشياء ما يصح قرضه ومنها ما لا يصح قرضه ، وقد أوضح ذلك الإمام عليه السلام بقوله :

﴿ إنما يصح ﴾ القرض ﴿ فى مثلى ﴾ كالنقود وكما قلّ التفاوت فيه وضبط بكيل أو وزن ﴿ أو قيمى ﴾ وهو ما كثر التفاوت فيه ولم يضبط بكيل ولا وزن ، ولكن لا يصح القرض فيه مطلقاً بل فى قيمى « منقول » فلا يصح فى الأراضى والدور ﴿ جماد امكن وزنه ﴾ ولو لم يوزن عند القرض ، أما الحيوان وما لا يمكن وزنه فلا يصح قرضهما . فعلى هذا أن القيمى الجماد مهما أمكن وزنه صح قرضه ﴿ لا ما يظم تفاوته ﴾ من القيمى المذكور بأن زاد التفاوت فيما بينه على نصف عشر القيمة ﴿ كالجواهر ﴾ والآلى والفصوص والجلود ونحو ذلك ، فإن هذه الأشياء

يعظم التفاوت فيما بينها في الجودة والرداءة فيصعب ضبطها ليرد مثلها ولهذا لم يصح قرضها ، وكذلك لا يصح قرض الحب إذا سيس<sup>(١)</sup> أو ابتل<sup>(٢)</sup> أو قلى ولا العسل والسمن والسليط المغشوش منها ، ولا الحب المخلوط بنوع آخر ، ولا الشعير والعلس المخلوطين ، ولا المخلوط بدقاق التبن ، ولا الدراهم والدنانير المغشوشة غشاً غير معلوم لتحقيق رد المثل فيما ذكر .

﴿ و ﴾ كذلك لا يصح قرض ﴿ المصنوعات ﴾ التي يعظم التفاوت فيما بينها بالصنعة ﴿ غالباً ﴾<sup>(٢)</sup> احترازاً من بعض المصنوعات التي تكون صنعتها يسيرة لا تخرجها عن حد الضبط وذلك كالخبز والفلوس المضروبة من النحاس ، ومن ذلك الثياب والبسط المصنوعة على صفة لا يعظم التفاوت بينها في النقش والصفافة ، فإذا كانت صنعتها كذلك صح قرضها . ويعتبر في القرض أن يكون ﴿ غير مشروط بما يقتضى الربا ﴾ نحو أن يقرضه بلا شرط أو بشرط عليه أن يرد له مثله . ﴿ وإ ﴾ ن ﴿ لا ﴾ يكن كذلك بل مشروطاً بما يقتضى الربا ﴿ فسد ﴾ الأولى « فباطل » نحو أن يقرضه كذا على أن يقضيه في مكان كذا ، وله منفعة بذلك القرض أو على أن يرد له أكثر مما أقرضه . هذامع الشرط وإما مع الإضرار ، فإن كان المضرر هو الآخذ اضمر أن يزيد فلا تأثير لضميره وإن كان هو المقرض ، فإن كان ضميره أنه يأخذ الزيادة إن حصلت منع أنه لم يقصدها بالإقراض فهذا جائز ، وإن كان لا يقرض إلا لأجل الزيادة فلا يجوز لأن المضرر في الربا كالظاهر .

﴿ واعلم ﴾ أن من صور الربا أن يكون لرجل دين على غيره فيزيد من عليه الدين شيئاً ليمهله ، أو يكون له دراهم فيقول إن لم تسلمها لوقت كذا كان عليك بكل قدر من الدراهم كذا من الطعام أو من غيره . ﴿ الثانية ﴾ أن يقرض الحب الدفين

(١) أي أكلته السوس اه .

(٢) صورة غالباً هي مفهوم ما تقدم اه .

المتغير أو الذي قد أكلته السوس بحب سليم . ﴿الثالثة﴾ أن يكون له دين فيأكل من له الدين مع من عليه الدين على وجه الضيقة وقد عرف أن ما أضافه إلا لينظره ، فأما لو أضافه أو أهدى إليه مكافأة على الإحسان بإفراضه أو تأجيله بالدين فيما مضى فإن ذلك جائز . ﴿الرابعة﴾ أن يقرضه قدرأ من الحب ويقول ماطلع من السعر على ذلك القدر فهو لى ولا يقبل منه مثله ، قال المنصور بالله عليه السلام : قرض الحب والمطالبة به وقت القضاء وإن كان غالياً جائز وأخذ القيمة بغير زيادة ودفع القيمة بلا محاباة جائز ، وهذه حيلة فى تجنب الإثم ، وكذلك يجوز إقراض الحب السليم عند الخوف عليه من السوس والبلل ونحوه ، ولا يقال بأنه قرض جر منفعة لأن المنفعة هى من غير المستقرض كما لو قصد الثواب فى قرضه فإن فيه منفعة وهو الأجر . وكذلك يجوز القرض عند استواء المنفعتين فى القرض ومن ذلك ما يأخذ الشركاء من الزراع وغيرهم .

### ﴿فصل﴾

﴿٢٢٩﴾

فى أحكام القرض وهى خمسة : ﴿الأول﴾ أنه ﴿إنما يملك بالقبض﴾ من المستقرض إذا كان القبض بأذن المقرض ولا تكفى التخلية . ويملك بالقبض ولو قبض بدون إيجاب وقبول لأنه يكفى فيه ما جرى العرف به فى القرض . ولا يصح رجوع المقرض عنه بعد أن يقبضه المقرض . وإذا ملك بالقبض ما يغنيه وكان فقيراً فإنه يصير به غنياً وتلزمه زكاته ويلزمه الحج أيضاً إذا صار به مستطيعاً .

﴿والثانى﴾ أنه متى قبضه المستقرض ملكه ﴿فيجب﴾ عليه المقرض ﴿رد مثله قدرأ وجنساً﴾ ونوعاً<sup>(١)</sup> ﴿وصفة﴾ لا فوقه ولا دونه والقول المقرض أنه مثله إذ الأصل براءة الذمة فإن كان القرض بعينه باقياً فلا يجب عليه إلا رد مثله فلو

(١) ولو زاد فى الصفة ، ولا عبرة باختلاف سعره اهـ .

رده بعينه جاز ووجب القبول ، أما لو تفاسخا في القرض الصحيح مع بقاء العين فيجب رد العين للقرض ..

﴿ والثالث ﴾ أنه يجب على المستقرض الرد ﴿ إلى موضع القرض ﴾ أى إلى الموضع الذى قبض فيه القرض إذ المعتبر موضع القرض .

﴿ و ﴾ ﴿ الرابع ﴾ أنه ﴿ لا يصح الإنظار فيه ﴾ فإذا قال المقرض للمستقرض قد أنظرتك مدة كذا لم يلزمه فإذا طلبه بعد ذلك فوراً وجب رد مثله ولا حكم لانظاره ، وسواء أنظره حال القرض أم بعده ، وكذا لو نذر عليه بالتأجيل أو أوصى له به فإنه لا يصح ولا يلزمه ولكن يجوز له الانظار ويستحب الوفاء بما أنظر فيه .

﴿ و ﴾ كذلك لا يلزم الانظار ﴿ في كل دين لم يلزم بمقد ﴾ كأروش الجنائيات (١) وقيم المتلفات والغصب لأنه لا يدخلها التأجيل وإنما يدخل ويلزم فيما لم بمقد صحيح كالئمن والمهر والأجرة إذا كان الانظار إلى وقت معلوم لا مالم بمقد فاسد فلا يصح الانظار فيه ولا يلزمه لو أنظر .

﴿ مسألة ﴾ (٢) « الأجل الصحيح حق لمن عليه الدين ولا يبطل بموته ولا يصح رجوع المؤجل عنه فإن تبرع من عليه الدين بتججيله صح ولزم صاحبه قبوله إذا كان مثل حقه ولم يكن له غرض في تأخيره إلى أجله . » نعم ؛ وأجرة تسليم القرض على المقرض إذ عليه تمييزه عن ماله وعند القضاء على المستقرض .

﴿ و ﴾ ﴿ الخامس ﴾ أن ﴿ فاسده ﴾ يعنى فاسد القرض كقرض الحيوان أو غيره مما لا يصح قرضه يكون حكم ذلك ﴿ كفاسد البيع ﴾ (٣) من أنه يملك بالقبض وتلزم فيه القيمة ويصح تصرف المستقرض فيه ببيع أو غيره فيمنع رد عينه الاستهلاك الحكى وتطيب فوائده كما تقدم ، ويجوز الدخول فيه ، ويجوز التفاسخ فيه بالتراضى

(١) إلا الدية اهـ .

(٢) من البيان اهـ .

(٣) في بعض النسخ هنا غالباً ولا فائدة لها اهـ .

أوبالحكم ما لم يمنع مانع فيهما. ويملك القيمي منه بقيمته والمثل بمثله. أما القرص الباطل وهو الذى يقتضى عقده الربا كما تقدم كأن يقرضه مائة على أن يقضيه مائة وعشرين فهذا أو نحوه باطل لا يملك بالقبض ويكون حكمه في يد المستقرض حكم الغصب إلا في الأربعة، غير أنه يجب التصديق بربحه، وهذا مع علم المالك، أما مع الجهل فإنه كالغصب في جميع وجوهه إلا في سقوط الإثم.

﴿ومقبض﴾ بكسر الباء ﴿السفتجة﴾<sup>(١)</sup> بضم السين ﴿أمين فيما قبض ضمين فيما استهلك﴾ وصورة المسئلة أن يحتاج زيد في بعض المواضع إلى مال وعنده مال لبكر أمانة أو نحوه فيأذن له بكر بالاقتراض من تلك الأمانة، ثم يطلب أن يقضى بكرأ من مال له في بلد آخر، فيكتب إلى بكر كتاباً بهذا الطلب فيكون زيدا أميناً فيما قبض من المال لأنه قبضه أمانة ويكون ضميناً فيما استهلك منه بنية الاقتراض، وكذا لو نقله بنية الاقتراض صار ضميناً ضمان قرض بمعنى أنه قد ملكه، فإذا تلف من ماله فلو أضرب عن الاقتراض بعد أن نقله بنية الاقتراض لم يبرأ من القرض بتركه إلا أن يكون صاحب المال أذن له بالرد إن استغنى عنه فعود يده أمانة، ومقبض السفتجة يصح فيه فتح الباء وصورة المسئلة أن يكتب عمرو لزيد كتاباً إلى بكر أن يُسلم له مالا إلى زيد ليوصله إليه، ويأذن عمرو لزيد بالاقتراض من المال إذا قبضه من بكر، فيكون أميناً فيما قبض ضميناً فيما استهلك كما تقدم فالمسئلتان سياتي في الحكم.

﴿و﴾ اعلم أن الإذن بالقرض من الأمانة وقضاء المال من بلد آخر كما تقدم ﴿كلاهما جائز﴾ وكذا لو أخذ المال ابتداء قرضاً أو كتب ابتداء للقرض كتاباً ليأخذ من ماله في بلد آخر فإن كل ذلك جائز ﴿إلا﴾ أن يكون القرض ﴿بالشرط﴾

(١) السفتجة بضم السين كلمة حبشية، وهى اسم الرقعة التى يكتب فيها المفارضة على طريق السفتجة بفتح السين أى المعاملة. كأن تعطى مالا لرجل فيعطيك خطا يمكنك من استرداد ذلك من عميل له في مكان آخر: جمع سفتاج اهـ.

على أن يقضيه في البلد الآخر فإذا شرط المقرض ذلك لم يجوز لأن كل قرض جر منفعة فهو ربي، وكذا لو أضمر هذا الشرط لم يجوز أيضاً لأن المضمحل الربا كالمظهر إلا إذا كانت المنفعة المستقرض فقط جاز ولو شرط، وكذا لو كانت المنفعة لها مما واستوت المنفعتان جاز نحو أن يريد كل واحد منهما نقل ماله إلى بلد الآخر فتقارضا كذلك ليسلما من مؤنة النقل أو خوف الطريق .

## ﴿فصل﴾

﴿٢٣٠﴾

﴿وليس لمن يتعذر عليه استيفاء حقه حبس حق خصمه﴾ فمن كان له مال عند الغير سواء كان ديناً أم غصباً وكان للغير عنده مال فليس له أن يحبس حق غيره إذا تعذر عليه استيفاء حقه إلا بحكم الحاكم فله أن يحبس ذلك وللحاكم أن يحكم له بذلك عند تعرضه لغيره أو غيبته، فإن لم يوجد حاكم فعليه أن يستأذن من يصلح لذلك . ﴿و﴾ من تعذر عليه استيفاء حقه فانه ﴿لا﴾ يجوز له أيضاً ﴿استيفاءه إلا بحكم﴾ حاكم ولو كان غريمه موسراً متمرداً، ولو علم أن استيفاءه بالحكم يثير فتنة فليس له أن يأخذ من مال الغير بقدر حصته ولو كان من جنس ماله إلا بحكم . قال في حاشية السحولي : « وهذا ما لم يكن الذي عند الغير هو عين حقه ودبعة أو غصباً فيجوز له أخذه من غير حكم ولا إرضاء، فلو لم يمكنه إلا بقتله جاز له قتله إذا لم يجد وسيلة إلى أخذ حقه غير قتله » . وقول الإمام عليه السلام غالباً احتراز من الأجير فإن له حبس العين التي استؤجر على العمل فيها حتى يستوفى أجرته سواء كان أجيراً خاصاً أم مشتركاً، وكذلك كل عين تعلق بها حق فيجوز لذي الحق حبسها حتى يستوفى ما تعلق بها من الحق كالبيع قبل تسليم الثمن وكذلك إذا فسخ البيع بمسء تسليم الثمن فإن للمشتري حبسه حتى يستوفى ﴿وكل دينين استويا في الجنس﴾ والنوع ﴿والصفة تساقطاً﴾ فإن كان على شخص دين قدر عشرين درهما مثلاً وكان له على غيره مثلاً



تساقط الدينان وبرى كل واحد منهما مهما اتفق مذهبهما سواء تراضيا على التساقط أم لا وسواء اتفق أجل الدينين أم اختلف، فلو كان أحد الدينين أكثر من الآخر مع الاتفاق فيما ذكر فإن الزيادة فقط تبقى في ذمة من هي عليه . وأما إذا اختلف مذهبهما فلا بد من التراضى أو حكم الحاكم .

﴿مسئلة﴾ لو أن رجلا استقرض من رجل دراهم والصرف على عشرين درهما بدينار ثم تزايد سعر الدينار لخفة ولا لغش في الدرهم فليس عليه إلا مثل تلك الدراهم فإن كان تزايد سعر الدينار لغش في الدراهم أو لخفة لزم المستقرض أن يرد مثل القرض سواء ، فإن عدم في الناحية لزم قيمته من الدنانير .

﴿فرع﴾ أما الدراهم المتعامل بها الآن سواء كانت خالصة أم كان فيها الغش المعتاد فإنها مع ذلك نافقة متعامل بها فهي مثلية يصح ثبوتها في الذمة في جميع عقود المعاملة، فلو كسدت لم يجب على من هي عليه إلا مثلها كسائر المثليات الثابتة في الذمة، وإنما يرجع إلى صرفها من الذهب حيث عدت خفيفتد يرجع إلى صرفها كما يرجع بالثلى إلى قيمته إن عدم مثله . فعلى هذا يرجع إلى صرفها يوم الطلب إن قارن التسليم كما في سائر المثليات إذا وجبت قيمتها لا إلى صرفها يوم تثبت في الذمة .

قال الإمام عليه السلام : ﴿والفلوس﴾ وهى العملة المضروبة من النحاس الخالص «قيمة» حيث لا توزن «لكنها» وإن كانت قيمة فحكمها «كالنقدين» من عملة الذهب والفضة في أنها تثبت في الذمة كما يثبت النقدان وكذا يتساقط الدينان فيهما كما يتساقطان في النقدين ، ويصح قرضها لإمكان ضبطها بالوزن والصفة ويرد مثلها ولو بطل التعامل ولا تصح الشركة فيها كما سيأتى، وحيث لم تجر العادة بوزنها أيضا فلا يدخلها الربا بالتفاضل ولا يصح البيع بها إلى الذمة ولا جعلها أجرة في الذمة .

## ﴿فصل﴾

﴿٢٣١﴾

فما يجب رده إلى موضع الابتداء وما يجب رده إلى حيث أمكن . قال الإمام عليه السلام ﴿ ويجب رد ﴾ عوض ﴿ القرض والرهن ﴾ الصحيح : أما الفاسد فهو أمانة ﴿ و ﴾ يجب رد ﴿ النصب والمستأجر والمستمار ﴾ سواء كان مضمناً أم غير مضمّن ﴿ والحق المؤجل ﴾ بعد حلول الأجل ﴿ والمعجل ﴾ ، والمراد الدين الثابت بالمقد سواء كان مؤجلاً أم معجلاً ﴿ والسكفالة بالوجه ﴾ وكذا بالمال حيث عين الموضع ﴿ إلى موضع الابتداء ﴾ . يعني أن هذه الأشياء يجب تسليمها إلى صاحبها إلى منزل ابتداء قبضها أو ثبوتها وهذا كله في قبولها . وأما إذا طالب من له ذلك وجب التسليم ولو في غير موضع الابتداء ، إذا كان مطلوبه حاضراً وأما إذا كان ماطله غائباً فلا يجب إلا إلى موضع الابتداء . وقول الإمام ﴿ غالباً ﴾ احتراز من كفيل الوجه فإنه إذا سلم المكفول به حيث أمكن خصمه الاستيفاء منه برئ من السكفالة مع التمكن كما أنه يبرأ بتسليمه إلى موضع الابتداء ولو لم يتمكن ، ويحترز أيضاً من النصب إذا لم يكن لحله مؤنة فإنه يبرأ بتسليمه حيث أمكن ويجب على صاحبه قبوله لا إذا كان له غرض في ترك تسلمه فلا يجب قبوله إلا في موضع الابتداء .

﴿مسئلة﴾ : لا يبرأ من عليه الدين بالتخلية بينه وبين من هو له فلا تسكني التخلية بل لابد من القبول أو القبض . وأما التخلية للمغضوب فتسكني ، وكذا في كل عين هي من مال المسلم إليه ، أما إذا كانت العين من مال المسلم فلا تسكني التخلية .

﴿ لا ﴾ المبيع ﴿ المغيب ﴾ فلا يجب رده إلى موضع الابتداء بل المشتري رده على البائع أينما وجدته ، وكذلك المردود بخيار رؤية أو شرط أو بغيرها من الخيارات يكون رده إلى حيث أمكن ، وكذلك المبيع بمقد فاسد إذا فسح فلا يعتبر الرد

في جميع ذلك إلى موضع العقد ﴿و﴾ كذلك ﴿الوديعة﴾ إذا مات المالك قبل قبضها وجب ردها إلى حيث أمكن ﴿و﴾ كذلك ﴿المستأجر﴾ عليه يجب رده إلى حيث أمكن إلا أن يجري عرف بخلافه كما في الأنعام ، فإبى الراعى ردها إلى المالك أو إلى المأوى المعتاد . ﴿و﴾ كذا ﴿كل دين أم يلزم بمقد﴾ كأروش الجنائيات وقيم التلفات يكون تسليمه حيث أمكن . ﴿و﴾ كذلك ﴿القصاص﴾ لا يلزم أن يكون في مكان الجناية بل حيث أمكن الاقتصاص كان لمن هو له إجراؤه . قال الإمام : ﴿في حيث أمكن﴾ التسليم لشيء مما تقدم لزم قبوله ولا يلزم تسليم ذلك في موضع الابتداء<sup>(١)</sup> .

﴿وضابطه﴾ أن ما وجب رده وجب أن يكون الرد إلى موضع الابتداء ومالم يجب رده فله رده إلى حيث أمكن .

﴿ويجب﴾ على من له الحق ﴿قبض كل﴾ دين أو غيره ﴿مبجل﴾ أي حيث سلمه ومبجله من هو عليه سواء كان مؤجلاً أو حالاً : مما يجب تسليمه إلى موضع الابتداء أم لا ، ولكن لا يلزمه أخذه إلا بشروط خمسة :

﴿الأول﴾ : حيث هو ﴿مساو﴾ لحقه ﴿أو زائد﴾ عليه ﴿في الصفة﴾ ولم يخالف غرضه ، أما لو كان ناقصاً قدرأ ، أو صفة أو نوعاً ، أو زائداً نوعاً أو صفة وخالف غرضه فإنه لا يلزمه قبضه ، فلو كان زائداً قدرأ فيلزمه أن يأخذ قدر حقه إذا لم يكن لفصله مؤنة والزائد يكون إباحة فيخير فيه .

﴿الشرط الثاني﴾ أن لا يكون قبضه ﴿مع خوف الضرر﴾ في الحال نحو

(١) وقد جمع المفتي ما يجب رده إلى موضع الابتداء وما لا يجب في قوله :

معار ورهن ثم غصب ومقرض ودين بقصد عاجلاً ومؤجلاً  
كفيل بوجه والمؤجر بعده ، يزد إلى حيث التقاض أولاً  
وأما اللواتى ردها حيث أمكنت فدين بلا عقد مقود ليقبلاً .  
كذلك معيب مودع ومؤجر عليه فمكن ذا فطنة متأملاً .

ان يخاف لو قبض حقه أن يأخذه عليه ظالم فحينئذ لا يلزمه قبض حقه سواء كان حالاً أو مؤجلاً . فإن خافا معا فإن كان المسلم من مال الدافع لم يجب القبض وإن كان من مال المدفوع إليه وجب قبضه إلا في الغصب فلا يلزمه قبضه لو خافا عليه في الحال أو في المال .

﴿الشرط الثالث﴾ قوله ﴿أو غرامة﴾ في المؤجل أى وأن لا يكون قبضه مع خوف غرامة تلحقه لو قبض حقه نحو أن تكون له مؤنة إلى وقت حلول الأجل فإنه إذا خشى الغرامة لا يلزمه قبضه وهذا حيث كان الأجل لازماً بالمقد لا بالقرض ونحوه فيجب قبضه ولو لحقته غرامة إلى حلول الأجل .

﴿الشرط الرابع﴾ أن لا يخشى عليه الفساد إلى وقت حلول الأجل فإن خشى عليه الفساد وكان مؤجلاً لم يلزمه قبضه .

﴿الشرط الخامس﴾ أن لا يكون للمالك غرض في تأخيره إلى وقت حلول الأجل فإن كان له غرض في تأخيره لم يلزمه قبضه وهذا إذا كان مؤجلاً فإن كان غير مؤجل لزمه قبضه واو كان له غرض في تأخيره .

﴿ويصح﴾ ويجوز أيضاً ممن عليه حق مؤجل أن يعجله لصاحبه ولو ﴿بشرط حط البعض﴾ من ذلك الحق المؤجل ، وأما الحق المعجل إذا امتنع من عليه الحق من تسليمه واشترط الإبراء في البعض أو الحط أو الإسقاط فإنه لا يبرأ مما حط عنه ولو كان الحط بأى ألفاظ التملك لأنه لا يقابله عوض وإنما هو تفاد لحقه فيبقى ما حط عنه في ذمته إذ الامتناع محرم عليه .

## ﴿٢٣٢﴾ ﴿فصل﴾

في بيان ما يتضيق رده من دون طلب مالكة وما لا يتضيق إلا بالطلب ﴿ويتضيق رد الغصب ونحوه﴾ وهى أروش الجنائيات وقيم التلغات فوراً ، ولا يحتاج الغاصب

ونحوه إلى مطالبته لأنه في حكم الطالب في كل وقت فهو متضييق عليه الرد ﴿ قبل المراضاة ﴾ بينه وبين المنصوب عليه ، وكذلك فوائد الغصب وأجرته وكسبه وأرش ما جنى عليه إذا كان مما لا يتسامح به .

﴿ فرع ﴾ ويتضييق رد ما قبض من صغير أو محجور عليه ولو قبض برضاه هبة أو بيعاً لأنه غصب وإن لم يطلب منه ذلك .

﴿ والدين ﴾ وهو ما يثبت في الذمة برضاء أربابه يتضييق قضاؤه ﴿ بالطالب ﴾ ممن هو له سواء كان غير مؤجل أم مؤجلاً وحصل الطالب بعد حلول الأجل وكذا لو قال إذا حل الأجل فأنا مطالب لك بتسليم الدين فإنه يتضييق الرد بعد حلول الأجل ولم يطالبه ، وكذا لو غلب في ظنه أن صاحبه لا يرضى ببقاء الدين لديه وإنما ترك الطالب سهواً منه أو حياءً أو خوفاً فإنه يتضييق الرد ولو لم يطلب ، وفي الهدية والرفد ونحوهما يتضييق الرد بما في حكم الطلب وذلك عند ما يحصل مع صاحبه مثلما حصل معه ، وإذا كان الدين لصغير أو مجنون فإنه يتضييق الرد عند الحاجة للدين بدون طلب وإذا لم يحتاج له فلا يتضييق إلا بالطالب من الولي .

﴿ فرع ﴾ وإذا كان صاحب الدين قد أشهد عليه فإنه لا يجب قضاؤه إلا مع حصول الشهود ولو كانوا غير الأولين أو في حضور الحاكم .

قال الإمام ﴿ فيستحل ﴾ أي يطلب الخروج من الإثم ﴿ من مطل ﴾ بمسأن تضييق عليه الرد وهو متمكن من التخلص ، وبكفيه الرجوع والتسليم والاعتذار وإن لم يقبل ، ولا يحتاج إلى طلب الإبراء من المطول . ﴿ وفي ﴾ تسليم ﴿ حق الله ﴾ تعالى وهو ما ليس لآدمي معين كالزكاة والكفارات ونحوها ﴿ الخلاف ﴾ بين العلماء في كونه على الفور أو على التراخي . والمختار للمذهب أن حقوق الله تعالى تؤدي على الفور فلا يجوز تأخيرها عند التمكن من فعلها لأن دين الله أحق أن يقضى فيستغفر الله من مظل ويتوب من معصيته .

﴿ ويصح في الدين قبل القبض <sup>(١)</sup> ﴾ أى قبل قبضه ممن هو عليه ﴿ كل تصرف ﴾ كجعله ثمنا أو مهرآ أو عوض خلع أو غير ذلك « إلا خمسة » أشياء فلا تصح في الدين :

﴿ أحدها ﴾ ﴿ رهنه ﴾ فلا يصح أن يرهن ممن هو عليه ولا من غيره لأن من شرطه التعمين والقبض .

﴿ و ﴾ ﴿ ثانيها ﴾ ﴿ وقفه ﴾ لأنه تحييس الرقبة المينة والدين غير معين فلا يصح .  
﴿ و ﴾ ﴿ ثالثها ﴾ ﴿ جمعه زكاة ﴾ أو فطرة أو كفارة أو نحو ذلك لأن من شرطها التملك الحقيقي وتمليك الدين إسقاط فلا يصح زكاة أو نحوها إلا إذا وكله بالقبض عنه ثم يقبضه من نفسه عن الواجب صح ولا بد من قبضين عن المال وعن الواجب .

﴿ و ﴾ ﴿ رابعها ﴾ قوله ﴿ أو ﴾ جمعه ﴿ رأس مال سلم ﴾ فإنه لا يصح لأنه يصير من بيع الكالئ بالكالئ <sup>(٢)</sup> . ﴿ و ﴾ جمعه رأس مال ﴿ مضاربة ﴾ أو شركة فإنه لا يصح .

﴿ و ﴾ ﴿ خامسها ﴾ ﴿ تملكه غير الضامن ﴾ به فإنه لا يصح لأنه تملك لمدموم . أما الضامن به فيصح تملكه إياه سواء كان هو الذى عليه الدين أم غيره ممن هو ضامن به ولو كان ضمانه تبرعا لأنه بالضمان صار كأنه في ذمته ، وسواء ضمن بالمال أم بالبدن . وكذا وارث من عليه الدين في حكم الضامن حيث شرى ما في ذمة مورثه والتركه موجودة غير مستهلكة ولو شراه بدين لأن الدينين مختلفان فيصح تملكه الدين قبل قبضه .

﴿ واعلم ﴾ أن غير الضامن وغير من في حكم الضامن لا يصح تملكه الدين إذا

(١) ولا يسمى ديناً إلا قبل القبض فهو قيد واقع لا للاحتراز اهـ .

(٢) في القاموس الكالئ النسبته اهـ .

كان التملك (بغير وصية) أو إقرار في وصية (أو نذر أو إقرار) بنذر (أو حوالة) أو إقرار بحوالة. وأما إذا كان التملك بأى هذه الأمور فإن التصرف بالدين فى أى هذه الأشياء صحيح نافذ إلى الضامن به وإلى غيره .

## ﴿٢٣٣﴾ باب الصرف

﴿ هو بيع مخصوص ﴾ أى هو اسم لبيع الذهب به والفضة بها أو بيع أحدهما بالآخر سبيكة أو نقداً أو مختلفاً « واعلم » أنه ﴿ يعتبر فيه ﴾ « العقد » بإيجاب وقبول<sup>(١)</sup> ويكونان بد ﴿ لفظه ﴾ كصرفت منك هذا بهذا وكذا بكذا والقابل اضطرفت ﴿ أى ألقاظ البيع ﴾ « العامة » المفيدة للتملك : كبت أو ملكت أو نحو ذلك كما لا الخاصة ببعض البيوعات كالراجحة والتولية ونحوها فلا يصح بها الصرف .

﴿ و ﴾ يعتبر ﴿ فى متفقى الجنس والتقدير ﴾ كالذهب بالذهب والفضة بالفضة ﴿ ما مر ﴾ من الشروط فى الرويات وهى :

﴿ الشرط الأول ﴾ الحلول وهو أن يكون العقد منبرما لا تأجيل فيه ولا خيار شرط، فإن شرط أحدهما الخيار ففسد إلا إذا أبطله قبل الافتراق ويثبت فيه خيار العيب، وكذا خيار الرؤية قبل الافتراق لا بعده ، ويصح موقوفا على الاجازة ولو لم تحصل إلا بعد افتراق المتعاقدين ولكن لا بد من التقابض قبل الافتراق كما مر ، وكذا فى الوكيلين يعتبر التقابض سواء أضافا أم لا ولا عبرة بالوكيلين .

﴿ الشرط الثانى ﴾ أن يتقابضا قبل افتراقهما ولو طال اجتماعهما قبل التقابض، ولو انتقلا عن المجلس وسارا معا فإنه يصح التقابض ما لم يفترقا ، وهذان الشرطان يعتبران فى الصرف عموما سواء صرف الجنس بجنسه أو بغير جنسه .

(١) فى غير المحقر لأن المحقر يكفى فيه المعتاداه .

﴿الشرط الثالث﴾ أنه لا بد من العلم بالتساوى بين المصروفين حال العقد فلا يكفى الظن ولا يكفى العلم من بعد العقد ولو حصل فى المجلس ولو كان المقابل للنقد سبيكة مما لا توزن عادة فلا بد من العلم بالتساوى وهذا الشرط يختص بصرف الجنس بجنسه .

﴿واعلم﴾ أنه يشترط الملك لأحد المصروفين حال العقد وهذا بخلاف ما مرّ فى الربويات ولذا استثناء الإمام بقوله: ﴿إلا الملك حال العقد﴾ فلا يشترط هنا فيصح أن يصرف منه دراهم معدومة حال العقد بدراهم كذلك . وسواء فى ذلك صرف النقد بالنقد والسبيكة بالسبيكة ولو اختلف الجنس فيصح العقد بشرط أن يحصل ملكهما والتقابض فى مجلس العقد أو فى غيره قبل الافتراق ، ولا يصح لو قابل السبيكة المعدومة نقد لأنها مبيعة لا بد من وجودها فى الملك حال العقد وتكفى التخلية فى قبضها ولا تسكنى فى قبض النقود بل لا بد من القبض الحقيقى .

﴿فإن اختلف﴾ من الشروط الثلاثة وهى الحلول ، والعلم بالتساوى ، والتقابض قبل الافتراق ﴿أحدها بطل﴾ الصرف فى جميع المصروف ﴿أو﴾ فى ﴿حصته﴾ حيث يمكن تبييضه وذلك نحو أن يصرف منه خمسة دنانير بخمسة مثلهائم يتكشف فى أحد الجانبين دينار ردىء عين فإنه يبطل من الصرف بقدره ، وهذا حيث أتى بلفظ الصرف ولم يعين . أما لو أتى بلفظ البيع وعين صح البيع فى الشكل ويكون من مسائل الاعتبار فإن كان غير معين بطل بقدره حيث يكون له قيمة ، وكذلك لو حصل التقابض فى البعض فإنه لا يبطل إلا فيما لم يقبض نحو أن يصرف خمسة بخمسة فيقتابضان أربعة ثم يفترقان فيبطل الصرف فى الخامس .

﴿ومن أحكام الصرف﴾ إذا بطل بوجه من الوجوه لم يملك كل منهما ما صار إليه بصرف باطل ﴿فيترادان﴾ فيما بطل ﴿ما﴾ كان باقياً ﴿لم يخرج عن اليد﴾ المراد لم يخرج من الملك ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يكن باقياً بل قد خرج عن الملك ﴿فا﴾ لواجب



رد ﴿ المثل في النقدين ﴾ ولا يستفدى لأنه لا يتمين ما لم يتساقطا ﴿ و ﴾ رد ﴿ المين في غيرهما ﴾ أى في غير النقدين كالسبائك والحلى إذا كانت باقية لا لو خرجت عن الملك لزم استغداؤها كما في المين المفصولة. وهذا ﴿ ما لم يستهلك ﴾ تلك المين فإن كانت قد استهلك حسا وجب رد مثلها مصنوعة فإن كان فيها صنعة لا يمكن ضبطها وجب رد قيمتها من غير جنسها ، وكذا إذا استهلك حكا وذلك إذا خلطت بغير جنسها بحيث يتمذر فصلها ، أما اوخلطت بجنسها فلا يتمذر الفصل فتلزم القسمة ويبين مدعى الفضل . ﴿ فإن ﴾ وقع عقد الصرف على وجه باطل كصرف أربعة بخمسة ثم ﴿ أراد تصحيحه ﴾ وإيقاعه على وجه الصحة ﴿ راداً ﴾ الزيادة إن كانت باقية ﴿ وجدد العقد ﴾ بشروطه المعتبرة على وجه الصحة وحيث كان الخلل لتفرقهما قبل القبض تقابضا قبل الافتراق ولا يشترط قبض كل واحد منهما لما له بل يكفي النقل .

﴿ فرع ﴾ فلو جعلت الفضة آنية لزم رد عينها لأن ذلك ليس باستهلاك ويلزم استغداؤها لو خرجت عن اليد ، وكذا لو جعلت دراهم إلا أنها لا يلزم استغداؤها .

﴿ و ﴾ إن كان أحدهما أو كلاهما قد استهلك ما قبض مع خلل العقد الأول فلا يمتنع تجديد العقد على ما في الذمة لأن ﴿ ما في الذمة كالحاضر ﴾ فيصح العقد عليه وهذا حيث اختلفا في الصفة والجنس وإلا فقد تساقطا ، وإن كان الخلل لعدم الحلول أصحاه .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢٣٤ ﴾

﴿ ومتى ﴾ صرف دنانير بمثلها أو بدراهم أو صرف دراهم بمثلها على أنها جيدة أو أطلق ثم ﴿ انكشف في أحد النقدين ردىء عين ﴾ كأن يكون في أحدهما ما هو من الحديد أو من النحاس ﴿ أو ﴾ ينكشف في أحدهما ردىء ﴿ جنس ﴾ كدراهم مسكوك ( ٣٢ - التاج المذهب - ن )

من فضة رديئة تنفتت ليست في الجودة كبذلها ﴿بطل﴾ من الصرف ﴿بقدره﴾ وزنا أى بقدر ذلك الردى لأن العقد صحيح وإنما طرأ البطلان على بعضه لعدم قبض ما قابل الردى ﴿إلا أن يبدل الأول﴾ وهو ردىء المين ﴿في مجلس الصرف فقط﴾ صح حينئذ ، أما لو صح إبداله بعد المجلس أى بعد الافتراق لم يصح ولكن ينظر هل أتى بلفظ البيع أو بلفظ الصرف ؟ وهل عين أم لا ﴿وتفصيل ذلك﴾ أن يقال : إن عين وجاء بلفظ البيع فأنكشف ردىء عين فانه يكون يميناً إن كان له قيمة ولم يقصد الحيلة ويكون له الرد بالميب إن كان جاهلاً ، وإن جاء بلفظ الصرف فلا ينعقد البيع به كما يأتى ، وإن لم يكن معيناً فن شرطه القبض قبل التفريق فلا حكم لازائف فان افتراقاً بطل بقدره .

قال الإمام : ﴿و﴾ كذا ﴿الثانى﴾ وهو ردىء الجنس إذا أبدل ﴿فيه﴾ أى في المجلس والمراد قبل التفريق فانه يصح ويلزم إبداله ﴿مطلقاً﴾ سواء شرط رده حال العقد أم لم يشرط ، وهذا إذا لم يعلم عند العقد والقبض وأبدله في مجلس العقد ﴿أو﴾ أبدله ﴿في مجلس الرد﴾ وهو أول مجلس يتفقان فيه بعد التفريق والعلم بالرداءة ، والمعتبر أول مجلس لأن للصرف أحكاماً مخصوصة ، وإنما يلزم إبداله ﴿إن رد وإن لم يكن قد علمه﴾ فإن كان قد علم عند العقد أو عند القبض أو عند التفريق أو عند الصرف أن في الدرهم ردىء جنس لم يكن له الرد بعد ذلك ﴿فيلزم﴾ البيع وإمساك الردىء ويبطل الرد ، كما لو اشترى شيئاً عالماً بعيبه ، وإن كان جاهلاً في جميع الأحوال التى ذكرنا فيلزم الرد للرديء كما لو اشترى شيئاً معيناً . قال الإمام : ﴿أو شرط رده﴾ في مجلس العقد ﴿فاfter﴾ وكان المشتري قبل التفريق ﴿مجزأاً له أو قاطعاً﴾ بوجود الردىء فانه يبطل الإبدال وسواء علم به عند العقد أم لا لكنه في هذه الصورة لا يلزمه ولو علم بوجوده لكونه قد شرط رده ﴿فيرضى﴾ بذلك ﴿أو يفسخ﴾ ما وجد من ردىء الجنس في أول مجلس يتفقان فيه بعد التفريق والعلم بالرداءة ، فإن لم يرض

ولافسخ لزم، وإنما كان له الفسخ مع العلم بوجود الرديء في الصرف لا في بيع الميب لأن الصرف يخالف البيع في وجوده، وأما إذا افترقا قاطما بأن لا رديء ثم انكشف وجوده فإنه يصح الإبدال في مجلس الرد فله طلب الإبدال فيه فلو لم يبدل في مجلس الرد لم يكن له طلب الإبدال بعد بل له أن يرضى به أو يفسح.

﴿فإن كان﴾ العيب في الدرهم ﴿لتكحيل﴾ في أحد البدلين ﴿فصل﴾ الكحل ﴿إن أمكن﴾ فصله لأنه طلاء على ظاهر الدرهم ﴿و﴾ إذا فصل ولم يبدل في المجلس ﴿بطل﴾ من الصرف ﴿بقدره﴾ وزنا. واعلم أنه إذا فصل المشتري الكحل بإذن المالك ورده إليه فلا شيء على المشتري، وإن فصله بغير إذنه لزمه أرش نقص قيمة الكحل بالانفصال إذا رده المالك، والأرش هو ما بين قيمته متصلا ومنفصلا وإن لم يرد له لزم قيمته متصلا. وإن فصل بإذن المالك ولم يرد له لزمه بيمينه ولو لم تكن له قيمة فإن تلف لزم مثله أو قيمته منفرداً إن كانت له قيمة.

قال الإمام عليه السلام ﴿وإن﴾ ن ﴿لا﴾ يمكن فصله ﴿ففي الكل﴾ أى بطل صرفه في الكل لفقد العلم بالتساوى. وذلك حيث تكون مكحلة كحلا لا يمكن فصله فتصير كما لو كانت مزينة لأن الزئبق مخلوط بالدرهم فلا يمكن فصله إلا بضرر فيبطل الصرف في الكل لفقد العلم بالتساوى فإن علم التساوى صح.

﴿فائدة﴾ إذا نقد الصير في فظهرت منشوشة فلا ضمان عليه ولو كان مؤجراً لأنه كالقوّم والمفتى.

## ﴿فصل﴾

﴿٣٣٥﴾

في بيان مسائل تتعلق بالصرف، فمنها: الجريرة وهي الزيادة في الأقل من المتقابلين زيادة من غير جنسه. ﴿واعلم﴾ أن الصرف ﴿لا تصححه الجريرة ونحوها﴾، وسيأتي مأهول نحو الجريرة ﴿لا﴾ أن تكون الجريرة أى الزيادة ﴿مساوية لمقابلها﴾

والمقابل للجريرة التي مع الأقل هي الزيادة التي في الأ أكثر فإذا تساوت قيمة الجريرة وقيمة الزيادة التي في الأ أكثر صح الصرف نحو أن تكون له حلية من الفضة وزنها ثمانية دراهم فيصرفها بعشرة دراهم ويجعل مع الحلية شيئا آخر وهو يسمى جريرة فإن كانت قيمة هذه الجريرة تساوي درهين صح الصرف وإن كانت لا تساوي درهين لم يصح، ولكن إذا كانت الجريرة من غير الذهب والفضة فلا بد من لفظ البيع وإن كانت منهما فيصح بلفظ الصرف والبيع، أما إذا كانت الجريرة من كلا الطرفين فذلك جائز ويقابل كل جنس الجنس الآخر إلا إذا قصدت الحيلة بذلك فلا يصح ولا يجوز . ونحو الجريرة هو أن يشتري سلعة بالأقل من صاحب الأ أكثر ثم يبيعها منه بالأكثر فإن الحيلة بالسلعة لا تقتضي التصحيح حتى تكون قيمة السلعة مساوية لما يقابلها بحيث يرضى شرعا كل بما أخذ عوضا عن الآخر يعني يرضيان التفريق على العقدين بما نحو أن تكون قيمة السلعة قيمة الأقل لجودته وقيمة الأ أكثر لردائه، وأما الدراهم المشوشة فيجوز بيع بعضها ببيع وإن لم يعلم التساوى لأن ما في كل من النحاس أو نحوه يقابل ما في الآخر من الفضة فيجوز ولو كان جنسا واحداً ، وتكون من مسائل الاعتبار إذا كان للغش قيمة كما تقدم في الربويات ﴿ ولا يصح في متفق الجنس والتقدير قبل القبض ﴾ في الصرف وغيره ﴿ حط ولا إبراء ولا أي تصرف ﴾ سواء كان الإبراء من الكل أو من البعض وسواء قلنا أنه إسقاط أو تمليك لأن ذلك يؤدي إلى المفاضلة إلا إذا كان الحط من الجانبين ، وحصل في المجاس صح سواء كان بلفظ الحط أم الإبراء أم التمليك وأما إذا كان الحط بعد القبض فيصح ولو كان من أحدهما مالم تقصد الحيلة، فإن قصدت فلا يصح ولا يجوز. هذا هو الصحيح من المذهب .

﴿ مسألة ﴾ إذا كان أحد البديلين أكثر من الآخر ، وقال صاحب الأ أكثر صرفت منك من هذه الدراهم أو الفضة ما يساوى ما معك وأبحت لك الزائد صح

ولا يقول وهبت لك الزائد ولا تصدقت ، وهذا إذا لم تقصد الحيلة للتوصل إلى الربا فإن قصدت فلا يصح ولو قال أبحث .

﴿ ويصح ﴾ ولو قبل القبض ﴿ حط البعض ﴾ لا السكل ﴿ في ﴾ الجنسين ﴿ المختلفين ﴾ إذا أتى بلفظ الخط أو الاسقاط لجواز التفاضل بينهما ، فإن أتى بلفظ الإبراء وجملناه إسقاطا صح وإن جملناه تملكاً لم يصح لأنه تصرف في ثمن الصرف قبل القبض وهو ممتنع ، ولذا قال الإمام عليه السلام : ﴿ لا التصرف ﴾ يبيع أو نحوه فلا يصح قبل القبض كما لا يصح ذلك في المبيع ومال الصرف مبيع .

﴿ ولا يحل الربا ﴾ ولا يصح التعامل به بين صغيرين ولا ﴿ بين كل مكافئين ﴾ مسلمين كانا أم ذميين أم حربيين أم جريبياً ومسلماً أو ذمياً ﴿ في أي جهة ﴾ سواء كانا في دار الإسلام أم في دار الحرب . ﴿ ولا ﴾ يجوز أيضاً الربا ﴿ بين العبد وربّه ﴾ أي فيما بيننا وبين الله تعالى ولا بين السيد وعبد المأذون ، وهذا حيث كان على العبد دين مستغرق وإلا فالسكل ملك سيده . وقد أخذ بعضهم من قول الإمام « ولا بين العبد وربّه » أن الربا يدخل البيع ولو لم يكن بإيجاب وقبول ، وهو بيع المعاطة مع أنه لا مأخذ لأن في المعاطة لم يملك أحدهما ما دفع الآخر إليه بخلاف هنا فإن الدافع قد ملك القابض وهو الفقير فأشبهه البيع بدليل عدم الرجوع فيما أعطى ، وسيأتي بيان ذلك في القسمة .

## باب السلم

﴿ ٢٣٦ ﴾

السلم لغة بفتححتين هو السلف وزناً ومعنى ، وهو في الاصطلاح عقد على موصوف في الدمة ببدل معجل مع شروط . وهو باب من أبواب البيع ولكنه مخالف للقياس إذ هو بيع معدوم ، ويسمى سلفاً بتقديم تسليم رأس المال في المجلس ، ويسمى سلفاً لتأخر قبض المسلم فيه عن المجلس . وهو ينقسم بلفظ السلم والسلف كأسلفتك ، وبألفاظ البيع العامة لا الخاصة بباب من أبوابه .

﴿و﴾ ﴿اعلم﴾ أن ﴿السلم لا يصح﴾ إلا في بعض الأموال دون بعض ، فما لا يصح السلم فيه أن يسلم ﴿في عين﴾ موجودة في الملك ولو كانت غائبة عن المجلس ، فلو قال أسلمت إليك هذه العشرة في هذا الثوب أو في الثوب الفلاني الذي تملكه أو نحو ذلك لم يصح لأنه يصير فيما بلفظ السلم وذلك لا يصح كما سيأتي ، وكذلك لا يصح السلم فيما يئنه بقوله ﴿أو ما يعظم تفاوته﴾ وذلك ﴿كالحيوان و﴾ كذا ﴿الجواهر والآلئ والفصوص﴾ لأن ضبط هذه الأشياء لا يمكن ، ولعدم إمكان ضبطها يصير السلم فيه مجهولا وجهاته تمنع من صحة السلم ﴿و﴾ كذلك ﴿الجلود﴾ لا يصح السلم فيها لاختلافها وكثرة التفاوت فيها .

﴿تنبيه﴾ أما ما لا يعظم تفاوته فيصح السلم فيه ومن ذلك الدراهم والدنانير والسبائك فيصح السلم في ذلك بشرط أن لا يكون الثمن من جنس المسلم فيه وأن لا يكون موزونا .

قال الإمام : ﴿و﴾ كذلك ﴿ما لا ينقل﴾ كالدور والمقار لا يصح السلم في ذلك وكذا المنفعة كتمليم القرآن فلا يصح السلم في المنفعة ولا يصح جعلها رأس مال سلم ﴿و﴾ كذلك ﴿ما﴾ كان ﴿محرم فيه النساء﴾ لا يصح فيه السلم لأن من لازم السلم النساء فلا يصح فيما يحرم فيه النساء ﴿فن أسلم جنسا في جنسه و﴾ في ﴿غير جنسه فسد في السكل﴾ إذا لم يتميز عما يصح فيه النساء كولو أسلم ثوبا في ثوب من جنسه وصاع بر لم يصح ، وأما لو أسلم ثوبا وصاعا برا في ثوب وصاع شعير فانه يصح لأنه يكون كل ثوب في مقابل السكيل الآخر .

﴿مسئلة﴾ قال في البيان : ويصح أن يسلم مكيلا في موزون أو غيره أو عكسه مع اختلافهما في الجنس لا حيث اتفقا في الجنس ولو اختلفا في السكيل والوزن ولا حيث اتفقا في السكيل والوزن ولو اختلفا في الجنس لأن ذلك ربا ، إلا في النقيدين فيصح أن يسلم في سائر الموزونات غير الذهب والفضة لأنهما أثمان لسكل شيء .

﴿و﴾ ﴿اعلم﴾ أنه ﴿يصح﴾ أن يسلم ﴿فيما عدا ذلك﴾ المتقدم ذكره ولكن لا يصح عقد السلم إلا ﴿بشروط﴾ خمسة :

﴿الأول﴾ ﴿ذكر قدر السلم فيه﴾ بالكيل والوزن فيقول كذا وكذا صاعاً أو كذا وكذا رطلاً . ﴿و﴾ لا بد أيضاً من ذكر ﴿جنسه﴾ فيقول كذا وكذا برأ أو شعيراً أو تمرأ أو سمناً أو عسلاً أو بناً أو نحو ذلك ﴿و﴾ لا بد أيضاً من ذكر ﴿نوعه﴾ إذا كان له نوع فيقول كذا وكذا تمرأ أصيحانياً أو برأ بونيا أو سمن بقر أو ضأن أو ماعز ونحو ذلك ، وما ليس له نوع فيكتفى فيه ذكر ما عدا النوع . ﴿و﴾ لا بد أيضاً من ذكر ﴿الصفة﴾ ولكن لا يعتبر من الصفات إلا ما يكون مقصوداً بالمنفعة وتختلف به القيمة ، ويكتفى عند تسليمه ما يقع عليه ذلك الاسم ﴿كرطب﴾ أي إذا أسلم في تمر فلا بد أن تذكر صفته بأنه رطب أو يابس وفي العسل كونه من مرعى كذا وكذا لأن النحل قد يقع على أزهار أشجار فيكون دواء ، وعلى أخرى فيكون داء . ﴿و﴾ إذا أسلم في سمن ضأن مثلاً فلا بد من ذكر صفته مثل ﴿عتيق﴾ أو محدث إذا كان لذلك اعتبار ﴿و﴾ لا بد من ذكر ﴿مدته﴾ بأنه مما قد مضى عليه أسبوع أو شهر أو عام أو نحو ذلك إذا كان لتلك المدة اعتبار في قيمته ﴿و﴾ إذا كان المسلم فيه زيتاً فلا بد أن يذكر أنه ﴿نشر زيت﴾ أي أنه زيت مقشر وكذا غير مقشر وكذلك العسل ونحوه .

﴿و﴾ إذا كان المسلم فيه لحماً فلا بد أن يقول ﴿لحم كذا﴾ أي لحم بقر أو ضأن ويذكر أنه من ذكر أو أنثى كبير أو فتى معلوف أو غير معلوف و﴿من عضو كذا﴾ كأن يقول من الرقبة أو الرجل أو الأضلاع ، ويذكر أن ﴿سمنه كذا﴾ أي مقدار كذا وأما العظم فيدخل في اللحم كما يدخل النوى في الثمر لاتصاله به ، وكذا يصح السلم في لحم السمك وفي السمك الميت ويعتبر في بيانه ما يعتبر في غيره إذا كان مصوداً . ﴿و﴾ إذا كان المسلم فيه من ﴿ما له طول وعرض ورقة وغلظة بينت﴾ هذه

الأشياء ﴿مع ذكر الجنس﴾ فإذا كانت هذه الأشياء مقصودة أى يتعلق الفرض بها وباعتبارها تختلف القيمة فلا بد من بيانها وذلك كالخشب والثياب والبسط والآجر واللبن، وكذا الغزل فلو شرط فيه أن يكون دقيقاً سلم منه ما يطلق عليه اسم الدقيق وهكذا في غيره من الأوصاف، فأما لو كان الطول وغيره من الأوصاف التى لا تقصد فلا يلزم ذكر ذلك كالطول فى الطعام إذا لم يكن مصنوعاً ونحو ذلك .

﴿والضابط فى ذلك﴾ أنه لا يعتبر من الصفات إلا ما يكون مقصوداً للمنفعة وتختلف به القيمة فيلزم ذكره ويكفى عند تسليمه ما يقع عليه ذلك الاسم ، وأما ماعدا ذلك فلا يلزم ذكره .

﴿واعلم﴾ أنه يلزم فى المسلم فيه أن يذكر مقدار كيل المثل السكيل عند العقد كما تقدم ﴿ويوزن﴾ المراد ويذكر المقدار بالوزن فى ﴿ماعدا المثل﴾ السكيل ﴿ولو﴾ كاف ماعداه مما لا يوزن فى العادة نحو أن يكون ﴿أجرأ أو حشيشاً﴾ أو أحجاراً أو خشباً أو ثياباً أو بسطاً أو غير ذلك فلا بد من ذكر مقداره بالوزن غير أنه يجوز ترك الوزن عند التسليم إذا تراضيا، فإن تشاجرا وزن ، ولا يكفي ذكر الوزن بل لابد من ذكر الأوصاف المقصودة كما تقدم .

﴿و﴾ الشرط ﴿الثانى﴾ معرفة إمكانه للحلول أى يعرف أن المسلم إليه يتمكن من المسلم فيه عند حلول الأجل ويكفى عند العقد أن يعلم أحدهما أو يظن من جهة العادة أن الشئ المسلم فيه يمكن تحصيله عند حصول الأجل المضروب وإذا لم يعرف ذلك عند العقد كأن يسلم آخر الشتاء فى رطل عنب والأجل ثلاثة أيام لم يصح السلم . ﴿و﴾ لابد ﴿أن﴾ يشترط لصحة السلم فيه ﴿عدم﴾ وجوده فى ملك المسلم إليه ﴿حال العقد﴾ ، هذا هو المختار المذهب لا ما فى الأزهار .

﴿فلو عتق﴾ من المقادير أو من المسلم فيه ﴿ما يقدر تعذره﴾ عادة عند التسليم ﴿كنسج محلة أو مكيا لها﴾ أو مبرانها ﴿بطل﴾ العقد إذا ظن عند العقد تعذر ذلك



عند التسليم ، وعلى هذا فلا يصح أن يعين ذراع رجل معين ولا ميزانه ولا مكباله ولا نسيجه إذا لم يكن في الناحية مثله ولا ثمر شجرة معينة ولا فاكهة بستان معين ولا حنطة مزرعة معينة لجواز تعذر ذلك . أما إذا كان لمكيال المحلة أو لميزانها عيار موجود في الناحية فيصح أن يعين مكبالي المحلة أو ميزانها ، وكذا لو كانت المحلة بلدة كبيرة بحيث لا يجوز جلاء أهلها عنها في العادة كصنماء اليمن وزبيد ونحوها فيصح .

﴿ فرع ﴾ وإذا شرط في السلم فيه أن يكون من أجود ما يوجد أو من أردأ ما يوجد فإنه لا يصح لأن ذلك مجهول ، إذ ما من شيء إلا ويقال غيره خير منه أو دونه فإن قيد ذلك بأجود ما يوجد في البلد الفلاني صح إذا كان البلد صغيراً يمكن ضبط أجود ما يوجد فيه (١) .

الشرط ﴿ الثالث ﴾ ﴿ كون الثمن مقبوضاً في المجلس ﴾ المراد أنه يلزم قبض الثمن قبل التفرق ولا تكفي التخلية ، بل لابد من القبض ﴿ تحقيقاً ﴾ فلو كان على المسلم إليه دين لم يصح أن يحمل رأس مال للسلم إلا بعد أن يقبضه منه من له الدين ثم يعطيه أو يوكل المسلم إليه بقبضه له من نفسه قبل أن يتفرقا ولا بد من النقل لأن اليد لا تكون قبضاً ، وكذلك لو كان عنده وديعة ولو مضمونة لم يصح جعلها رأس مال للسلم ولو كانت حاضرة إلا أن يقبضها المالك ثم يقبضها المسلم إليه قبل التفرق ولا بد في قبضها من النقل لأن اليد لا تكون قبضاً .

﴿ فرع ﴾ فإذا كان على أحد لصالح عشرة دراهم فأسلم إليه صالح عشرين درهما عشرة نقدها له وعشرة مافي ذمته لم يصح السلم إلا في العشرة التي نقدها .

﴿ مسألة ﴾ وتصح الإحالة بالثمن إذا سلم في المجلس بأن يحيل المسلم إليه على غريمه لا أن المسلم إليه يحيل غريماً على المسلم بقبض رأس المال إذ هو تصرف

---

(١) ولعله يصح لو قال من الجيد وسلم ما يطلق عليه اسم جيد أو طيب كما لو شرط في انقزل كونه رقيقاً سلم ما يطلق عليه اسم الرفيس اهـ

قبل القبض ، وهذا خاص في ثمن الصرف والسلم .

ولا بد أيضاً أن يكون الثمن ﴿ معلوماً ﴾ حال المقد ﴿ جملة أو تفصيلاً ﴾ والمراد بالجملة الجزاف ولو لم يفصل من بعد نحو أن يسلم عشرين درهما في قفيز من البر وقفيز من الشعير فإنه يصح ولو لم يبين ثمن كل واحد منهما فلو عدم أحدهما قسم الثمن على قدر القيمة وما عدم رد حصته من الثمن وما وجد صح السلم فيه بحصته من الثمن .  
﴿ ويصح ﴾ السلم ﴿ بكل مال ﴾ فيجعل رأس المال نقداً أو غير نقد مثلياً أو قيمياً حيواناً أو غيره منقولاً أو غير منقول كالثمن في المبيع وتثبت الشفعة فيه وبه بعد قبضه إلا أن المنفعة لا تصح أن تكون رأس مال للسلم كما تقدم في أول الباب بخلاف الثمن في البيع فإنه يصح أن يكون منفعة .

﴿ والحكم ﴾ في انكشاف الرديء ﴿ في رأس المال رديء عين أو رديء جنس ﴾ ما مر ﴿ في الصرف فإن أبدله قبل تفرقهما صح حيث كان نقداً أو مثلياً غير معين ولا قبول بالنقد فإن لم يكن كذلك كان مبيعاً والمبيع لا يصح إبداله ولكن تكون الرداءة عيباً فيه فيرضى به أو يفسخ ولا يبطل بقدره ، وهذا في رديء العين . قال في البيان وهامشه : فأما رديء الجنس فيصح إن رضيه وإلا فإن رده في أول مجلس يتفقان فيه صح رده وإبداله وإن لم يرده في مجلس الرد فله أن يرد ولا خيار ولا بطلان كما مر في الصرف .

﴿ واعلم ﴾ أنه يثبت في المسلم فيه خيار الرؤية والعيب ، وإذا رد بخيار العيب لزم المسلم إليه إبداله غير معيب وإن رد بخيار الرؤية: انفسخ السلم ولا يبدل لأنه يؤدي إلى التسلسل بخلاف الرد بالعيب .

﴿ الشرط الرابع ﴾ ﴿ الأجل المعلوم ﴾ فلا يصح معجلاً لأنه يكون بيعاً بلفظ السلم ، وهو لا يجوز ولا يصح مؤجلاً بأجل مجهول ، وكذا لو قال إلى أجل كذا إن وجد فيه وإلا فإلى أجل كذا فلا يصح لعدم العلم في أي وقت سيُسَلَّم .

﴿ فرع ﴾ وما علق من الآجال كلها بوقت غير معلوم كالصيف والحريف والشتاء والصراب ومجيء الغافلة ونحو ذلك كان السلم به باطلا ويفسد البيع الذي شرط فيه .

﴿ و ﴾ الأجل ﴿ أقله ثلاث ﴾ بأيامها تحديداً من الوقت إلى الوقت فلا يصح الأقل أقل من ثلاث ، أما أكثر الأجل فلا حد له ﴿ و ﴾ من أسلم في شيء كان أجله إلى ﴿ رأس ماهو فيه ﴾ من أسبوع أو شهر أو سنة وجب أن يكون ﴿ لاخره ﴾ نحو أن يؤجله إلى رأس الشهر الذي قد دخل بعضه فإنه يجب أن يكون لاخره ، وكذا في الأسبوع والسنة حيث كان الباقي من ذلك ثلاثة أيام فصاعداً ﴿ والا ﴾ يسلم إلى رأس الشهر الذي هو فيه بل إلى رأس الشهر المستقبل ﴿ فلرؤية هلاله ﴾ وهي الليلة الأولى التي يرى فيها هلال ذلك الشهر ، ولكن لا يتضييق الطلب إلا بعد طلوع الشمس في أول يوم منه ، وإذا أسلم إلى رأس السنة كان حلول الأجل في الليلة التي يرى فيها هلال أول شهر من السنة كما في الشهر سواء ، ﴿ وإذا جعل الأجل إلى يوم كذا ولم يبين ساعة منه كان اليوم كله وقتاً لإيفاء السلم و ﴿ له ﴾ مهلة ﴿ إلى آخر ﴾ ذلك ﴿ اليوم المطلق ﴾ وكذلك الليلة المطلقة بخلاف لو قال إلى شهر كذا ، أو إلى سنة كذا لم يدخل الشهر والسنة في الأجل فيكون حلول الأجل عند أولها كما تقدم وكان القياس أن يكونا مثل اليوم ، ولكن جرى العرف بخلاف ذلك .

﴿ ويصح ﴾ التمجيل للمسلم فيه قبل حلول أجله ﴿ كما مر ﴾ في القرض على ذلك التفصيل وهو أن يكون مساوياً لما يلزم له قدرأ وصفة وأن لا يخشى عليه من ظالم وأن لا يكون له غرض بتأخيره إلى أجله ، ويصح التمجيل بشرط حط البعض كما مر في القرض .

﴿مسئلة﴾ وإذا سلم المسلم إليه بعض الذي عليه لم يجب على المسلم قبوله وسواء كان الباقي ممكنا تسليمه أو متعذراً فإن رضى يقبض البعض خيراً في الباقي بين الفسخ أو أن يصبر حتى يجد الباقي ، وإذا تراضيا على تسليم أدنى مما شرط في النوع أو في الصفة جاز ، ولا يجوز أن يتراضيا على دفع عوض عن نقصانه كما لا يجوز أن يتراضيا على دفع عوض عنه .

﴿الشرط الخامس﴾ ﴿تعيين المكان﴾ الذي فيه يسلم المسلم فيه وسواء كان مما لحله مؤنة أم لا فإذا عين التسليم إلى السوق وجب إيصاله إليه ، وإن عين إلى البلد فالتبعية عرف . وعرفنا الآن لزوم إيصاله إلى بيته إذا عين البلد . فلو تراضيا عند التسليم على تسليمه في بلد غير البلد الذي شرط تسليمه فيه مع أجرته من يحمله إلى البلد الذي شرط تسليمه فيه جاز أخذ الأجرة ولو أخذها المسلم إليه نفسه هذا هو الصحيح .

﴿نعم﴾ فهذه - وإليها تجوز الربح والخسران - هي شرط السلم المعتبرة فيه « لكن » يحتاج فيها إلى تفصيل بأن<sup>(١)</sup> يقال « ما هو من غير شروط البيع » الأصلي الذي ضرب له كتاب البيع كما مر « اعتبر حصوله ولو » تراخيا بعد العقد مدة كثيرة ﴿قبل التفرق﴾ أي قبل أن يتفرقا بعد العقد ولو في غير مجلسه مهما انتقلا معاً فلو لم يذكر الأجل حال العقد ثم ذكر قبل التفرق صح لأنه ليس من شروط البيع بل يختص بالسلم وهكذا سائر الشروط المختصة بالسلم كقبض الثمن وتعيين المكان وتجوز الربح والخسران لا ما كان مختصاً بشروط البيع الأصلي كجهالة قدر المسلم فيه وجنسه ونوعه وصفته فإنه لا يصح السلم معها ولو رفعت

(١) كما في حاشية السحولي وفتح الغفار والتذكرة : في قبض الثمن وتعيين المكان وإن كان ظاهر شرح الأزهار والبيان الاطلاق اهـ .

الجهالة في المجلس بل لا بد من مقارنة ذكرها للمقد هذا هو الذى ينبغى أن يقرر المذهب .

﴿و﴾ يشترط أيضا في صحة عقد السلم ﴿تجوز الربح و﴾ تجوز ﴿الخسران﴾ والمراد أن المسلم إليه لا بد أن يكون مجوز الربح والخسران أو قاطعا بالربح ، والمسلم لا بد أن يكون مجوزا لهما أو قاطعا بالخسران ، فلو قاطعا بما بعدم اختلاف القيمة صح وكذا لو قاطعا بالربح للمسلم إليه جاز ذلك وصح لأنه يجوز بيع الشيء بأكثر من سعر يومه معجلا .

﴿وقال في البيان﴾ ولا بد أن يكون رأس المال مما يمكن أن يكون ثمتا للمسلم فيه في بعض أحوال الأجل فإن كان رخيصا رخصا لا يباينه في بعض أوقاته لم يصح . ﴿تنبيه﴾ وما يصح فيه السلم من المال يصح عقد السلم عليه إذا حصلت شروط العقد التى تقدمت فإن نقص شيء منها كان العقد باطلا لأنه لم يصح سلما لعدم تكامل شروطه ولم يكن ييما صحيحا ولا فاسدا لأن البيع لا يقع بلفظ السلم<sup>(١)</sup> لذلك كان باطلا لأنه مما اختل فيه ذكر المقد . وإذا لم يصح السلم لم يملك المسلم إليه ما قبض من رأس المال ولا يجوز له التصرف فيه بل يجب رده إلى للمسلم .

## ﴿فصل﴾

﴿٢٣٧﴾

﴿ومتى بطل السلم﴾ لفسخ ﴿بالتراضى﴾<sup>(٢)</sup> ﴿أو عدم جنس﴾ المسلم فيه مع المسلم إليه مطلقا ومع غيره في البريد فإن لها الفسخ لتعذر التسليم إلا أن يتراضيا على الانظار حتى يوجد وكذلك لو وجد مع إفسار السلم إليه . قال في البيان :

(١) فلو وقع السلم بلفظ البيع وفقد بعض الشروط فلهذا يكون ييما فاسداً لأنه بيع معدوم وبيع المعدوم فاسد كما تقدم في البيع غير الصحيح اهـ .  
(٢) أو الاقالة بينهما والاقالة هنا فسخ في حق الشفيع وغيره اهـ .

أما لو وجد في ملك غيره وكان يمكنه شراؤه لزم تحصيله بما لا يخفف ولو من المسلم شراء أو نحوه .

﴿ فرع ﴾ فلو عدم نوعه أو صفته ووجد غيره فإن كان النوع الموجود اعلا من النوع المشروط لم يجز للمسلم أخذه إلا أن يرضى المسلم إليه فيخير المسلم بين قبوله أو الفسخ أو التأجير حتى يوجد ، وإن كان الموجود أعلى في الصفة من المشروط فالواجب على المسلم قبوله ولم يبق له خيار ما لم يكن خلاف غرضه فلا يجب قبوله وإن كان الموجود أدنى من النوع المشروط فلا يلزم تسليمه وقبوله إلا مع تراضيهما . وإن كان الموجود أدنى من المشروط في الصفة فلا يلزم المسلم قبوله بل يلزم المسلم إليه تسليمه إن طلب المسلم لأنه قد رضى بنقصان حقه . هذا ما تقتضيه القواعد وإن لم ينص إلا على بعض تلك الأمور ﴿ نعم ﴾ فبطل السلم بالفسخ لشيء مما تقدم ﴿ لم يؤخذ ﴾ من المسلم إليه ﴿ إلا رأس المال ﴾ إن كان باقياً في يده ﴿ أو ﴾ عوضه « إن كان « تالفاً » ففي المثل = ﴿ مثله ﴾ إن وجد ﴿ أو قيمته يوم قبض إن ﴾ عدم المثل أو كان قيمياً سواء ﴿ تلف ﴾ رأس المال ولو حكماً أو خرج عن مسلك المسلم إليه بأى وجه .

﴿ أما فوائد رأس المال ﴾ فلا ترد إذا كان الفسخ بالتراضى وإن كان بالحكم ردت الأصلية دون الفرعية وإن كان الفسخ لبطلان رأس المال ردت الفرعية والأصلية سواء كان الفسخ بالحكم أم بالتراضى إذ هو نقض للمقد من أصله ﴿ ولا يبتع به ﴾ أى ولا يشتري المسلم برأس المال ﴿ قبل القبض شيئاً ﴾ إذا بطل السلم بالفسخ كما تقدم ولو كان رأس المال نقداً فإنه لا يبتاع به شيئاً لا من المسلم إليه ولا من غيره مهما لم يقبضه ﴿ لا ﴾ إذا بطل السلم ﴿ فساد ﴾ المراد باختلال شرط من شروطه ﴿ فيأخذ ﴾ المسلم ﴿ ما شاء ﴾ إما رأس المال أو بدله أو يشتري به شيئاً آخر ولو قبل قبضه .

﴿ومتى﴾ كان السلم باطلا لا اختلال شرط ووجب رد الثمن وقد تلف و﴿توافيا فيه﴾ أى فى ثمنه ﴿مصرحين﴾ بلفظ القضاء بأن يقول المسلم إاليه قضيتك عما أسلمت إلى ويقول المسلم قبلت ﴿صار﴾ ذلك ﴿بيعا﴾ أى بمنزلة بعت واشتريت ونبس من السلم فى شىء لبطلانه ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يصرّحاً بالقضاء والقبول لم يكن بيما بل معاطاة لحصول التواطؤ بينهما على أن الثمن هو رأس المال وإن لم يكن بيما ﴿جاز﴾ لكل واحد منهما ﴿الارتجاع﴾ لما سلم « فيرجع المسلم إليه بما دفع للمسلم ويرجع المسلم على المسلم إليه بقيمة رأس مال السلم أو مثله لأن المفروض أنه قد تلف رأس المال<sup>(١)</sup> . » وأما إذا كان رأس المال باقياً فيرد إليه رأس ماله ولا يحتاج إلى لفظ القضاء .

﴿و﴾ ﴿اعلم﴾ أنه ﴿لا يحدد﴾ السلم الباطل على وجه الصحة ﴿الابعد التراجع﴾ الأولى « إلا مع التراجع » فيسترد المسلم ما كان سلمه أو مثله أو قيمته إن كان قد تلف ثم يرجعه إليه ومتى حصل التراجع صح التجديد ولو وقع العقد فى المجلس قبل التراجع وهذا بخلاف الصرف فلا يجب التراجع لأنه فى ذمتين وما فى الذمة قد تمين كالحاضر .

﴿ويصح﴾ من المسلم ﴿إنظار معدم الجنس﴾ المسلم فيه أو النوع أو الصفة إذا عدم ذلك فى البريد فله إنظاره وللمسلم إليه أن يرضى بالإنظار أو يفسخ لتمذر التسليم وإذا رضى به لم يزم الإنظار لأنه مستند إلى عقد فلا يجوز الطلب فى مدة الإنظار . ﴿و﴾ يصح من المسلم والمسلم إليه ﴿الخط والإبراء﴾ والإسقاط عن صاحبه سواء كان من رأس المال أو من المسلم فيه وسواء كان بعض الحق الذى وجب أو كله فيصح ذلك ﴿قبل القبض غالباً وبمده﴾ أى بعد القبض لكن بلفظ التملك .

﴿وتفصيل ذلك﴾ ان كان بعد القبض صح فى البعض والكل من غير فرق بين

(١) من حاشية السحولى .

رأس المال والمسلم فيه إذا كان بلفظ التملك أو النذر أو الهبة أو الصدقة لا بلفظ الإبراء ونحوه فلا يصح . وإن كان قبل القبض فإن كان من المسلم فيه صح في البعض والكل إذا كان بلفظ الإبراء والإسقاط أو الحط لا بلفظ التملك فلا يصح . وإن كان من رأس المال صح في البعض بلفظ الإبراء ونحوه مهما كان الباقي من الممكن فيه أن يكون ثمنًا للمسلم فيه في بعض أوقات الأجل وإلا فلا يصح ولا بد أيضًا من بقاء تجوز الربح والخسران إذا وقع الحط حال العقد . فلو قطع المسلم بالربح لم يصح الحط ولزم رأس المال جميعه وهاتان صورتان قد احترز عنهما الإمام بقوله « غالباً » أما لو قطع المسلم بعد الحط بالربح بعد العقد فلا يضر . ﴿ ويصح ﴾ السلم ﴿ بلفظ البيع ﴾ فيقول المسلم بمت إليك هذا بكذا أو أسلمت إليك بكذا ﴿ كالصرف ﴾ حيث صح بلفظ البيع كما تقدم وكذا القضاء والصالح يصحان بلفظ البيع ولا يصح بأيهما ولا يصح أيهما بالآخره .

قال الإمام و ﴿ لا ﴾ يصح ﴿ هو ﴾ أى البيع ﴿ بأيهما ﴾ أى لا يتمم البيع بلفظ السلم ولا بلفظ الصرف في غير بأيهما ﴿ ولا ﴾ يتمم عقد ﴿ أيهما ﴾ بلفظ ﴿ الآخر ﴾ فلا الصرف يتمم بلفظ السلم ولا السلم يتمم بلفظ الصرف فلو أتى بأيهما في غير بابه كان العقد معاطاة .

## ﴿ فصل ﴾

﴿ ٢٣٨ ﴾

﴿ وإذا اختلف البيعان ﴾ في وقوع العقد وعدمه أو في البيع أو في الثمن أو في الخيار أو في الأجل أو في غير ذلك ﴿ فالقول <sup>(١)</sup> في العقد لمنكر وقوعه ﴾ نحو أن

(١) وأولى من ذلك عبارة الفتح وهي: « فالقول لمنكر خلاف الأصل » وهو من الظاهر معه « كما مر » في النكاح « و » كما « يأتي » إن شاء الله تعالى في دعاوى تحقيق ذلك اهـ .



يقول المشتري بعث منى كذا وينكر البائع ، أو يقول البائع اشتريت منى بكذا وينكر الشراء فالقول قول المنكر مع يمينه . فلو أنكر المشتري وأقر البائع بالعقد وقبض الثمن فلا يمين على المشتري وكانت المين لبيت المال . ولو رجع المشتري إلى تصديقه فلو قال المشتري أن ما قبضه البائع هو قرض كان القول قوله . وإذا صارت المين لبيت المال وقام فيها شفييع فله الشفعة ويكون الثمن لبيت المال فإن لم يقر البائع بقبض الثمن فلا يبيع بعد التحالف وعدم البيينة ، فإن أقر البائع بقبض البعض من الثمن فله أن يفسخ ويدفع ما أقر به لبيت المال وإن لم يفسخ فيجب أن تباع المين ويوفى ماله والبقية لبيت المال ويقبل قوله في الباقي من الثمن .

﴿ فرع ﴾ فلو أقر البائع بالإيجاب وأنكر قبول المشتري بأن قال أوجبت ولم يقبل ، وقال المشتري بل قبلت صدق المشتري مع يمينه . ﴿ و ﴾ القول لمنكر ﴿ فسخة ﴾ حيث تصادقا على وقوع العقد لكن ادعى أحدهما أنه وقع التماسخ بينهما بأى سبب من الخيارات . قاله وأنكر الآخر فالقول للمنكر لأن الأصل بقاء العقد .

﴿ و ﴾ إذا ادعى أحدهما فساد العقد بعد التصديق على وقوعه فالقول لمنكر ﴿ فسادة ﴾ سواء أقر بالبيع ثم ادعى الفساد ، أم ادعى الفساد أولا متصلا أم منفصلا . وهذا مبني على أنه وقع العقد في جهة قلما يتعاملون فيها بالعقود الفاسدة وإنما أكثر معاملاتهم بالعقود الصحيحة وكذا لو استوت معاملاتهم بالعقود الفاسدة والصحيحة أو التبس أيهما أكثر في معاملاتهم ، فأما لو كانت أكثر المعاطاة بينهما واقعة على وجه الفساد فالقول قول من يدعي وقوعه فاسداً .

﴿ وتفصيل المسئلة ﴾ أن البيعين إما أن يختلفا في الصحة والفساد على وجه الإجمال أو على وجه التفصيل ، فإن اختلفا على وجه الإجمال فالقول لمدعى الصحة « ولكن ( ٣٣ - التاج المذهب - ن )

لا يخلو « إما أن يقيم البينة أحدهما أو كلاهما أو لا يدينه لواحد منهما » فإن بين أحدهما حكم له « وفائدة البينة ممن القول قوله سقوط اليمين الأصلية عليه حيث شهدت على التحقيق « وإن بيننا معا » فإن أطلقنا أو أرختا بوقتتين ، أو أطلقت إحداها وأرخت الأخرى « حل » ذلك « على عقدين » أحدهما صحيح والآخر فاسد وحكم بالصحة سواء تقدم الصحيح أم تأخر لأنه إن تقدم الصحيح فلا حكم للفساد وإن تأخر كان تصحيحاً للفساد فإن أضافنا إلى وقت واحد أو تصادق البيمان على أنه عقد واحد تكاذبت البيتان وصارا كما لو لم يبيننا فيثبت التحالف بينهما كما يأتي . « وإن لم يبين » واحد منهما فإن حلف مدعى الصحة أو حلفا معا حكم له بالصحة . وإن نكل أو رد اليمين وحلف صاحبه أو نكلا معا حكم عليه بالفساد . هذا وأما إذا اختلف البيمان في الصحة أو الفساد « على وجه التفصيل » « فالقول قول مدعى الصحة » مطلقاً إلا إذا فصل مدعى الفساد وجه الفساد بأنه لصغر وأضافا وقوع العقد إلى وقت محتمل الصغر والكبر فالقول قول من يدعى الصغر وإن لم يضيفا كذلك فالقول لمدعى الصحة وكذا لو ادعى الجنون فإن القول لمدعى الصحة إلا أن يكون الغالب عليه زوال العقل فالقول لمدعى الجنون لأن الظاهر معه .

« و » القول لمنكر وقوع « الخيار » في المبيع « و » لمنكر ثبوت « الأجل » في الثمن لأن الأصل عدمهما ، أما في السلم لو ادعى تأجيل المبيع كان القول قوله ما لم يدع أن الأجل دون ثلاث .  
« فرع » وإذا جرى العرف في تأجيل ثمن المبيع فإن القول قول من يدعى ذلك لأن الظاهر معه .

« و » إذا تصادقا على وقوع الخيار أو الأجل واختلفا في قدر المدة أو في انقضاءها فالقول قول منكر « أطول المدتين » ومنكر « مضيا » إذ الأصل القلة وعدم الانقضاء « وإذا » ادعى رجل على رجل أنه باع منه جارية وادعى المشتري أنه تزوجها

منه و ﴿ قامت يبتاع الأمة وتزوجها استعملتا ﴾ جميعا إن أمكن استعمالهما فيحكم بالبيع أو بالتزويج فحيث يضيفان إلى وقتين أو يطلقان أو يطلق إحداهما وتؤرخ الأخرى ويمكن استعمالهما <sup>(١)</sup> وحيث أضافنا إلى وقت واحد ولم يمكن استعمالهما وتكاذبتا كان كالمو يبيننا. وقد بين الإمام الحكم عند عدم البينة بقوله ﴿ فإن ﴾ لم تكن لأيهما بينة و ﴿ حلفا ﴾ مما أى حلف مالسكها أنه ما زوجها وحلف الزوج أنه ما شراها ﴿ أو نحوه ﴾ بأن نكلا معا تها تارت اليمينان أو النكولان و ﴿ ثبتت للمالك ﴾ ولا مهر ولا ثمن إلا أن يكون قد دخل بها لزم المهر .

﴿ لا ﴾ إذا قامت ﴿ يبتاع المتق والشراء ﴾ فإنه لا يصح أن تستعمل البينتان معا كما في المسئلة الأولى . بل يقال إذا ادعى رجل أنه اشترى أمة من مالسكها وأقام ، البينة وادعت الأمة أن مالسكها اعتمها وأقامت البينة ﴿ فا ﴾ ن ا ﴿ لمتق ﴾ يحكم به إذا وقع التداعي ﴿ قبل القبض ﴾ من المشتري للأمة ﴿ و ﴾ يحكم ببينة ﴿ الفراء ﴾ إذا وقع التداعي ﴿ بعده ﴾ أى بعد القبض وهذا التفصيل ثابت في البينتين ﴿ إن أطلقنا ﴾ وقوع ذلك ولم تؤرخه فإن أرختا عمل بالتقدمة فإن أرخت إحداها عمل بالموخرة . فإن لم تكن لأيهما بينة حكم لمن أقر له البائع وحلف للآخر ، فإن حلف لها معا بقيت الأمة له وإن نكل أو أقر لها معا حكم بإقراره المتقدم وبنكوله المتقدم من عتق أو بيع . فإن قال فعلمها معا رجح المتق وسمت بنصف قيمتها للبائع لا للمشتري ويسلم السيد للمشتري جميع الثمن لأنهما كالتالف قبل القبض .

﴿ و ﴾ إذا اختلف البيعان ﴿ فى ﴾ قبض ﴿ المبيع ﴾ فادعى البائع أن المشتري قد قبضه وأنكره المشتري أو ادعى المشتري القبض وأنكره البائع فالقول ﴿ لمنكر قبضه ﴾ ومثل القبض التخلية في المقد الصحيح إذ الأصل عدم التخلية وعدم القبض

(١) وتفصيل ذلك سبأني في كتاب الشهادات في فصل ٣٧٣ فلا حاجة لذكره هنا فراجع

في محله إن شئت اه .

إلا في متفق الجنس والتقدير برأ يبرّ وفي الصرف فحيث ادعى القبض في أيهما أنه وقع قبل التفريق فالقول قول مدعى القبض والبيّنة على المنكر لأنه مدعى الفساد .  
 ﴿ و ﴾ القول لمنكر ﴿ تسليمه كاملاً ﴾ فلو قال المشتري ما قبضت إلا بعض المبيع والبائع يدعي أنه سلمه كاملاً فالقول للمشتري بخلاف ما لو قال قبضته ناقصاً فقد أقر بالقبض أو لا فلا يسمع قوله بأنه ناقص، وهذا حيث كان عارفاً لحكم هذا النطق والقول لمن أنكر تسليمه كاملاً كما تقدم ﴿ أو ﴾ أنكر أن تسليم المبيع وقع ﴿ مع زيادة ﴾ أي أنكر الزيادة أو الغلط فلو قال للمشتري ما قبضت إلا قدر المبيع أو أكثر أو المبيع لا غيره وادعى البائع أنه سلم أكثر من المبيع أو غير المبيع غلطاً فالقول للمشتري وكذلك في الثمن إذا ادعى البائع أنه قبضه ناقصاً أو ادعى المشتري أنه سلمه زائداً فإن القول لمنكر ذلك والبيّنة على المدعى .

﴿ و ﴾ إذا ادعى المشتري عيباً في المبيع فأنكر البائع ﴿ تميّيه ﴾ فالقول للمنكر والبيّنة على المشتري وكذا لو علم بالعيب ولم يعلم بأنه عيب لعدم معرفته فإنها تسمع بينته على دعواه <sup>(١)</sup> . وكذا لو ادعى البائع تعيب الثمن فأنكر المشتري فالقول للمنكر والبيّنة على المدعى . وإذا قبض الثمن معيباً فله أن يحلف ما قبض ثمن سلغته إذ العقد يقتضي ثمناً صحيحاً وهي حيلة يدفع بها إنكار المشتري تعيب الثمن .

﴿ فرع ﴾ وإذا أراد المشتري أن يرد المبيع بأي الخيارات فادعى البائع أنه قد تعيب عند المشتري ليمتنع عن الرد بالخيار فأنكر المشتري فالقول للمنكر والبيّنة على البائع .

(١) « قلت » وفي هذا نظر فالبيّنة ستكون على نفي ولا يمكن أن تكون البيّنة على عدم المعرفة لأن ذلك لا يعرف إلا من جهته، وإذا كان المبيع لا يعرف إلا من جهة المدعى فالقول قوله مع عينه، وإذا كان القول قوله فاعلمه لا يكون إلا حيث الظاهر معه كأن يكون العيب مما لا يعرفه إلا ذوو الخبرة كالسن في الحيوان لو رآه وإلا فلا . فليتأمل اهـ .

﴿و﴾ إذا اختلف البيعان في نفس العيب مع اتفاقهما على وجوده كقطرات دهن في ثوب ونحو ذلك فقال المشتري هذا عيب تنقص به القيمة وأنكر البائع ﴿أن﴾ ذا عيب ﴿تنقص به القيمة فالقول للمنكر والبينة على المشتري فلو أقر البائع بأنه عيب ﴿و﴾ أنكر كونه ﴿من قبل القبض﴾ وادعى المشتري أن العيب كان موجوداً عند البائع فالبينة على المشتري والقول للمنكر ﴿فما يحتمل﴾ أنه حدث قبل القبض ويحتمل أنه حدث بعده . وإذا كان القول قول البائع وازمته اليمين عند عدم البينة للمشتري فحيث لا يعلم أن العيب حدث عنده له أن يحلف على القطع استناداً إلى الظاهر .

﴿فرع﴾ فإن كان مما يعلم أنه حدث قبل البيع لا محالة نحو اصبع زائدة أو نقصان خلقة وكذا إذا كان مثله لا يحدث في المدة القريبة نحو الداء العتيق فلا بيعة ولا يمين ويجب رده على البائع إذا جهله المشتري . وأما إذا كان العيب مما يعلم أنه حادث عند المشتري لا محالة كالجراحة الطرية ونحوها فهو لازم للمشتري ولا يمين .

﴿مسئلة﴾ وإذا مات المبيع عقيب قبض المشتري له فادعى أن موته بسبب كان حاصلًا فيه قبل قبضه وأنكر البائع فالبينة على المشتري لأن الأصل سلامة البيع من العيب ولو كان الموت في الأغلب لا يكون إلا بعد علة طويلة فلا يمنع من ذلك وإذا بين المشتري ثبت له الرجوع بالأرض فقط<sup>(١)</sup> .

﴿و﴾ إذا تصادق البيعان على أن العيب من عند البائع لكن ادعى البائع على المشتري أنه قد رضى به أو ادعى عليه ما يجري مجرى الرضى كأن يدعى قبضه عالم بالعيب وأنكر المشتري ذلك فالقول لمنكر ﴿الرضا به﴾ ولمنكر ما يجري مجرى:

(١) فلو بين على عيب لا قيمة للمبيع معه فلعله يرجع بكل الثمن كما تقدم في خ:

الرضا والبيئنة على المدعى . ﴿ قيل ﴾ والقائل هو ابن أبي الفوارس ﴿ و ﴾ القول لمنكر ﴿ أكثر القدرين ﴾ فإذا ادعى المشتري أن المبيع أكثر مما أقر به البائع فالقول للبائع وهذا القول صحيح للمذهب سواء ادعى ذلك قبل القبض أم بعده .

﴿ مسألة ﴾ وإذا قال المشتري اشتريت الأمة والعبد بألف وقال البائع بل العبد بألف ، فالقول لمنكر أكثر القدرين وهو البائع والبيئنة على مدعى الزيادة وهو المشتري ، فلو بينا معاً حكم المشتري لأن بينته تستند على إثبات وهي الزيادة في المبيع وبيئنة البائع على نفى ، وهذا إذا اتفقا في الثمن لا مع اختلافهما فكل واحد مدع ومدعى عليه .

﴿ ولبائع لم يقبض الثمن ﴾ القول ﴿ في نفى إقباضه ﴾ أى في نفى إقباض المبيع بإذن منه فلو قال البائع إن قبض المشتري للمبيع كان بلا إذن منى فالقول للبائع في نفى الإذن بالقبض إذا لم يكن قد قبض الثمن ، والبيئنة على المشتري ، أما لو كان البائع قد قبض الثمن أو أحال به أو أحيل له فلا فائدة لذلك لأنه إذا كان البيع صحيحاً والمبيع غير مشترك كانت للمشتري حينئذ أن يأخذ المبيع من البائع ولو كرهاً . ﴿ و ﴾ إذا بطل السلم أو تفاسخ فيه وكان رأس المال قد تلف في يد المسلم إليه وهو قيمي واختلفا في قدر قيمته فالبيئنة على المسلم والقول ﴿ للمسلم إليه في قيمة رأس المال ﴾ إذا اختلفا فيه ﴿ بعد التلف ﴾ حساً أو بعد التلف حكماً إذا بطل السلم بالتفاسخ فإن القول قوله مهما لم يمكن تقويمه في يد من قد صار إليه . وهذا لا يختص المسلم إليه بل وكل فسخ فإن القول فيه للراد وهو البائع في قدر الثمن ونوعه وصفته وقيمه لو تلف .

﴿ مسألة ﴾ فلو قال رب السلم ما أدرى ماذا كان يساوى عرضي ، وقال المسلم ما أدرى ماذا كان يساوى لزم أن يوصف لمن يعرف ثمن مثله ثم يقوم بقيمته على الوصف ثم يحكم بذلك بينهما ولا ينظر إلى قيمة ما أسلم فيه . أما إذا بطل السلم وكان رأس المال باقياً فإنه يلزم أن يردّه بعينه ولو كان بطلانه بالتفاسخ ، فلو كان باقياً وقد خرج عن يده وجب عليه أن يستفديه بما لا يحجف إذا كان بطلان السلم لاختلال شرط

فإن كان غير ذلك لم يجب عليه إلا قيمته يوم القبض .  
﴿ فأمّا ﴾ إذا اختلف البيمان أو المسلم أو المسلم إليه ﴿ في جنس المبيع ﴾ نحو  
أن يقول المشتري اشتريت منك برّاً ، فيقول البائع بل شعيراً أو أسلمت إليك في بر  
فيقول بل في شعير ولا يئنة لأحدهما أو كان لهما يئنتان فإنه سيأتى بيان ذلك .  
﴿ و ﴾ كذا إذا اختلفا في ﴿ عينه ﴾ أى في عين المبيع ، نحو أن يقول اشتريت منك  
هذا الثوب ، فيقول بل هذا <sup>(١)</sup> ، ﴿ و ﴾ كذا في ﴿ نوعه ﴾ نحو أن يقول اشتريت  
منك زيبياً أبيض ، فيقول بل أسود ، أو أسلمت إليك في زيب أبيض ، فيقول بل  
في أسود ، ﴿ و ﴾ كذا في ﴿ صفته ﴾ نحو أن يقول اشتريت منك برّاً أحمر ، فيقول  
بل أبيض ، أو أسلمت إليك في بر أحمر فيقول بل في أبيض . ﴿ و ﴾ كذا في ﴿ مكانه ﴾  
نحو أن يقول أسلمت إليك وشرطت الإيفاء في البلد الفلاني ، فيقول بل في البلد الفلاني  
فإذا لم يكن المشتري قد قبض المبيع فاختلفا في أى هذه الأمور ﴿ ولا يئنة ﴾ لأحدهما  
أو نحوها كنفكول أحدهما أو علم الحاكم كان كل واحد منهما مدعياً ومدعى عليه  
﴿ فيتحالفاً ﴾ ويحلف كل واحد منهما على النفي أنه ما شى كذا أو ما باع كذا  
﴿ و ﴾ بمد التحالف ﴿ يبطل ﴾ المقدم بالتراضى بينهما على فسخه ، أو يفسخه الحاكم  
عند التشاجر . فأمّا إذا كان المشتري قد قبض المبيع فالظاهر معه لأن البائع يدعى  
الغلط فيما سلم وقد تقدم <sup>(٢)</sup> أن عليه البيئنة في دعوى الغلط أو الزيادة فكذا في  
الجنس . وقوله ﴿ غالباً ﴾ احتراز من الزيادة في الصفة فإنه يجب على المشتري قبولها  
للتسامح في ذلك ، وهذا ما لم تخالف غرضه .

قال الإمام عليه السلام ﴿ فإن ﴾ اختلفا في شيء مما تقدم و﴿ بيئنا ﴾ مما أى بين  
كل واحد على دعواه ﴿ فللمشتري ﴾ الحكم عملاً ببيئته وهذا ﴿ إن أسكن ﴾ ان

(١) وأما المسلم فيه فلا يصح تعيينه اهـ .

(٢) قريباً في قوله ولنذكر تسليمه كاملاً أو مع زيادة اهـ .

يحتمل أنه وقع بينهما ﴿عقدان﴾ بين كل منهما على عقد<sup>(١)</sup> ويمكن الحل على هذا إذا لم يضيغاً شهادتهما إلى وقت واحد ولم يتصادق البيعان على أنه عقد واحد ﴿وا﴾ ن ﴿لا﴾ يمكن حمل البيئتين على عقدين إما لكونهما أضافتا إلى وقت واحد أو لكون البيعين تصادقا على أنه عقد واحد بطلت البيئتان فيرجع إلى التحالف فإذا حلفا مما ﴿بطل﴾ العقد لجهالة المبيع ﴿و﴾ أما إذا اختلف البيعان ﴿في﴾ جنس ﴿التمن﴾ الذي عقد به فالقول ﴿لبدعى ما يتعامل﴾ الناس ﴿به﴾ في ﴿ذلك﴾ البلد ﴿ولو كان من غير التقدين وسواء كان المبيع باقياً في يد البائع أم في يد المشتري، وكذا لو تلف في يد المشتري أو في يد البائع بمد أن قبضه المشتري ورده إليه أمانة أو نحوها . فلو كان في البلد نقدان فالقول لمدعى الأغلب من التقدين في التعامل به فإن استويا في التعامل بهما أو التبس الأغلب فكما سيأتى في الاختلاف في جنس الثمن ﴿ثم﴾ إنهما إذا اختلفا في قبض الثمن كان القول ﴿للبائع﴾ في نفي قبضه مطلقاً ﴿٢﴾ سواء اختلفا في المجلس أم بعده وسواء كان المبيع في يد البائع أم في يد المشتري وسواء جرى عرف بأن البائع لا يسلم المبيع إلا بعد تسليم الثمن أم لا وسواء وجدت قرينة أخرى أم لا فإن القول للبائع لأن الثمن لازم بيقين والأصل بقاؤه والبيئنة على المشتري في تسليمه .

﴿إلا﴾ إذا اختلف البيعان ﴿في﴾ ثمن ﴿السلم﴾ ففي المجلس فقط ﴿القول﴾ قول البائع وهو المسلم إليه في أنه لم يقبض الثمن لأن الأصل قبل التفرق عدم القبض وبعد التفرق يكون القول قول المسلم والبيئنة على البائع لأن من شرط السلم القبض للثمن قبل التفرق فإذا ادعى البائع عدم القبض له فقد ادعى فسادَه والقول لمنكر فسادَه ، وكذا كل ما يحتاج إلى قبض قبل التفرق كالصرف والربويات . ﴿و﴾ القول للبائع ﴿في قدره﴾ أى في قدر الثمن ، وكذا في عينه ويكون القول قوله مهما لم يدع

(١) وكان القياس أن يلزم كل واحد منهما ما بين عليه الآخر ولكن ظاهر الأزارح خلافه وهو المذهب اهـ . (٢) توجد ههنا مذاهب مخالفة للاطلاق ولعل الاطلاق هو الأصح اهـ .



خلاف الظاهر فإن ادعى خلاف الظاهر كأن يدعى ما فيه غبن ظاهر على المشتري زائد على ما يتغابن الناس بمثله نحو أن يقول في دعواه بت منك هذا الثوب بمشرين درهماً وهو لا يساوى إلا خمسة دراهم فيثبت القول قول المشتري . ﴿ و ﴾ القول أيضاً للبائع في ﴿ جنسه ﴾ أى جنس الثمن حيث اختلفا في تقدير غير متعامل بهما في البلد أو كان التعامل بهما في البلد على السواء وإلا فالقول لمضى ما يتعامل به في البلد أو مدعى الأغلب كما تقدم قريباً .

﴿ و ﴾ القول للبائع في ﴿ نوعه ﴾ أى نوع الثمن ﴿ وصفته ﴾ وقدره وجنسه كما تقدم ذلك لكن ﴿ قبل تسليم المبيع ﴾ له الحق في حبس المبيع حتى يستوفي الثمن اللازم له ﴿ لا ﴾ لو اختلفا في قدر الثمن أو صفته أو نوعه أو جنسه <sup>(١)</sup> ﴿ بعده ﴾ أى بعد تسليم المبيع ﴿ فلمشتري ﴾ أى فالقول للمشتري في ذلك سواء كان المبيع باقياً في يد المشتري أم خرج من يده أم تلف فإن القول قوله مهما لم يدع ما فيه غبن على البائع زائد على ما يتغابن الناس بمثله فإن ادعى ما فيه ذلك كان القول قول البائع ﴿ فرع ﴾ فلو كان البائع قد سلم بعض المبيع ثم اختلفا في قدر الثمن أو نحوه كان القول للبائع إذا كان الثمن جملة ، وإن تميزت الأثمان فالقول قوله فيما لم يسلمه والقول قول المشتري فيما قد قبضه . والله أعلم .

تم بحمد الله تعالى طبع الجزء الثانى من كتاب : ( التاج المذهب

لأحكام المذهب ) شرح متن الأزهار فى فقه

الآئمة الأطهار ، تأليف : القاضى العلامة

أحمد بن قاسم الصنعائى . و يليه

الجزء الثالث وأوله :

كتاب الشفعة

(١) ولعل هذا إذا كان الاختلاف فى غير نقدى البلد أو فى نقدى البلد والعامل بهما على

السواء ، وإلا فالقول لمضى ما يتعامل به فى البلد كما تقدم قريباً اهـ .

## صواب ما جاء خطأ في الجزء الثاني من التاج المذهب

ص	س	صواب	س	صواب	س
١٤	١٩	الشباحي	٢٤٥	١	الظهار
٢٥	١٢	الفضاء	٢٥١	١٠	فقوبة
٢٨	٣	لقلان	٢٦١	٩	لأجل
٤١	٢١	إلا ربما	٢٦٢	١٧ و ١٨	زيت
٥٣	١٣	رضيت	٢٦٤	٢١	ويرفع
٧٧	٨	زوّج	٢٧٤	١٣	التياب
٧٧	١٨	فاذا	٢٧٥	٤	الطريز
١٢٣	١٨	كفايات	٢٨٠	١٧	يجمها
١٢٦	٩	من	٢٨٢	١	قالقدا
١٣٠	٩	نحو	٢٨٣	١٧	النشوز
١٣٢	١٨	شئت	٢٩٥	١١	يجب
١٣٩	٢	باللفظين	٣٠٤	٢١	بظنها
١٥٦	٤	الفرائض	٣٨٠	١٨	الثربة
١٨٤	٣	بمقد	٤٠٢	١٣	جيمها
١٩٤	١٠	فكالنصب	٤٢٥	٣	يستحق
٢١٠	٧	أى رجل	٤٣٢	٧	الجارج
٢١٧	٩	الكسوة	٤٤٥	١	نبل
٢٣٦	٥	البائن			

## فهرس الجزء الثانى من التاج المذهب

الموضوع	ص
كتاب النكاح (١٣٩)	٣
فصل : يجب على من يمضى الخ	
» : ويحرم على المرء أصوله (١٤٠)	٧
» : ووليّه الأقرب فالأقرب (١٤١)	١٧
» : وشروطه أربعة (١٤٢)	٢٢
» : ويصح موقوفاً (١٤٣)	٣٦
» : ومتى انفق عقد وليين (١٤٤)	٣٨
» : والمهر لازم للعقد لا شرط (١٤٥)	٤٠
» : ومن سمي مهرآ (١٤٦)	٤٤
» : وتستحق كل ماذكر فى العقد (١٤٧)	٤٩
» : ولها الامتناع (١٤٨)	٥٦
» : ولا شىء فى إفضاء الزوجة (١٤٩)	٦٠
» : ويترادان على التراخى (١٥٠)	٦٣
» : والكفاءة فى الدين (١٥١)	٦٧
» : وباطله مالم يصح إجماعاً (١٥٢)	٦٩
» : وما عليها إلا تمكين الوطاء (١٥٣)	٧٢
» : ويرتفع النكاح (١٥٤)	٨٠
» : ويصح نكاح العبد (١٥٥)	٨٣
» : وفى الأمة بعقد المالك (١٥٦)	٨٥

الموضوع	ص
٨٧ (١٥٧) فصل : للمالك فيها كل تصرف	
٨٩ (١٥٨) » : ومن وطئ أمته	
الإختلاف	٩٣
١٠١ (١٥٩) باب : وعلى واهب الأمة	
١٠٤ (١٦٠) فصل : ومن وطئ أمة أيما	
١٠٧ (١٦١) » : وتستهلك أمة الابن	
١٠٨ (١٦٢) » : ولا توطأ بالملك	
١١١ (١٦٣) باب الفراش	
١١٢ (١٦٤) فصل : وما ولد قبل ارتفاعه	
١١٥ (١٦٥) » : وإنما يقر الكفار	
١١٨ (١٦٦) كتاب الطلاق	
وسنّيه واحدة فقط	١٢٤
وبدعيه ماخالفه	١٢٦
ورجعيه ما كان بعد وطء	١٢٨
وبائنه ماخالفه	١٢٩
١٣٥ (١٦٧) فصل : ويصح التعليق بالنكاح والطلاق	
١٤١ (١٦٨) » : وما علق بمضى حين	
١٥٨ (١٦٩) » : ولا يجوز التحليف به	
١٦٤ (١٧٠) » : ويصح توليته	
١٧٣ (١٧١) باب الخلع	
١٨٣ (١٧٢) فصل : ولا يحل منها الخ	
١٨٧ (١٧٣) » : ويلزم بالتغريم مهر المثل	

الموضوع	ص
(١٧٤) فصل : وهو طلاق بائن	١٩٣
(١٧٥) » : والطلاق لا يتوقت	١٩٨
(١٧٦) باب المدة	٢٠٨
(١٧٧) فصل : وفى عدة الرجعى الرجعة	٢١٦
(١٧٨) » : وهى من حين العلم	٢٢٣
(١٧٩) » : ولا عدة فيما عدا ذلك	٢٢٩
(١٨٠) » : ولما لك الطلاق فقط	٢٣٢
(١٨١) » : والقول لئنكر البائن	٢٣٥
(١٨٢) باب الظهار	٢٤٣
فصل : ضريحه قول مكاف الخ	٢٤٣
(١٨٣) » : ويحرم به الوطء	٢٤٨
(١٨٤) باب الإيلاء	٢٥٣
فصل : من حلف مكافا	
(١٨٥) باب اللعان	٢٥٩
فصل : يوجب به رمى مكاف الخ	٢٦٠
(١٨٦) » : ويطلبه الزوج للنفى الخ	٢٦٣
(١٨٧) باب الحضانة	٢٦٧
(١٨٨) فصل : وللام الامتناع	٢٧١
الكفالة	
(١٨٩) فصل : ومتى استغنى بنفسه	٢٧٤

الموضوع	ص
باب النفقات (١٩٠)	٢٧٦
فصل : على الزوج كيف كان	
(١٩١) فصل : ونفقة الولد الخ	٢٨٨
(١٩٢) باب : الرضاع	٢٩٨
فصل : ومن وصل جوفه الخ	٢٩٩
(١٩٣) فصل : وإنما يثبت حكمه بإقراره	٣٠٣
(١٩٤) كتاب البيع	٣٠٦
فصل : وشروطه	٣٠٧
(٢٩٥) » : يصحان من الأعمى	٣١٥
(١٩٦) » : ويلحق بالعقد الزيادة والنقص	٣١٨
(١٩٧) » : والمبيع يتعين الخ	٣٢٠
(١٩٨) » : ويجوز معاملة الظالم	٣٢٤
(١٩٩) » : ولا يجوز بيع الحر	٣٤٠
(٢٠٠) » : ولا يصح في ملك لا قيمة له	٣٤٢
(٢٠١) » : وعقد ذي الولاية الخ	٣٤٨
(٢٠٢) » : في كيفية تسليم المبيع	٣٥٤
باب الشروط المقارنة للعقد	
(٢٠٣) فصل : يفسده صريحها	٣٦٥
(٢٠٤) فصل : ويصح منها ما لم يقتض الجهالة	٣٧٢
(٢٠٥) باب الربويات	٣٧٦
فصل : إذا اختلف المالان	

الموضوع	ص
(٢٠٦) فصل : ويحرم بيع الرطب	٣٨٣
(٢٠٧) باب الخيارات	٣٩٠
(٢٠٨) فصل : في خيار الرؤية	٣٩٦
(٢٠٩) » : في خيار الشرط	٤٠٤
(٢١٠) » : وإذا انفرد به المشتري	٤٠٩
(٢١١) » : في خيار العيب	٤١٢
(٢١٢) » : لا رد ولا أرش	٤١٤
(٢١٣) » : ويستحق الأرض الخ	٤١٨
(٢١٤) » : وفسخه على التراخي	٤٢٨
(٢١٥) » : وإذا اختلف المشتريان	٤٣٣
باب ما يدخل في المبيع	
(٢١٦) فصل : يدخل في المبيع ونحوه الخ	٤٣٥
(٢١٧) » : وإذا تلف المبيع	٤٤٢
بيان استحقاق المبيع	٤٤٥
(٢١٨) فصل : ومن اشترى مشاراً إليه	٤٤٨
(٢١٩) باب البيع غير الصحيح	٤٥٣
فصل : وباطله ما اختلف فيه الماقد	
فاسد البيع	٤٥٦
(٢٢٠) فصل : والفوائد الفرعية الخ	٤٥٩
(٢٢١) باب المأذون	٤٦٣
(٢٢٢) فصل : وللمأذون كل تصرف الخ	٤٦٣

الموضوع	ص
فصل : ويرتفع الاذن بأحد أمور ستة (٢٢٣)	٤٦٦
باب المراجعة (٢٢٤)	٤٦٨
فصل : ويبين وجوباً تعميده (٢٢٥)	٤٧١
فصل : والتولية كالمراجعة (٢٢٦)	٤٧٤
باب الإقالة (٢٢٧)	٤٧٦
باب القرض (٢٢٨)	٤٨٣
فصل : إنما يملك بالقبض (٢٢٩)	٤٨٥
» : وليس لمن يتعذر استيفاء حقه الخ (٢٣٠)	٤٨٨
» : ويجب رد الغرض والرهن (٢٣١)	٤٩٠
» : ويتضمن رد الغصب ونحوه (٢٣٢)	٤٩٢
باب الصرف (٢٣٣)	٤٩٥
فصل : ومتى انكشف الخ (٢٣٤)	٤٩٧
فصل : لا تصححه الجريرة (٢٣٥)	٤٩٩
باب السلم (٢٣٦)	٥٠١
فصل : ومتى بطل لفسخ الخ (٢٣٧)	٥٠٩
فصل : وإذا اختلف البيعان الخ (٢٣٨)	٥١٢









